



al-Sindi, Rahmat & ... Abd. ...

Majma' al-Mawarid



| صفحة | مهرس | صفحة |
|------|--|------|
| ٢ | الباب الأول في فضائل الحج والبيت والنكة وللدنية والقدس | ١٧٩ |
| ٣ | ومجاورة فيها | ١٨٨ |
| ٤ | أما فضيلة الحج والعمره | ٢١٥ |
| ١١ | أما فضيلة الحج والعمرة والمقام فيها وفي المدينة | ٢١٩ |
| ٢٩ | الباب الثاني في تفسير الحج وفرضيته ووقته وشرطه | ٢٢٢ |
| ٣٠ | وأركانها | ٢٢٠ |
| ٤٣ | وأشراطها | ٢٢٥ |
| ٤٥ | وأقاربها وأما واجباتها وأما سننها | ٢٤٢ |
| ٤٦ | وأما آدابها | ٢٥٩ |
| ٥١ | وأما محظوراتها | ٢٥٩ |
| ٥٢ | الباب الثالث في المواقيت | ٢٥٩ |
| ٥٧ | الباب الرابع في لأحكام | ٢٦١ |
| ٦٠ | وأما شرطه | ٢٦٢ |
| ٦٦ | الباب الخامس فيما يصح من المحرم | ٢٦٦ |
| ٧٠ | بيان وجهه والأحكام والحج | ٢٧٤ |
| ٧١ | بيان أحكام الأخرس | ٢٨٩ |
| ٧٢ | بيان أحكام الغني عليه | ٢٩٠ |
| ٧٣ | بيان أحكام الجنون | ٢٩٨ |
| ٧٤ | بيان أحكام المرأة | ٢٩٠ |
| ٧٧ | بيان أحكام المخنث المشكك | ٢٩٢ |
| ٧٩ | بيان أحكام الكفار | ٢٩٤ |
| ٧٩ | الباب السادس في كيفية أداء الحج | ٢٩٥ |
| ٧٩ | بيان جواز الجمع وتقديم العصر شرطا | ٢٩٧ |
| ٩٧ | وأما شروط الوقوف | ٢٩٨ |
| ١٠١ | سنه | ٢٩٨ |
| ١٠٧ | بيان مسحات دخول المزدلفة ماشيا | ٢٩٨ |
| ١١١ | مطلب في خلق واجباته ووقته وسننه | ٢٩٨ |
| ١١٥ | بيان لصوب | ٢٩٨ |
| ١١٩ | بيان الرمي وفيه فخره هذا الأول في أوقات الرمي | ٢٩٨ |
| ١٢١ | الثاني في جواز الرمي الثالث في مقدار الرابع في صفته | ٢٩٨ |
| ١٢١ | الخامس في كيفية الرمي | ٢٩٨ |
| ١٢٢ | السادس في صفته الرمي السابع في محل الرمي | ٢٩٨ |
| ١٢٢ | لثامن من أي موضع رمي التاسع في موضع وقوع الحجر | ٢٩٨ |
| ١٢٢ | العاشر في عدد الحصاة الحادي عشر أن يكبر في كل حصاة | ٢٩٨ |
| ١٢٥ | الثاني عشر في اليوم الأول رمي جمرة العقبة | ٢٩٨ |
| ١٢٥ | بيان كيفية غرب زمره | ٢٩٨ |
| ١٢٥ | خاتمة في التضرعات | ٢٩٨ |
| ١٢٧ | الباب السابع في العمرة وشرائطها وواجباتها | ٢٩٨ |
| ١٢٨ | بيان الجمع بين العمرة والحج | ٢٩٨ |
| ١٢٩ | الباب الثامن في القدران والتمتع | ٢٩٨ |
| ١٣٠ | الباب التاسع في الجذبات وفيه خمس مباحث | ٢٩٨ |
| ١٣٠ | الأول فيما يجب بالنطيط | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الثاني في النيس | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الثالث في خلق الشعر | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الرابع في الحجام وروايعه | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الخامس في الطواف والسعي والرمي ورمي بحجار | ٢٩٨ |
| ١٣١ | السادس في الصيد وفيه فصلان | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب الحادي عشر في مجاورة المقامات | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب الثاني عشر في إضافة الأحرام إلى الأحرار | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب الثالث عشر في الإحصار | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب الرابع عشر في فوات الحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب الخامس عشر في الحج عن الغير | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب السادس عشر في الوضوء بالحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب السابع عشر في الهدى وهو على خمسة أوجه | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الأول معرفة الهدى الثاني ما يجوز فيه | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الثالث ما يسر وما يكره الرابع ما يفعل بالهدى | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الخامس النذر | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب ثامن عشر في النذر | ٢٩٨ |
| ١٣١ | مسائل شتى | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب التاسع عشر في زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الباب العشرون في أسرار الحج وأعماله الباهية ولأدائها | ٢٩٨ |
| ١٣١ | أما دقايق الأدب عشرة الأولى أن تكون النفقة حلالا | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الثاني أن لا يماون أعداء الله | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الثالث التسرع في الزاد الرابع ترك الرفث | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الخامس أن يحج ماشيا | ٢٩٨ |
| ١٣١ | السادس أن لا يركب إلا زاملة | ٢٩٨ |
| ١٣١ | السابع أن يكون زكيا | ٢٩٨ |
| ١٣١ | الثامن أن يرتقي بالذات | ٢٩٨ |
| ١٣١ | التاسع أن يتقرب بأدابة | ٢٩٨ |
| ١٣١ | العاشر أن يكون طيب النفس | ٢٩٨ |
| ١٣١ | باب آداب يريد الحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل يجب أولا على من أراد الحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وينبغي أن يخرج إلى الحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وإذا كان للظالم في الأعداء | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل ويجب عليه أن يتي نفقة البياك | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل يكره الخروج إلى الحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل تكم الخروج إلى الحج للديون | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وينبغي أن يقضي ما يمكنه من ديونه | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل ويستحب أن يشاؤ من يشق به | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وينبغي أن يتعلم ما يحتاج إليه في سفره | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وينبغي أن يمتس رفقا صالحا | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وينبغي لمن أراد الركوب | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل يستحب أن يجعل خروجه يوم الخميس | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل وإذا أراد الركوب | ٢٩٨ |
| ١٣١ | باب شرائط فريضة الحج | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل في شرائط الوجوب | ٢٩٨ |
| ١٣١ | تبينه فصل في شرائط الإدا | ٢٩٨ |
| ١٣١ | فصل علم أن شرائط الخشافة بالنساء | ٢٩٨ |

| مجلد | صفحہ | مجلد | صفحہ |
|------|------|------|------|
| ۴۵ | ۹۴ | ۴۵ | ۹۴ |
| ۴۶ | ۹۵ | ۴۶ | ۹۵ |
| ۴۷ | ۹۶ | ۴۷ | ۹۶ |
| ۴۸ | ۹۷ | ۴۸ | ۹۷ |
| ۴۹ | ۹۸ | ۴۹ | ۹۸ |
| ۵۰ | ۹۹ | ۵۰ | ۹۹ |
| ۵۱ | ۱۰۰ | ۵۱ | ۱۰۰ |
| ۵۲ | ۱۰۱ | ۵۲ | ۱۰۱ |
| ۵۳ | ۱۰۲ | ۵۳ | ۱۰۲ |
| ۵۴ | ۱۰۳ | ۵۴ | ۱۰۳ |
| ۵۵ | ۱۰۴ | ۵۵ | ۱۰۴ |
| ۵۶ | ۱۰۵ | ۵۶ | ۱۰۵ |
| ۵۷ | ۱۰۶ | ۵۷ | ۱۰۶ |
| ۵۸ | ۱۰۷ | ۵۸ | ۱۰۷ |
| ۵۹ | ۱۰۸ | ۵۹ | ۱۰۸ |
| ۶۰ | ۱۰۹ | ۶۰ | ۱۰۹ |
| ۶۱ | ۱۱۰ | ۶۱ | ۱۱۰ |
| ۶۲ | ۱۱۱ | ۶۲ | ۱۱۱ |
| ۶۳ | ۱۱۲ | ۶۳ | ۱۱۲ |
| ۶۴ | ۱۱۳ | ۶۴ | ۱۱۳ |
| ۶۵ | ۱۱۴ | ۶۵ | ۱۱۴ |
| ۶۶ | ۱۱۵ | ۶۶ | ۱۱۵ |
| ۶۷ | ۱۱۶ | ۶۷ | ۱۱۶ |
| ۶۸ | ۱۱۷ | ۶۸ | ۱۱۷ |
| ۶۹ | ۱۱۸ | ۶۹ | ۱۱۸ |
| ۷۰ | ۱۱۹ | ۷۰ | ۱۱۹ |
| ۷۱ | ۱۲۰ | ۷۱ | ۱۲۰ |
| ۷۲ | ۱۲۱ | ۷۲ | ۱۲۱ |
| ۷۳ | ۱۲۲ | ۷۳ | ۱۲۲ |
| ۷۴ | ۱۲۳ | ۷۴ | ۱۲۳ |
| ۷۵ | ۱۲۴ | ۷۵ | ۱۲۴ |
| ۷۶ | ۱۲۵ | ۷۶ | ۱۲۵ |
| ۷۷ | ۱۲۶ | ۷۷ | ۱۲۶ |
| ۷۸ | ۱۲۷ | ۷۸ | ۱۲۷ |
| ۷۹ | ۱۲۸ | ۷۹ | ۱۲۸ |
| ۸۰ | ۱۲۹ | ۸۰ | ۱۲۹ |
| ۸۱ | ۱۳۰ | ۸۱ | ۱۳۰ |
| ۸۲ | ۱۳۱ | ۸۲ | ۱۳۱ |
| ۸۳ | ۱۳۲ | ۸۳ | ۱۳۲ |
| ۸۴ | ۱۳۳ | ۸۴ | ۱۳۳ |
| ۸۵ | ۱۳۴ | ۸۵ | ۱۳۴ |
| ۸۶ | ۱۳۵ | ۸۶ | ۱۳۵ |
| ۸۷ | ۱۳۶ | ۸۷ | ۱۳۶ |
| ۸۸ | ۱۳۷ | ۸۸ | ۱۳۷ |
| ۸۹ | ۱۳۸ | ۸۹ | ۱۳۸ |
| ۹۰ | ۱۳۹ | ۹۰ | ۱۳۹ |
| ۹۱ | ۱۴۰ | ۹۱ | ۱۴۰ |
| ۹۲ | ۱۴۱ | ۹۲ | ۱۴۱ |
| ۹۳ | ۱۴۲ | ۹۳ | ۱۴۲ |
| ۹۴ | ۱۴۳ | ۹۴ | ۱۴۳ |
| ۹۵ | ۱۴۴ | ۹۵ | ۱۴۴ |
| ۹۶ | ۱۴۵ | ۹۶ | ۱۴۵ |
| ۹۷ | ۱۴۶ | ۹۷ | ۱۴۶ |
| ۹۸ | ۱۴۷ | ۹۸ | ۱۴۷ |
| ۹۹ | ۱۴۸ | ۹۹ | ۱۴۸ |
| ۱۰۰ | ۱۴۹ | ۱۰۰ | ۱۴۹ |

PAIR
10170

| | | | |
|-----|--|-----|--|
| ١٧٤ | فصل في الوقع من مردقة فصل رفع الحصا | ٤٤١ | فصل اما جمع بين العشرة |
| ١٧٥ | فصل في بيان قدر النصى باب مناسك من | ٤٤١ | فصل في اقامة احد النسكين |
| ١٧٦ | فصل في قطع التلبية | ٤٤٢ | واما تقريبات فصل وكل من الزمنا |
| ١٧٨ | فصل في وقت رمي جمرة العقبة | ٤٤٤ | فصل في صنع الاحسام |
| ١٧٩ | فصل في الذبح فصل في الحلق والنقصير | ٤٤٥ | باب الجنائيات وقد صرح اصحابنا |
| ١٨٢ | فصل ومن لا شعرة راسه | ٤٤٦ | النوع الاول في حكم اللبس فصل واذا لبس المحرم |
| ١٨٤ | فصل في زمان الحلق ومكانه | ٤٤٧ | واعلم ان ما ذكرنا من افعال الحزاء |
| ١٨٥ | فصل في حكم الحلق | ٤٤٨ | فصل في تقطيع الراس والوجه |
| ١٨٦ | باب طواف الزيادة | ٤٤٩ | فصل في الحلق النوع الثاني في الطيب |
| ١٨٧ | فصل وهذا الطواف هو المنفرد وضد | ٤٥٠ | فصل واعلم ان المحرم |
| ١٨٧ | فصل في وقت هذا الطواف | ٤٥١ | فصل وان التحلل |
| ١٨٨ | فصل في شرائط صحة هذا الطواف | ٤٥٢ | فصل ولو اكل طيبا |
| ١٨٩ | فصل واما شرائط وجوبه | ٤٥٣ | فصل ولو تداوى |
| ١٩٠ | فصل واذا فرغ من طواف الزيارة | ٤٥٤ | فصل وهل يشترط ابقاء الطيب |
| ١٩٠ | باب رمي الجمار واحكامه | ٤٥٥ | فصل ذكر في الجمر اذا كان في ثوبه |
| ١٩١ | فصل في اوقات رمي الجمار | ٤٥٦ | فصل ولو ربط نسكا او كافورا |
| ١٩٢ | فصل في صفة الرمي في ايام الثلاثة | ٤٥٧ | فصل ولا تأس بشتم الطيب |
| ١٩٣ | فصل في صفة رمي اليوم الثاني | ٤٥٨ | فصل في النساء ولو غضب راسه |
| ١٩٤ | فصل في رمي يوم الرابع فصل في احكام الرمي | ٤٥٩ | فصل في الوضوء وهي سكون السير |
| ١٩٥ | فصل ولو نقص حصاة | ٤٦٠ | فصل في الخطي ولو غسل راسه |
| ١٩٦ | فصل فيما يجوز به الرمي | ٤٦١ | فصل في الدفن |
| ١٩٧ | فصل في النفوس من منى | ٤٦٢ | فصل والاصول ان الاشياء |
| ١٩٨ | باب طواف الصدور | ٤٦٣ | فصل فلا فرق في الطيب |
| ١٩٩ | فصل ولو نرى الآفات | ٤٦٤ | النوع الثالث في الحلق وازالة الشعر |
| ٢٠٠ | فصل فان نضر ولم يطف للصدر | ٤٦٥ | فصل وان اخذ من يشار به |
| ٢٠١ | فصل في كيفية طواف الوداع | ٤٦٦ | فصل ولو حلق الرقبة |
| ٢٠٢ | فصل ثم ليقتسم الحاج | ٤٦٧ | فصل ولو حلق مواضع المحاجم |
| ٢٠٣ | باب القتران فصل في شرائط صحة القتران | ٤٦٨ | فصل ولو حلق الاطمين |
| ٢٠٤ | فصل لا يشترط في صحة القتران عدم الالمام | ٤٦٩ | فصل اعلم ان حكم التقصير فصل قال محمد |
| ٢٠٥ | فصل في كيفية اداء القتران | ٤٧٠ | فصل وان حلق محرم |
| ٢٠٦ | فصل في بيان هدى القتران | ٤٧١ | فصل في قلم الاظفار |
| ٢٠٧ | فصل في بيان بدل هديهما وهو الضياع | ٤٧٢ | فصل ولو انكسر ظعن المحرم |
| ٢٠٨ | فصل باختلاف اصحابنا | ٤٧٣ | فصل ثم ذكرنا من لزوم |
| ٢٠٩ | فصل وفي بيان حكم القتران المك | ٤٧٤ | فصل واذا دوى بطيب |
| ٢١٠ | فصل وانما لا يجوز قتران | ٤٧٥ | فصل واذا فعل المخطور فصل وكل صدقة |
| ٢١١ | باب التمتع | ٤٧٦ | فصل اذا لبس المحرم |
| ٢١٢ | فصل في شرائط صحة التمتع | ٤٧٧ | النوع الرابع في حكم الجماع |
| ٢١٣ | فصل في حكم نكاح المك | ٤٧٨ | فصل واذا جامع في احد السبيلين |
| ٢١٤ | فصل فيمن عكر حكم اهل مكة | ٤٧٩ | فصل وان كان المنقصد قاربنا |
| ٢١٥ | فصل ولا يشترط لصحة التمتع | ٤٨٠ | فصل ولو جامع مرارا |
| ٢١٦ | فصل اعلم ان التمتع | ٤٨١ | فصل وان جامع بعد الوقوف |
| ٢١٧ | فصل في صفة التمتع | ٤٨٢ | فصل ولو جامع اول مرة |
| ٢١٨ | فصل فاذا كان يوم التروية | ٤٨٣ | فصل وروى ابن سماعة |
| ٢١٩ | فصل قال في الهداية | ٤٨٤ | فصل في دو عيه |
| ٢٢٠ | باب الجمع بين الاحرامين | ٤٨٥ | النوع الخامس في الجنائيات |
| ٢٢١ | فصل في الجمع بين المنكبين | ٤٨٦ | فصل في حكم الجنائيات |

| | | | |
|-----|-------------------------------|-----|------------------------------|
| ٢٨٠ | فصل واذا عاد طواف الزيارة | ٢٨٠ | فصل وان سفل العيام |
| ٢٨١ | فصل ولو طاف للزيارة | ٢٨١ | فصل اعلم ان كفارة |
| ٢٨٢ | فصل ومن ترك | ٢٨٢ | فصل اعلم ان السعد لا يخلو |
| ٢٨٣ | فصل ولو طاف للزيارة | ٢٨٣ | فصل ولو قتل صيداً |
| ٢٨٤ | فصل حايض طهرت | ٢٨٤ | فصل في الصدقة في جزاء التطيب |
| ٢٨٥ | فصل ولو طاف راکباً | ٢٨٥ | فصل واذا اراد ان يطعمه |
| ٢٨٦ | فصل ومن ترك طواف الصدر | ٢٨٦ | فصل في شعرايط |
| ٢٨٧ | فصل ولو طاف للعمرة كله | ٢٨٧ | فصل اعلم ان كل صدقة |
| ٢٨٨ | فصل وان طاف للقنطرة | ٢٨٨ | فصل حكم الدم في القياس |
| ٢٨٩ | فصل ولو طاف فريضة او فطلا | ٢٨٩ | فصل في حكم العيام |
| ٢٩٠ | فصل اعلم انه اذا طاف | ٢٩٠ | فصل انما يجب |
| ٢٩١ | فصل ولو ترك ركعتي الطواف | ٢٩١ | فصل لا يجوز دفع شيء |
| ٢٩٢ | فصل ومن ترك الشئ كله | ٢٩٢ | فصل في جناية العبد |
| ٢٩٣ | فصل ما جنايات الوقوف بعرفة | ٢٩٣ | فصل في جناية القاذن |
| ٢٩٤ | فصل جناية الوقوف بمزدلفة | ٢٩٤ | فصل في جناية المكره |
| ٢٩٥ | فصل الذبح | ٢٩٥ | فصل اعلم ان الكفارات |
| ٢٩٦ | فصل في جنايات رمي الجمرات | ٢٩٦ | فصل وسب الكفارة |
| ٢٩٧ | فصل في ترك الواجبات | ٢٩٧ | فصل ثم انما يجب الجزاء |
| ٢٩٨ | فصل فان قتل محرماً صيداً | ٢٩٨ | فصل وانما يتعدد المحزاء |
| ٢٩٩ | فصل في الجرح وغيره | ٢٩٩ | باب الاحصان |
| ٣٠٠ | فصل ولو قلع سن ظني | ٣٠٠ | فصل ومن احصر في الحرم |
| ٣٠١ | فصل ولو نثر صيداً | ٣٠١ | فصل واذا احصر المحرم |
| ٣٠٢ | فصل في تنفير الصيد | ٣٠٢ | فصل ولو احصر عبيد |
| ٣٠٣ | فصل من كسر بيض | ٣٠٣ | فصل في زوال الاحصار |
| ٣٠٤ | فصل في حكم اخذ الصيد | ٣٠٤ | فصل ويجوز الحصص بالذبح |
| ٣٠٥ | فصل في الدلالة والاشارة | ٣٠٥ | فصل الملق ليس بشرم |
| ٣٠٦ | فصل ولو استتار محرماً | ٣٠٦ | فصل وان هجن عن الهدي |
| ٣٠٧ | فصل في صيد الحرم | ٣٠٧ | فصل لا يجوز ذبح |
| ٣٠٨ | فصل حلال رمي في الحرم | ٣٠٨ | فصل احرام بجمرة او عمرة |
| ٣٠٩ | فصل وكذا دخل من الكعبة | ٣٠٩ | فصل في قضاء ما احرم |
| ٣١٠ | فصل البيع والشري | ٣١٠ | فصل اما الذي يتحلل |
| ٣١١ | فصل في الهبسه | ٣١١ | فصل والاذن |
| ٣١٢ | فصل في الغنم | ٣١٢ | فصل واذا اراد تحليل |
| ٣١٣ | فصل واذا اضطر المحرم | ٣١٣ | فصل المتحلل قبل الاعمال |
| ٣١٤ | فصل يجوز للحرم | ٣١٤ | فصل ومن احصر |
| ٣١٥ | فصل في حكم القنطرة | ٣١٥ | باب الفوات |
| ٣١٦ | فصل فيما لا يجب شئ | ٣١٦ | فصل في الاسباب الموجبة |
| ٣١٧ | فصل ويستوى في وجوب | ٣١٧ | فصل في حكم فوات الحج |
| ٣١٨ | فصل اعلم ان الحرم يتعد | ٣١٨ | باب الحج عن الغير |
| ٣١٩ | النوع السابع في انواع الجوارح | ٣١٩ | فصل اعلم ان كل من وجب عليه |
| ٣٢٠ | فصل ويجوز قطع | ٣٢٠ | فصل في شرائط جواز |
| ٣٢١ | باب في جزاء الجنات | ٣٢١ | فصل ولا يشترط لجواز الاحجاج |
| ٣٢٢ | فصل في جزاء الصيد | ٣٢٢ | فصل ولو اوصى بان يحج |
| ٣٢٣ | فصل وان اختار الهدي | ٣٢٣ | فصل ولو اوصى بان يحج عنه |
| ٣٢٤ | فصل ولا يجوز الذبح | ٣٢٤ | فصل ولو ان احتاج |
| ٣٢٥ | فصل واذا اختار طعماً | ٣٢٥ | فصل اعلم ان الدماء |
| | | ٣٢٥ | فصل والحرام من النفقة |

| بسم | مصفحة |
|---|-------|
| فصل ولو اقام بمكة | ٢٦٠ |
| فصل وما فضل من النفقة | ٢٦٠ |
| فصل ولو وصى الميت | ٢٦١ |
| فصل ولو رجع الماء مور عن الطريق | ٢٦١ |
| فصل مات وترك ابنين | ٢٦١ |
| فصل اختلف في ان نفس الحج | ٢٦١ |
| فصل في الحج عن الغير بلا امر | ٢٦٢ |
| باب الهدايا واكثر احكامها | ٢٦٣ |
| فصل ولا يجب التعريف بالهدى | ٢٦٥ |
| فصل ومن ساق بدنه واجب | ٢٦٦ |
| فصل ولا يجوز زنة الهدايا | ٢٦٧ |
| فصل في ابواب الهدى | ٢٦٨ |
| فصل ولو اوجب على نفس | ٢٦٨ |
| فصل وعن ابن عباس رضي الله عنهما | ٢٦٩ |
| باب النذر بالحج | ٢٧٠ |
| فصل ومن نذر ثمانية حجة | ٢٧١ |
| فصل في الكتابات | ٢٧٢ |
| باب القمرة وهي الحجة الصغرى | ٢٧٣ |
| واما فدا بقضاء العسرة | ٢٧٤ |
| افضل اوقات العمرة رمضان | ٢٧٥ |
| باب المنفقات | ٢٧٦ |
| فصل في حدود الحرم | ٢٧٨ |
| فصل في بناء الكعبة | ٢٧٩ |
| فصل في ذكر حذ المسجد الحرام | ٢٨١ |
| ومن جنى في غير الحرم | ٢٨٢ |
| فصل ومن حصا بصر | ٢٨٣ |
| فصل ولا باس باخراج تراب الحرم | ٢٨٤ |
| فصل ويكره الصلاة بمكة في الاوقات المذكورة | ٢٨٥ |
| فصل يستحب الاكل من مشرب ماء زمزم | ٢٨٦ |
| فصل في حكم كسوة الكعبة | ٢٨٧ |
| فصل يستحب لمن جلس في المسجد الحرام | ٢٨٨ |
| فصل الاماكن التي ورد | ٢٨٩ |
| فصل قيل ومن كان بمكة وفاته | ٢٩٠ |
| باب المجاورة بمكة | ٢٩١ |
| فصل والمجاورة بالمدينة | ٢٩٢ |
| فصل في فضلها | ٢٩٣ |
| فصل اختلفوا في المراد بالمسجد الحرام | ٢٩٤ |
| فصل افضل البقاع | ٢٩٥ |
| فصل في حرمة المدينة | ٢٩٦ |
| فصل في مسائل ابتلى بها الحرمين | ٢٩٧ |
| باب زيارة قبر سيد المرسلين | ٢٩٨ |
| فصل واذا توجه الى زيارة | ٢٩٩ |
| فصل واذا اراد دخول المسجد | ٣٠٠ |
| فصل ثم بعد الصلوة ياتي القبر الشريف | ٣٠١ |
| باب ما يخرج كذا | ٣٠٢ |
| ثم يرجع الى حيا وجه النبي | ٣٠٣ |
| فصل في آداب الزائر والمجاور | ٣٠٤ |
| فصل في حدود المسجد والحرم | ٣٠٥ |
| فصل في زيارة اهل القبور | ٣٠٦ |
| فصل في آداب زائر المقابر | ٣٠٧ |
| فصل في المساجد | ٣٠٨ |
| فصل في زيارة جبل احد | ٣٠٩ |
| فصل في الايام المشهورة اليه | ٣١٠ |
| فصل فيما يغري اليه صلى الله عليه وسلم | ٣١١ |
| فصل واذا فرغ من زيارة | ٣١٢ |
| فصل وان رجع فليحذر | ٣١٣ |
| باب ادعية الحج والعمره | ٣١٤ |
| فصل في ادعية دخول مكة | ٣١٥ |
| فصل في ادعية الطواف | ٣١٦ |
| فصل في ادعية التعميم | ٣١٧ |
| فصل في ادعية الخروج من مكة | ٣١٨ |
| فصل في ادعية عمرة | ٣١٩ |
| فصل في ادعية من دفقة | ٣٢٠ |
| فصل ادعية منى | ٣٢١ |
| فصل ادعية بعد الطواف | ٣٢٢ |
| فصل في ادعية الرجوع باب الوفاق | ٣٢٣ |
| خاتمة عن ابي هريرة | ٣٢٤ |
| والحاصل ان اثر الزيارة | ٣٢٥ |

ف

| تحت | سطر | خطا | صواب | تحت | سطر | خطا | صواب |
|-----|-----|--------------------------|--------------------------|-----|-----|-----------------|-----------------|
| ١٠ | ١٠ | العز | السر | ١٢ | ١٢ | وقول | و هو قول |
| ١٧ | ١٧ | تري | غيد | ١٢ | ٢٠ | حجه | حجه |
| ٢ | ٢ | ما ان اعلم | مالا اعلم | ١٢ | ٢١ | الاقاب | الاقارب |
| ٢ | ٦ | سقا | سقا | ١٢ | ٢٢ | يكون | يكون |
| ٢ | ١١ | المدح في العرلا في | المدى في العرلا في | ١٥ | ١٠ | علماء السلف | علماء السلف |
| ٢ | ١٥ | فنيون | فنيوا | ١٥ | ١١ | المحمل | المحمل |
| ٢ | ٢٤ | يريد | يريد | ١٥ | ٢ | محاك | محاك |
| ٢ | ٢٦ | فيصع | فيصع | ١٥ | ٢٤ | لضعف به | لضعف به |
| ٢ | ٢٩ | ذنيوى | ذنيوى | ١٥ | ٢٥ | والبحل | والبحل |
| ٢ | ٢٩ | بالينات | بالينات | ١٥ | ٢٧ | والفتاوى | والفتاوى |
| ٢ | ٣١ | وان كان | فان كان | ١٥ | ١٤ | والكا في | والكا في |
| ٢ | ٣٦ | بذ بالذكر | بالذكر | ١٥ | ٢٢ | قال صاحب | قال صاحب |
| ٤ | ١٤ | البلد | البلد | ١٦ | ٢٠ | القدرة | القدرة |
| ٤ | ١٥ | فحسن | فحسن | ١٦ | ٢٦ | حلى | حلى |
| ٤ | ١٨ | فان | فان | ١٦ | ٢٩ | سواد | سوى |
| ٤ | ٢٢ | فيما يدم | ثم يدم | ١٦ | ٢٥ | الآية | الآية |
| ٤ | ٢٤ | قد مننا | قد مننا | ١٧ | ٢٦ | المدية والمدى | المدية والمدى |
| ٤ | ٢٦ | غريمة | غريمة | ١٧ | ١٨ | ووافق | ووافق |
| ٤ | ٢٨ | بشوب قوم ذلك | بشوب قوم ذلك | ١٧ | ٢٦ | خزعت عادة مثل | خزعت عادة مثل |
| ٥ | ٣١ | او عرض | او عرض | ١٨ | ٢٢ | فباح فيها | فباح فيها |
| ٥ | ٣٠ | او بانه قال | او مات فقال | ١٨ | ١١ | ان يرضى | ان يرضى |
| ٥ | ٣٤ | ابراه | ابراه | ١٨ | ١٤ | ويستقي التشتط | ويستقي التشتط |
| ٥ | ٣٦ | بوصلها | بوصلها | ١٨ | ١٥ | السلام | السلام |
| ٥ | ٣٨ | يا كافر يا ثم ان شق عليه | يا كافر يا ثم ان شق عليه | ١٨ | ١٩ | ففيها | ففيها |
| ٥ | ١٨ | بعذر | بعذر | ٢٠ | ٢٢ | العقل | العقل |
| ٥ | ٢٨ | في التوبة منها ما | في التوبة منها ما | ٢٠ | ٢٧ | مناد | مناد |
| ٦ | ٢٨ | الا بعذر | لا بعذر | ٢٠ | ٢٨ | السلام | السلام |
| ٦ | ٢٢ | المجيب | المجيب | ٢٢ | ٢٩ | خلافة | خلافة |
| ٦ | ٢٦ | تشكك | تشكك | ٢٢ | ٢٤ | الماء له | الماء له |
| ٦ | ١٠ | يستقن | يستقن | ٢٢ | ١٦ | ايام | ايام |
| ٨ | ٢٢ | اقض | اقض | ٢٢ | ١٧ | يودر | يودر |
| ٨ | ١٥ | اخلاص | اخلاص | ٢٢ | ٢٧ | منه | منه |
| ٨ | ٢٥ | فيتشفع | فيتشفع | ٢٤ | ٢٢ | زاد وراحلة الحج | زاد وراحلة الحج |
| ٨ | ٢٢ | هو | هو | ٢٤ | ٢٢ | يتقدم | يتقدم |
| ٨ | ٢٧ | فيما كل | فيما كلوا | ٢٤ | ٢٢ | فن قد على | فن قد على |
| ٩ | ٢٢ | حق | في حق | ٢٤ | ٢٢ | فالخرقة | فالخرقة |
| ٩ | ٢٤ | والعدود | والعدود | ٢٤ | ١٧ | ما حيث | ما حيث |
| ٩ | ٢٥ | والافضاء | والافضاء | ٢٤ | ٢٢ | بهم | بهم |
| ٩ | ١٠ | ابى البخار | ابى البخار | ٢٤ | ٢٢ | كون مال | كون مال |
| ٩ | ١٨ | ازواد اولاء | ازواد اولاء | ٢٤ | ٢٢ | الشباب والامات | الشباب والامات |
| ٩ | ٢٢ | من اور | من اور | ٢٤ | ٢٢ | والمرند | والمرند |
| ٩ | ٢٢ | نقوى نقدر وسلم | نقوى نقدر وسلم | ٢٤ | ٢٢ | البلحى | البلحى |
| ٩ | ٢٢ | واذ كاهم | واذ كاهم | ٢٤ | ٢٢ | غير | غير |
| ٩ | ١٦ | فابهم | فابهم | ٢٤ | ٢٢ | لا | لا |
| ٩ | ٢٥ | يسير | يسير | ٢٤ | ٢٢ | ندر | ندر |
| ٩ | ١٢ | ذو قد | ذو قد | ٢٤ | ٢٢ | وعلى هذا | وعلى هذا |

| صحيح | سطر | خطا | صواب | صحيح | سطر | خطا | صواب |
|------|-----|-----------------------|-----------------------|------|-----|------------------|------------------|
| ٢٥ | ١٠ | جعلهم | جعلها | ٥٦ | ١٥ | موضعها | موضعها |
| ٢٥ | ٢١ | لها | بها | ٥٦ | ٢٧ | يسير | يسير |
| ٢٧ | ١١ | المفيد بالظلم اذا جهم | المفيد بالظلم اذا جهم | ٥٦ | ٢٩ | وغير اهل | وغير اهل |
| ٢٨ | ١٠ | يجب | لا يجب | ٥٧ | ١٠ | والعقيق | والعقيق |
| ٢٨ | ١٠ | لا يبعد | لا يبعد | ٥٧ | ١٠ | البعيد | البعيد |
| ٤١ | ٢٩ | ومعقده | ومعقده | ٥٧ | ١٤ | حاذا | حاذا |
| ٤٢ | ١٠ | القلة | القلة | ٥٧ | ٢٧ | واجب | واجب |
| ٤٢ | ١٤ | المحرم | المحرم | ٥٧ | ٢٨ | حصلوا | حصلوا |
| ٤٤ | ٥٥ | لا بالثففة | لا بالثففة | ٥٧ | ٢٨ | ولزمهم | ولزمهم |
| ٤٥ | ٥ | تمضى الامن للموضع | تمضى الى موضع الامن | ٥٨ | ١٠ | لعين | لعين |
| ٤٦ | ٥ | ومحرم وعلى | ومحرم على | ٥٨ | ١٩ | العوق شرح | العوق في شرح |
| ٤٦ | ١٠ | نقلا | نقلا | ٥٨ | ١٨ | بو هو | هو |
| ٤٦ | ١٢ | العرف | عرف | ٥٨ | ٢٦ | انه | انهم |
| ٤٦ | ٢٩ | ابن الهما | ابن الهما | ٥٩ | ٥ | وقت | وقته |
| ٤٦ | ١٠ | والعقل | الاسلام والعقل | ٥٩ | ٥ | ثابتة مجاوزة | مجاوزه |
| ٤٧ | ١١ | اشكك | اشكك | ٥٩ | ٢٦ | والحانة | والحالة |
| ٤٧ | ١٢ | اشكك | اشكك | ٥٩ | ٢٧ | رابعا | رابعا |
| ٤٧ | ١٤ | يجع مند كذا | يجع مند كذا وكذا | ٥٩ | ١٠ | تذر | تذر |
| ٤٧ | ١٥ | هذه | وهو | ٥٩ | ١٠ | دما | دما |
| ٤٧ | ١٧ | مالا ينال | ما ينال | ٥٩ | ١٢ | تحققا | تحققا |
| ٤٧ | ٢٢ | رفيع بان كان | دفعه بانما كان | ٥٩ | ٢٢ | فانبع | فانبع |
| ٤٧ | ٢٩ | الرشوة لمعطي | لا الرشوة لمعطي | ٥٩ | ٢٢ | تشتب | تشتب |
| ٤٧ | ٣١ | واعلم انه ذكر | واعلم انه ذكر | ٥٩ | ٢٢ | بحام قال | بحام قال |
| ٤٧ | ٤٩ | وسق خالت | ومق خالت | ٥٩ | ٢٨ | لمرواية | لمرواية |
| ٤٧ | ٥٦ | لا اعتقادا | لا اعتقادا | ٥٩ | ٢٩ | عز ابن | عز ابن |
| ٥١ | ٥٨ | جوز انج | جوز انج | ٥٩ | ٢٩ | لا يحرمين | لا يحرمين |
| ٥١ | ٥٧ | الرجوع | الرجوع | ٥٩ | ٢٩ | هذا الحبل | هذا الحبل |
| ٥١ | ٥٩ | بقي | بقي | ٥٩ | ٢٩ | النسك | النسك |
| ٥١ | ٥٩ | التقديم | التقديم | ٥٩ | ٢٩ | احدا | احدا |
| ٥١ | ٥٩ | وان لا | وان كان لا | ٥٩ | ٢٩ | او المحرم | او المحرم |
| ٥١ | ٥٩ | الفرص | الفرص | ٥٩ | ٢٩ | يداله | يداله |
| ٥١ | ٥٩ | واذاه كله | واذاه كله | ٥٩ | ٢٩ | من | من |
| ٥١ | ٥٩ | وكانه | وكانه | ٥٩ | ٢٩ | لا يجب | لا يجب |
| ٥١ | ٥٩ | ابتداء | ابتداء | ٥٩ | ٢٩ | يعني | يعني |
| ٥١ | ٥٩ | انتهى | انتهى | ٥٩ | ٢٩ | فلم لا يجوز | فلم لا يجوز |
| ٥١ | ٥٩ | بوذي | بوذي | ٥٩ | ٢٩ | صار | صار |
| ٥١ | ٥٩ | وبالخص | وبالخص | ٥٩ | ٢٩ | ولم ياشم | ولم ياشم |
| ٥١ | ٥٩ | والطواف | والطواف | ٥٩ | ٢٩ | تشرع | تشرع |
| ٥١ | ٥٩ | والطهارة | والطهارة | ٥٩ | ٢٩ | البي | البي |
| ٥١ | ٥٩ | بمن الرمي | بين الرمي | ٥٩ | ٢٩ | منافى الحج اسقاط | منافى الحج اسقاط |
| ٥١ | ٥٩ | بلز به الجاء | بلز به ده | ٥٩ | ٢٩ | شيئا | شيئا |
| ٥١ | ٥٩ | حجة | حجة | ٥٩ | ٢٩ | السلام | السلام |
| ٥١ | ٥٩ | حجة | حجة | ٥٩ | ٢٩ | وعلم | وعلم |
| ٥١ | ٥٩ | حجة | حجة | ٥٩ | ٢٩ | يجل | يجل |
| ٥١ | ٥٩ | ياشع | ياشع | ٥٩ | ٢٩ | منذور | منذور |

| صواب | خطا | محو | محو | صواب | خطا | محو | محو |
|------------------------|---------------|-----|-----|----------------|--------------|-----|-----|
| في الأكثر | في أكثر | ٨٠ | ٨٠ | النية | السنة | ١٤ | ٦٩ |
| افضل | الا افضل | ٨١ | ٨٠ | في الحرم | في الحرم | ٢٥ | ٧٠ |
| الله | الله | ٨١ | ٨٠ | فن | فن | ٢٦ | ٧٠ |
| الاحرام | للاحرام | ٨١ | ٨٠ | لم يصير | بغير | ٢٦ | ٧١ |
| جرى | اجرى | ٨١ | ٨٠ | والتعمر | والعمر | ٢٦ | ٧١ |
| انها | انما | ٨١ | ٨٠ | فعلية ثلاثة | ثلاثة | ٢٦ | ٧١ |
| بشأنه | ان شاءه | ٨١ | ٨٠ | ثم | من ثم | ٢٥ | ٧٢ |
| يسوق | سوق | ٨٤ | ٨٤ | فعلم | نظم | ٢٦ | ٧٢ |
| يغف | يظن | ٨٤ | ٨٤ | نذر | قدر | ١٤ | ٧٢ |
| اوسع | اوسع | ٨٤ | ٨٤ | موافقة | موافقة | ٢٧ | ٧٤ |
| منهم | منهم | ٨٤ | ٨٤ | شبه | شبر | ٢٩ | ٧٤ |
| هنا | ها | ٨٤ | ٨٤ | اذا امن | اذا ام | ٢٥ | ٧٥ |
| انه لا يصير | انه يصير | ٨٤ | ٨٤ | كما عجل | عجل | ٢٧ | ٧٥ |
| لاقتحاح الصلوة لا يفيض | لا يفيض بلفظ | ٨٤ | ٨٤ | وكانه | وكل كانه | ١٦ | ٧٥ |
| ولم يزيد | ولا يزيد | ٨٤ | ٨٤ | الاحرام | للحرام | ٢٩ | ٧٥ |
| مقامها | مقامها | ٨٤ | ٨٤ | اذا اخر | اذا اخر | ٢٩ | ٧٥ |
| فريضته | فريضته | ٨٤ | ٨٤ | في الحرم | في الحرم | ٢٩ | ٧٥ |
| الترويح | النور وحي | ٨٤ | ٨٤ | فعل | فيعمل | ٢٦ | ٧٥ |
| الزيادة | الزيادة | ٨٤ | ٨٤ | القضاء مطلقا | القضاء الا | ٢٧ | ٧٥ |
| في اركان الصلوة | في الصلوة | ٨٤ | ٨٤ | في المظنون | في المظنون | ٢٨ | ٧٥ |
| اطلقت | اطلعت | ٨٤ | ٨٤ | وهذا | ومن | ٢٩ | ٧٦ |
| علي | وعلى | ٨٤ | ٨٤ | فخ | لأنه لا | ٢٩ | ٧٦ |
| ليشك | لشك | ٨٤ | ٨٤ | كذلك | بذلك | ١٨ | ٧٦ |
| لا يجهل نفسه | لا يجهل نفسه | ٨٥ | ٨٥ | خلاف ان القرآن | خلاف القرآن | ٢١ | ٧٦ |
| رفع صوته | رفع القوي | ٨٥ | ٨٥ | اربع | اربع | ٢٨ | ٧٦ |
| الرجل | لرجل | ٨٥ | ٨٥ | السفاني | السفاني | ٢٨ | ٧٦ |
| تسمع | تسمع | ٨٥ | ٨٥ | من تقليل | من تقليل | ٢٩ | ٧٧ |
| أبى | أبى | ٨٦ | ٨٦ | محظورات | المحظورات | ٢٩ | ٧٨ |
| وسألا وحدا | وسألا وحدا | ٨٧ | ٨٧ | قال ابح | قال اى | ٢٩ | ٧٨ |
| انما هو | انما هو | ٨٧ | ٨٧ | واعبارها | واعبارها | ٢٩ | ٧٨ |
| فقد | نقد | ٨٨ | ٨٨ | عند العجن | عن العجن | ١٤ | ٧٨ |
| اوشارك نعل | اوشارك | ٨٨ | ٨٨ | وبلفظ | وبلفظ | ٢٩ | ٧٨ |
| او الحاء شجرة | او الحاء شجرة | ٨٨ | ٨٨ | الا حاديت | للاحاديت | ٢٩ | ٧٨ |
| قشرها | قشرها | ٨٨ | ٨٨ | وعن | وعن | ١١ | ٧٨ |
| الكرمان ويسبق | الكرمان | ٨٨ | ٨٨ | والجاء | والجاء | ١٤ | ٧٨ |
| نية | بنية | ٨٨ | ٨٨ | فالمقدم | فالمقدم | ١٥ | ٧٨ |
| يعول | يقول | ٨٨ | ٨٨ | قال | قال | ٢٩ | ٧٨ |
| جل | حسن | ٨٨ | ٨٨ | التكلمة | التكلمة | ٢٩ | ٧٨ |
| التحليل | التحليل | ٨٩ | ٨٩ | يد من | يد من | ٢٩ | ٧٨ |
| شرط | شر | ٨٩ | ٨٩ | بورس | بورس | ٢٩ | ٧٨ |
| ارها | انارها | ٨٩ | ٨٩ | الثوب حس فعد | الثوب حس فعد | ٢٩ | ٨٠ |
| محضرت الموكل كعمل | محضرت الموكل | ٨٩ | ٨٩ | يد حب | يد حب | ٢٩ | ٨٠ |
| او حيا معا | وحيا معا | ٩٠ | ٩٠ | بما ورد | بما ورد | ٢٩ | ٨٠ |
| فلجبة | فلجبة | ٩٠ | ٩٠ | شيئا | شيئا | ٢٩ | ٨٠ |
| للعمرة | فلا عمرة | ٩٠ | ٩٠ | | | | |

| صوب | خط | صوب | خط | صوب | خط | صوب | خط |
|----------------------|-----------------|------------------|-----------------|------------------|-----------------|------------------|-----------------|
| منه | من | اونوى | ونوى | اونوى | ونوى | اونوى | ونوى |
| جلوسه | جله سه | لزووم | اللزوم | لزووم | اللزوم | لزووم | اللزوم |
| شجرة الحرم | شجر الحرم | لا القرآن الشرعى | لا القرآن الشرع | لا القرآن الشرعى | لا القرآن الشرع | لا القرآن الشرعى | لا القرآن الشرع |
| زادها | زادها | نسيها | نسيها | نسيها | نسيها | نسيها | نسيها |
| يصل | يصل | وجه | وجه | وجه | وجه | وجه | وجه |
| نهارا | نهادا | يخرب | يخرب | يخرب | يخرب | يخرب | يخرب |
| يخرج | يخرج | اعطاء | اعطاء | اعطاء | اعطاء | اعطاء | اعطاء |
| درب | درو | لزم | لزمه | لزم | لزمه | لزم | لزمه |
| ادرت | وما رت | لا يجوز | يجوز | لا يجوز | يجوز | لا يجوز | يجوز |
| نهارا | نهار | فتى | فتى | فتى | فتى | فتى | فتى |
| ها ان تؤخر | لها تؤخر | وسعى | وسعى | وسعى | وسعى | وسعى | وسعى |
| على اليسرى | اليسرى | تأدى | تأدى | تأدى | تأدى | تأدى | تأدى |
| متفرعا | متفرعا | التعليق | التعليق | التعليق | التعليق | التعليق | التعليق |
| لم تذكر | لم تذكر | لا خلاف | لا خلاف | لا خلاف | لا خلاف | لا خلاف | لا خلاف |
| هل | هل | واعطاء | واعطاء | واعطاء | واعطاء | واعطاء | واعطاء |
| بقاء | بقاء | شيء | شيء | شيء | شيء | شيء | شيء |
| قبل | قبل | وقوات | وقوات | وقوات | وقوات | وقوات | وقوات |
| بدعة | بدعه | عز ابن | عز ابن | عز ابن | عز ابن | عز ابن | عز ابن |
| ويستحب التكبير | ويستحب | اختصبت | اختصبت | اختصبت | اختصبت | اختصبت | اختصبت |
| برهان | برهان | المطلب | المطلب | المطلب | المطلب | المطلب | المطلب |
| عز الدين ابن | عز ابن | الناطقي | الناطقي | الناطقي | الناطقي | الناطقي | الناطقي |
| المشاهير | المشاهير | تخليها | تخليها | تخليها | تخليها | تخليها | تخليها |
| لم يقدر | لم يقدر | التزوجه | التزوجه | التزوجه | التزوجه | التزوجه | التزوجه |
| ايضا | ايضا | وجه | وجه | وجه | وجه | وجه | وجه |
| كانه | كان | ومحزون | ومحزون | ومحزون | ومحزون | ومحزون | ومحزون |
| والحدادى شارح القدور | والحداد | او السحاب | او السحاب | او السحاب | او السحاب | او السحاب | او السحاب |
| والسجاري | والسجاري | او غيرها | او غيرها | او غيرها | او غيرها | او غيرها | او غيرها |
| عنه | عنه | ليهلك | ليهلك | ليهلك | ليهلك | ليهلك | ليهلك |
| المجن | المجن | سوى | سواء | سوى | سواء | سوى | سواء |
| فحمل | فحمل | فاذالة | فاذالة | فاذالة | فاذالة | فاذالة | فاذالة |
| واستدل لاستحباب | واستدل لاستحباب | فصل | فصل | فصل | فصل | فصل | فصل |
| تقبيل اليد | تقبيل اليد | التقاية | التقاية | التقاية | التقاية | التقاية | التقاية |
| ويستلم | ويستلم | وارزيم والارزيم | ارزيم والارزيم | ارزيم والارزيم | ارزيم والارزيم | ارزيم والارزيم | ارزيم والارزيم |
| بينهما | بينهما | مركب | مركب | مركب | مركب | مركب | مركب |
| يستلم المحج بين | يستلم المحج بين | عود | عود | عود | عود | عود | عود |
| اساء ولا يشتر | اساء ولا يشتر | ويجبر | ويجبر | ويجبر | ويجبر | ويجبر | ويجبر |
| ولا يصوره | ولا يصوره | بالشراويل | بالشراويل | بالشراويل | بالشراويل | بالشراويل | بالشراويل |
| مع ما به الافتتاح | ما به الافتتاح | المروة | المروة | المروة | المروة | المروة | المروة |
| هذا اى عدم | هذا اى عدم | لا بعد لامبا | لا بعد لامبا | لا بعد لامبا | لا بعد لامبا | لا بعد لامبا | لا بعد لامبا |
| بالمحج يستلمه | بالمحج يستلمه | ونخذ | ونخذ | ونخذ | ونخذ | ونخذ | ونخذ |
| نفس | نفس | والشمشك | والشمشك | والشمشك | والشمشك | والشمشك | والشمشك |
| جنى | جنى | وخص | وخص | وخص | وخص | وخص | وخص |
| لاستلام | لاستلام | المشم | المشم | المشم | المشم | المشم | المشم |
| رايت | رايت | وان | وان | وان | وان | وان | وان |
| وهذا التحيد | وهذا التحيد | اكل ما | اكل ما | اكل ما | اكل ما | اكل ما | اكل ما |

| صحيح | سفر | تخصاء | صواب | مصحف | خطا | صواب |
|------|-----|--------------------|----------------------------|------|-----|------------------------------------|
| ١١٤ | ١١٤ | بدل عمدو | بدل عموم | ١١١ | ١٠ | لا انقض |
| ١١٤ | ١١٤ | لعمد | نصوم | ١١٨ | ٢٥ | عليه بعد في معنى |
| ١١٤ | ١١٤ | الى ما الى | ما الى | ١١١ | ١٤ | طابقا |
| ١١٤ | ١١٤ | فلا التكبير تكبيره | فلا جعل ذلك التكبير تكبيره | ١١٤ | ١٠ | كان |
| ١١٤ | ١١٤ | لا امر | لما امر | ١١٤ | ٢٧ | المقعد |
| ١١٤ | ١١٤ | اذا جعل | اذا جعل | ١١٤ | ٢٩ | وقضاها |
| ١١٤ | ١١٤ | في وغيره | وغيره | ١١٤ | ٢٦ | وفي المناسك |
| ١١٤ | ١١٤ | قال محمد | وقال محمد | ١١٤ | ٢٠ | فعلها |
| ١١٤ | ١١٤ | محمد سنة يستلمه | محمد يستلمه | ١١٤ | ١٤ | صحته كذا |
| ١١٤ | ١١٤ | سنة | بسة | ١١٤ | ١٠ | عليه قطعها فان قضى فيها بغيرها كذا |
| ١١٤ | ١١٤ | وروى | وروى | ١١٤ | ٢٠ | كشله |
| ١١٤ | ١١٤ | بالقرب | بالقرب | ١١٤ | ١١ | لوطاف |
| ١١٤ | ١١٤ | بالقرب | بالقرب | ١١٤ | ٢٨ | سوى علم |
| ١١٤ | ١١٤ | وحيد | وحيد | ١١٤ | ٢٩ | محتجا |
| ١١٤ | ١١٤ | الحج | يستلم الحج | ١١٤ | ٢٠ | المبر |
| ١١٤ | ١١٤ | والأبهالك | والأبهالك | ١١٤ | ٢٠ | الغبة |
| ١١٤ | ١١٤ | وكانا في بينهما | ولانا في بينهما لانه | ١١٤ | ٢١ | ففتح |
| ١١٤ | ١١٤ | شئ | يصدق عليه | ١١٤ | ٢٠ | والجابر |
| ١١٤ | ١١٤ | وبسطه | شئ | ١١٤ | ٢١ | هكذا |
| ١١٤ | ١١٤ | بالجداران | وبسط | ١١٤ | ٢٤ | خلافا كان |
| ١١٤ | ١١٤ | او غيره | بأحد وان | ١١٤ | ٢٥ | سنية |
| ١١٤ | ١١٤ | والجمع | وغيره | ١١٤ | ٢٥ | ردب |
| ١١٤ | ١١٤ | ذكر ما | والجمع | ١١٤ | ٢٧ | ما لواجب |
| ١١٤ | ١١٤ | المتنع والملك | ذكرنا | ١١٤ | ٢٢ | المفجطين |
| ١١٤ | ١١٤ | رجع | المتنع والمتمرو والملك | ١١٤ | ٢٢ | اباها |
| ١١٤ | ١١٤ | لنقيد | فدجم | ١١٤ | ٢٦ | هو هذا |
| ١١٤ | ١١٤ | بعد | للقيد | ١١٤ | ١٧ | وضعه |
| ١١٤ | ١١٤ | فقيوم | وبعد | ١١٤ | ١٨ | الضعة |
| ١١٤ | ١١٤ | ومستحب | فقد | ١١٤ | ٢٤ | العساة |
| ١١٤ | ١١٤ | عند | ونسحب | ١١٤ | ١١ | هي الحج |
| ١١٤ | ١١٤ | فتاب | عنه | ١١٤ | ٢٦ | الا مالا |
| ١١٤ | ١١٤ | هجة البيت | فتاب | ١١٤ | ١٧ | طوافها |
| ١١٤ | ١١٤ | رقياه | هجة المسجد والطواف | ١١٤ | ٢١ | يمنهم ويبلغ |
| ١١٤ | ١١٤ | اذا لا فتاح | هجة البيت | ١١٤ | ٢٦ | يبعد |
| ١١٤ | ١١٤ | المتاخرون | رويات | ١١٤ | ٢٩ | ومن |
| ١١٤ | ١١٤ | قال لكنه | اي لا فتاح | ١١٤ | ٢٠ | ومن احتمن |
| ١١٤ | ١١٤ | فيه | المتاخرون | ١١٤ | ٢٠ | جورب |
| ١١٤ | ١١٤ | الوحث | قال محمد لكنه | ١١٤ | ٢٤ | ظاهرة |
| ١١٤ | ١١٤ | منهاج الهداية | وفيه | ١١٤ | ٢٧ | عقوبة |
| ١١٤ | ١١٤ | ينوي | حيث | ١١٤ | ١٤ | او بلا اسراع |
| ١١٤ | ١١٤ | للعبرة | وشراح الهداية | ١١٤ | ٢٢ | مصعد يبدؤ |
| ١١٤ | ١١٤ | | ينوي | ١١٤ | ٢٦ | يؤدى بعد تمام |
| ١١٤ | ١١٤ | | للعبرة | ١١٤ | ٢٦ | من حال |
| ١١٤ | ١١٤ | | | ١١٤ | ١٢ | الاول لا تكون |

| صواب | خطأ | صفح | صفح | صواب | خطأ | صفح | صفح |
|-------------------------|--------------|-----|-----|-------------------------|-------------------------|-----|-----|
| والمازى | والمازى | ١٢٧ | ١٢٧ | ثمرة | ثمرة | ١٢٨ | ١٢٨ |
| الى متى | الى متى | ١٢٨ | ١٢٨ | بالاماد شرطه | بالاماد شرطه | ١٢٩ | ١٢٩ |
| يلتقط | يلتقط | ١٢٩ | ١٢٩ | يؤتى به | يؤتى باليه | ١٣٠ | ١٣٠ |
| تمايل | تمايل | ١٣٠ | ١٣٠ | تتاسل | تتاسل | ١٣١ | ١٣١ |
| معروف | معروف | ١٣١ | ١٣١ | والجماع اوز | والجماع اوز | ١٣٢ | ١٣٢ |
| فى شأنه كله | فى شأنه كله | ١٣٢ | ١٣٢ | لاستيفاء | لاستيفاء | ١٣٣ | ١٣٣ |
| عمران | عمران | ١٣٣ | ١٣٣ | صحبها | صحبها | ١٣٤ | ١٣٤ |
| العجيبه | العجيبه | ١٣٤ | ١٣٤ | وهذا الاختلاف | وهذا الاختلاف | ١٣٥ | ١٣٥ |
| عما نقله | عما نقله | ١٣٥ | ١٣٥ | فضلا عما يجوز لانهم | فضلا عما يجوز لانهم | ١٣٦ | ١٣٦ |
| حتى | حتى | ١٣٦ | ١٣٦ | ملاذروا الله الا التقيم | ملاذروا الله الا التقيم | ١٣٧ | ١٣٧ |
| حتى | حتى | ١٣٧ | ١٣٧ | منها | منها | ١٣٨ | ١٣٨ |
| البعد | البعد | ١٣٨ | ١٣٨ | تزار | تزار | ١٣٩ | ١٣٩ |
| للخرج | للخرج | ١٣٩ | ١٣٩ | الامرة | الامرة | ١٤٠ | ١٤٠ |
| للغنى | للغنى | ١٤٠ | ١٤٠ | العبادة | العبادة | ١٤١ | ١٤١ |
| الامت | الامت | ١٤١ | ١٤١ | كل | كل | ١٤٢ | ١٤٢ |
| الاعادة | الاعادة | ١٤٢ | ١٤٢ | يسبق | يسبق | ١٤٣ | ١٤٣ |
| مصيل | مصيل | ١٤٣ | ١٤٣ | فيها | فيها | ١٤٤ | ١٤٤ |
| ثمة | ثمة | ١٤٤ | ١٤٤ | فيها | فيها | ١٤٥ | ١٤٥ |
| كان فيه امير | كان امير | ١٤٥ | ١٤٥ | والمبيت | والمبيت | ١٤٦ | ١٤٦ |
| فله ان | وان | ١٤٦ | ١٤٦ | المبيت بها ليست | المبيت بها ليست | ١٤٧ | ١٤٧ |
| لا لة | لان | ١٤٧ | ١٤٧ | وينسجون | وينسجون | ١٤٨ | ١٤٨ |
| تفضيله | تفضيله | ١٤٨ | ١٤٨ | وغرم قائما افضل | وغرم قائما افضل | ١٤٩ | ١٤٩ |
| توارثوه | توارثون | ١٤٩ | ١٤٩ | قاموا | قاموا | ١٥٠ | ١٥٠ |
| ولا يقف نسخ | يقف نسخ | ١٥٠ | ١٥٠ | المضرات | المضرات | ١٥١ | ١٥١ |
| ونجيد | ونجيد | ١٥١ | ١٥١ | جبلها | جبلها | ١٥٢ | ١٥٢ |
| على ان البنى | على البنى | ١٥٢ | ١٥٢ | كينونته | كينونته | ١٥٣ | ١٥٣ |
| ومنها | ومنها | ١٥٣ | ١٥٣ | اوجالسا | اوجالسا | ١٥٤ | ١٥٤ |
| المتقشعة | المتقشعة | ١٥٤ | ١٥٤ | مع ذلك | مع ذلك | ١٥٥ | ١٥٥ |
| فصل | فصل | ١٥٥ | ١٥٥ | فبين | فبين | ١٥٦ | ١٥٦ |
| الحري | الحري | ١٥٦ | ١٥٦ | بالصود | بالصود | ١٥٧ | ١٥٧ |
| وقال | لوقال | ١٥٧ | ١٥٧ | سقوطه | سقوطه | ١٥٨ | ١٥٨ |
| وقال الكرخي قال اصحابنا | وقال اصحابنا | ١٥٨ | ١٥٨ | فقوله | فقوله | ١٥٩ | ١٥٩ |
| والغرب | والغرب | ١٥٩ | ١٥٩ | فاحتله | فاحتله | ١٦٠ | ١٦٠ |
| يطوف | يطوف | ١٦٠ | ١٦٠ | ابو يوسف | ابو يوسف | ١٦١ | ١٦١ |
| اذا التميم | اذا | ١٦١ | ١٦١ | بقرنة | بقرنة | ١٦٢ | ١٦٢ |
| اشهر الحج | اشهر الحج | ١٦٢ | ١٦٢ | الخصن | الخصن | ١٦٣ | ١٦٣ |
| وبعيد | بعيد | ١٦٣ | ١٦٣ | الباجى | الباجى | ١٦٤ | ١٦٤ |
| بينهما | بينما | ١٦٤ | ١٦٤ | ثبت في الظهور مع الامم | ثبت في الظهور مع الامم | ١٦٥ | ١٦٥ |
| اكثد | اكثد | ١٦٥ | ١٦٥ | ثم العصر | ثم العصر | ١٦٦ | ١٦٦ |
| يطف لها مضي | يطف مضي | ١٦٦ | ١٦٦ | سيرة | سيرة | ١٦٧ | ١٦٧ |
| رفضها | رفضها | ١٦٧ | ١٦٧ | بل | نمل | ١٦٨ | ١٦٨ |
| احا مين | حرا مين | ١٦٨ | ١٦٨ | وصليها | وصليها | ١٦٩ | ١٦٩ |
| القران | القران | ١٦٩ | ١٦٩ | كما | لما | ١٧٠ | ١٧٠ |
| ان لم يصح | ان لم يصح | ١٧٠ | ١٧٠ | تقدم | تقدم | ١٧١ | ١٧١ |
| موقت | وقت | ١٧١ | ١٧١ | الذين | الذين | ١٧٢ | ١٧٢ |

| صفحہ | سطر | خطا | صواب | صفحہ | سطر | خطا | صواب |
|------|-----|------------------------|------------------------|------|-----|--------------------|-----------------------|
| ۱۱۱ | ۴۰ | انسا | انما | ۴۰۱ | ۴۸ | احدها العذر | احدها للعذر |
| ۱۱۱ | ۴۸ | سحة | مساحة | ۴۰۲ | ۰۴ | والاشنان | والأسر |
| ۱۱۵ | ۰۶ | فيها | فيها | ۴۰۳ | ۴۷ | والخيرين | والخيري |
| ۱۱۷ | ۱۷ | ونقيده | ونقيده | ۴۰۷ | ۴۹ | منها | فيهما |
| ۱۱۸ | ۱۲ | فنها | فنها | ۴۰۸ | ۰۱ | اذا انتظر | اذا نظر |
| ۱۱۹ | ۰۷ | المحرام | المحرز | ۴۰۸ | ۴۵ | طعمه | أطعمه |
| ۱۲۰ | ۱۶ | الامام | الانام | ۴۰۹ | ۴۸ | واما القى | وهو ما القى |
| ۱۲۰ | ۱۹ | والمنشأ وجوب المائل | والمنشأ وجود لامل | ۴۰۹ | ۴۸ | كأه الورد | كالورد |
| ۱۲۰ | ۲۰ | مبطل | يبطل | ۴۱۲ | ۰۹ | الالاق | الاقول |
| ۱۲۱ | ۰۱ | واستحبابا | واستحبابا | ۴۱۲ | ۴۲ | اختلفت | اختلفت |
| ۱۲۱ | ۴۹ | يلا | يلا | ۴۱۲ | ۴۹ | او مجلسا | او مجلسا |
| ۱۲۲ | ۰۶ | ولو كان | وكان | ۴۱۲ | ۴۷ | بطيه | ابطيه |
| ۱۲۲ | ۰۹ | يوح | ايوح | ۴۱۳ | ۴۸ | شاء | شياء |
| ۱۲۲ | ۲۰ | كل بالاجماع | بالاجماع | ۴۱۴ | ۰۰ | فالكا في | فالكا في |
| ۱۲۲ | ۴۹ | عند ما | عند ما | ۴۱۴ | ۱۲ | الرحص | الرحص |
| ۱۲۹ | ۴۹ | وناقص | وناقص | ۴۱۷ | ۱۹ | منها | فيها |
| ۱۳۰ | ۱۱ | يبيل | يبطل | ۴۱۸ | ۴۹ | بغيره | بغير |
| ۱۳۱ | ۱۲ | صفراء وبدر | وصفراء وبدر | ۴۱۸ | ۴۹ | شظية | شظية |
| ۱۳۱ | ۴۹ | الا لولا | الا لولا | ۴۱۸ | ۰۰ | المقدسة | المتقدمة |
| ۱۳۱ | ۴۹ | وغيره | وغيره | ۴۱۸ | ۲۰ | التبيين | التيسير |
| ۱۳۱ | ۴۹ | دا | دليل | ۴۱۸ | ۴۲ | اوقاف | او قفل |
| ۱۳۱ | ۱۶ | العلماء | العلماء | ۴۱۸ | ۴۵ | الاجل | الاحلال |
| ۱۳۵ | ۴۶ | الفتا | الفتا | ۴۱۷ | ۰۷ | فضاء | فضائها |
| ۱۳۷ | ۰۵ | يترفض الاحرام | يترفض عقيب الاحرام | ۴۱۸ | ۱۰ | وبه | وعليه |
| ۱۳۷ | ۱۷ | قبل المحصر | قبل الفعل | ۴۱۸ | ۴۵ | قال والاصح | قال في البداية والاصح |
| ۱۳۷ | ۴۸ | ضاد | سار | ۴۸۱ | ۴۹ | الانقار | الانقار |
| ۱۳۸ | ۴۲ | فأحكم | فأعلم | ۴۸۲ | ۴۹ | وبعد | وبعد |
| ۱۳۸ | ۴۵ | انقعد | انقعد | ۴۸۲ | ۱۱ | فكل | فكل |
| ۱۳۸ | ۴۹ | لاول | لاول | ۴۸۲ | ۴۹ | اولم | ولم |
| ۱۳۹ | ۴۶ | ولا لفتي | ولا لفتي | ۴۸۵ | ۴۷ | انما خير | انما خير |
| ۱۴۰ | ۴۵ | انتها | انتها | ۴۸۶ | ۴۵ | كل طواف | كل طواف |
| ۱۴۰ | ۴۹ | للزوم | للزوم | ۴۸۷ | ۰۳ | تؤا به كله | تؤا به كله |
| ۱۴۱ | ۱۹ | وعد | وعليه | ۴۸۸ | ۴۵ | لا للفق | لا للفق |
| ۱۴۱ | ۰۱ | ومكروهها | ومكروه | ۴۸۹ | ۴۵ | جائز | جائز |
| ۱۴۳ | ۰۵ | فان قيل | فان كان قيل | ۴۸۹ | ۴۵ | دما | دما |
| ۱۴۳ | ۱۹ | العمرة يجب لفتي العمرة | العمرة يجب لفتي العمرة | ۴۹۰ | ۱۹ | ذكرها | ذكرنا |
| ۱۴۳ | ۰۰ | وقد | وقد | ۴۹۱ | ۰۲ | الدامان | دما |
| ۱۴۳ | ۴۶ | ولا | ولا | ۴۹۱ | ۴۸ | والطاف | واطفوا |
| ۱۴۳ | ۴۷ | على مفرد كل | على القارن | ۴۹۲ | ۰۱ | بالاحتف | باحتف |
| ۱۴۵ | ۰۲ | ان علم | اعلم | ۴۹۵ | ۱۶ | اكش | اكش |
| ۱۴۵ | ۰۶ | والعزم | والعزم | ۴۹۳ | ۰۳ | فوت ومن الخ | غريب ومن اخ |
| ۱۴۷ | ۴۷ | وجب | وجبه | ۴۹۶ | ۱۶ | العقود الذئب | العقود ليس بصية |
| ۱۴۷ | ۴۸ | فليسها | فليسها | ۰۰۰ | ۰۰ | ولا يبي بمثله نفي | ولا يبي بمثله نفي |
| ۱۴۷ | ۰۵ | انكم الخلق | انكم الخلق | ۰۰۰ | ۰۰ | والنراة كلب العقود | والنراة كلب العقود |
| ۱۴۸ | ۴۷ | ويجزي | ولا يجزي | ۰۰۰ | ۰۰ | الذئب | الذئب |

| صفحة | سفر | خطا | صواب | صفحة | سفر | خطا | صواب |
|------|-----|----------------|------------------------|------|-----|--------------|-------------------|
| ١٩٦ | ٢٠ | وحد | واحد | ٢٤٥ | ٢٧ | ويختصر | ولا يختصر |
| ١٩٦ | ٢٢ | الاستداء | الاسد | ٢٤٦ | ٠٩ | لا اذا | الا اذا |
| ١٩٧ | ٠٦ | سباع الهدى | سباع الهوام | ٢٤٦ | ٠٥ | ان يكون | اما ان يكون |
| ١٩٧ | ١١ | نهي | فهي | ٢٤٧ | ٢ | الفها | السفها |
| ١٩٧ | ٠٩ | معنى والاخمين | وان لم يبطل معنى الهدى | ٢٤٧ | ٩ | اذا تفق | اذا اتفق |
| ١٩٨ | ١٥ | العتاب | ضمن | ٢٤٧ | ١٢ | والماشن | والماشر |
| ١٩٨ | ٠٢ | فكفر ثم | العتاب | ٢٤٧ | ١٧ | والماشن | والماشر |
| ١٩٩ | ٠٤ | كفارة اخرى وما | فكفر بيمينه ثم | ٢٤٨ | ١١ | ويجزى | ولا يجرى |
| ٢٠٠ | ٠٢ | ريش شجى | كفارة واحدة | ٢٤٨ | ٠١ | اذا اراد ان | اذا اراد ان |
| ٢٠٠ | ٠٥ | واختلف | ريش طير | ٢٤٨ | ٢٢ | حسنة حتى | منه حتى |
| ٢٠٠ | ١٥ | حرفه | واختلف فيه عوفى | ٢٤٨ | ٢٧ | مشيعين | مشيعين |
| ٢٠١ | ١٥ | مفلس | مخرج | ٢٤٨ | ٢٥ | مانوا بقديهم | مانوا بقدي |
| ٢٠١ | ١٨ | لللبس | الخبث | ٢٤٩ | ٠٧ | ومطالب | بطالب |
| ٢٠٢ | ٢١ | نقمة | نقمة | ٢٤٩ | ٢٤ | الاختلاف | الاختلاف المنكور |
| ٢٠٢ | ٠٦ | او يرجع | ويرجع | ٢٥٠ | ٠٧ | نصق | قدر نصق |
| ٢٠٥ | ١٠ | الاسر ان | الاسرار ان | ٢٥٠ | ٢٤ | وما قوله | واما قوله |
| ٢٠٦ | ٠٨ | الامر | بالامر | ٢٥١ | ١٠ | القارون | القارون |
| ٢٠٦ | ٢٥ | او كسر | الوكسر | ٢٥١ | ١٩ | غينا | عينا |
| ٢٠٨ | ٠٤ | انتع | المنع | ٢٥١ | ٠٢ | يجوز | يجوز عنه |
| ٢٠٨ | ٠٦ | اولادها | اولادها | ٢٥٢ | ٠١ | للعمرة | قيمة للعمرة |
| ٢٠٨ | ٠٨ | عائنا | عائنا | ٢٥٢ | ١٩ | مكان | فكان |
| ٢٠٨ | ١٢ | استن | استن | ٢٥٢ | ٢٢ | عليه | فعلبه |
| ٢٠٨ | ١٩ | او يربح | او يربح | ٢٥٢ | ٢٢ | جن | اذا جن |
| ٢٠٨ | ٢٧ | والكل ونصب | والكل على الذنب ونصب | ٢٥٢ | ٠٢ | احج | حج |
| ٢٠٨ | ٢٩ | القبح | القبح | ٢٥٢ | ٠٢ | امشطا | او امشطا |
| ٢١١ | ٠٢ | ففتيها جزان | فعل كل واحد منها جزا | ٢٥٢ | ٠٦ | فصل | فصل |
| ٢١٢ | ٠٤ | فيل | فيل | ٢٥٢ | ٠٠ | ... | ... |
| ٢١٢ | ٠٥ | في زمان | في زمان | ٢٥٢ | ٠٠ | ... | ... |
| ٢١٢ | ٠٥ | وقيل | اجماعا وقيل | ٢٥٢ | ٠٠ | ... | ... |
| ٢١٥ | ٠٢ | جها | جمعها | ٢٥٢ | ٠٠ | ... | ... |
| ٢١٥ | ١٥ | الان البيض | لان البيض | ٢٥٢ | ٠٠ | ... | ... |
| ٢١٧ | ٢٢ | فسطاطا به | فسطاطا | ٢٥٢ | ٠٠ | ... | ... |
| ٢١٨ | ٠١ | فهو يجب | فهو صيد يجب | ٢٥٢ | ٠٢ | بقايا | بقاياها |
| ٢١٨ | ١٠ | والزيفور | والزيفور | ٢٥٢ | ١٤ | فعلا | فعلا |
| ٢١٨ | ١٥ | وغم | وغم وغم | ٢٥٢ | ١٩ | والاذكان | والاذكار |
| ٢١٩ | ١٢ | لدلالة | لدلالته | ٢٥٢ | ٢٤ | يرجى | يرجى |
| ٢١٩ | ١٩ | زمان | ضمان | ٢٥٢ | ٢٤ | فجاز الامراء | فجاز الامراء |
| ٢٢٠ | ٠٧ | الا ان | الا ان | ٢٥٢ | ٢٤ | العبدى | العبدى |
| ٢٢٠ | ٢٢ | او انكسر | اذا انكسر | ٢٥٢ | ٠٥ | المجهر | المستجهر |
| ٢٢٠ | ٢٢ | وفي الحشيش | في الحشيش | ٢٥٢ | ١٢ | المأمور | حج المأمور |
| ٢٢١ | ٠٢ | زمان | ضمان | ٢٥٢ | ٠٨ | ويرى | ويرى |
| ٢٢١ | ١٩ | انتهى | انتهى | ٢٥٢ | ١٥ | السنة يقع | السنة الثانية يقع |
| ٢٢٢ | ١١ | او صاع من غيره | او صاع من براوصاع | ٢٥٢ | ٢٢ | المصلى | المصلى |
| ٢٢٢ | ٠٠ | من غيره | من غيره | ٢٥٢ | ١٩ | وابعد | وابعد |
| ٢٢٢ | ٢٥ | اجب | اجب | ٢٥٢ | ٢٩ | صامتا | صامتا |

| صحيح | سطر | خطا | صواب | صحيح | سطر | خطا | صواب |
|------|-----|-------------------------|--------------------------|------|-----|-----------------|--------------------------|
| ٢٥٥ | ٢٢ | بالف حججا | بالف وبلغ الف حجج | ٢٨٢ | ١١ | وجزم | وبه جزم |
| ٢٥٥ | ٢٤ | بر وعن | به وهو الحج لا يخالف وعن | ٢٨٢ | ١٢ | اشية ولينا | اشية اولينها |
| ٢٥٥ | ٢٥ | يكتفي | يكتفي | ٢٨٢ | ٢٠ | صحيحة | صحيحة |
| ٢٥٦ | ٢٠ | انزلة فذلك | التركة الى الورثة فذلك | ٢٨٢ | ٢٥ | لصقم ومنها | سقم وبقية |
| ٢٥٦ | ٢٤ | او عند | وعند | ٢٨٤ | ١٥ | فروى | روى |
| ٢٥٧ | ١٠ | الموصي | الموصي | ٢٨٤ | ٢٠ | تقله | نقله |
| ٢٥٧ | ١٥ | اضاف | ضاق | ٢٨٤ | ٢٢ | يؤخذ منه | يؤخذ شي من |
| ٢٥٧ | ٢٤ | تنفيذ | تنفيذه | ٢٨٦ | ٢٩ | والصالح | والصالحين |
| ٢٥٨ | ٠٥ | من ما | من ما | ٢٨٧ | ٢٩ | المثلهم | المثلهم |
| ٢٥٨ | ٢٠ | نه امر | انه امره | ٢٨٧ | ٢٧ | ويذكر | ولا يذكر |
| ٢٥٨ | ٠٨ | من لا | من لا | ٢٨٨ | ٠٤ | اجلال من الحرمة | اجلال الحرمة |
| ٢٦١ | ٢٢ | ظاهر | ظاهرا | ٢٨٨ | ٠٨ | فيستحب | فيستحب |
| ٢٦١ | ٢٢ | القواقل | القواقل | ٢٨٨ | ١٠ | ادابها | لاواثها |
| ٢٦١ | ٢٨ | ومن مذهب | ومن المذهب | ٢٨٨ | ٢٢ | فضل | افضل |
| ٢٦٢ | ٠٦ | جبرا | جبرا | ٢٨٨ | ٢٢ | التاج | القاصي |
| ٢٦٦ | ٠٤ | اعطاء | اعطاء | ٢٨٨ | ٢٢ | الاعضاء | بالاعضاء |
| ٢٦٦ | ١٦ | اجزاء | جزاها | ٢٨٩ | ٠٦ | مسجد | مسجد |
| ٢٦٥ | ١١ | شكها | نسكها | ٢٨٩ | ١٠ | بلا نقض | بلا نقض |
| ٢٦٥ | ٢٢ | التشديد | التشهير | ٢٨٩ | ١٠ | بلا فضل | بلا فضل |
| ٢٦٥ | ٢٤ | وصرح | ومن صرح | ٢٨٩ | ٢١ | بخالف | بخالف فيه |
| ٢٦٥ | ٢٦ | نحو | مع | ٢٨٩ | ٢٥ | التفضيل | التفضيل |
| ٢٦٥ | ٢٨ | معقوله باركة | معقولة البد اليسرى | ٢٩٠ | ١٢ | مطلقا | مطلقا فائدة |
| ... | ... | ... | وان شاء اجمعها وعن | ٢٩١ | ٠٤ | سواها | سواها من البلدان |
| ... | ... | ... | ابح معقولة باركة | ٢٩١ | ٠٦ | اعلم الاول | اعلم فصل في ذكر |
| ٢٦٦ | ٠١ | ووض | ولوخذ | ... | ... | ... | المواضع التي مشي فيها |
| ٢٦٦ | ٠١ | وذبح الى البحر اجزاء | وذبح الابل اجزاء | ... | ... | ... | رسوله صلى الله عليه وسلم |
| ٢٦٦ | ٠٢ | يقول | يقول | ... | ... | ... | بالمسجد الحرام الاول |
| ٢٦٧ | ٢٥ | والجنونية | والاجبوبة | ٢٩١ | ١٨ | النصور عند | النصور الرابع عند |
| ٢٧٠ | ٠٢ | الفضة | الفضة | ٢٩١ | ٢٠ | عن | عند |
| ٢٧١ | ٠٤ | عنه | فيه | ٢٩١ | ٢١ | عن ابن | عن ابن |
| ٢٧٤ | ٠٥ | الخبر | الخبر | ٢٩١ | ٢٩١ | ... | هنا نقصان بعد موضع |
| ٢٧٤ | ٢٠ | الان | لان | ... | ... | ... | الرابع الى العشرة |
| ٢٧٤ | ٢٤ | والتعيين اليه عند | ولو قلنا الشئ الى الحرم | ٢٩٢ | ١٥ | الاما عن | الا عن |
| ... | ... | ... | او الى المسجد الحرام | ٢٩٢ | ١٨ | في قوله | في قوله تعالى |
| ... | ... | ... | لا شيء عليه عند | ٢٩٢ | ٢٦ | وسرد | ونزد |
| ٢٧٥ | ٠٨ | ووروه | وورد | ٢٩٢ | ٢٩ | ما يشاء | ما شان |
| ٢٧٥ | ١٦ | فزع | فزع | ٢٩٢ | ١٠ | انه صار | انه صار |
| ٢٧٦ | ١٢ | بالصدقة ثم | بالصدقة افضل ثم | ٢٩٢ | ١١ | اذا صار | اذا صار |
| ٢٧٦ | ٢٤ | ورد انه | ورد انه | ٢٩٢ | ٢٩ | ابن زالة | زبالة |
| ٢٧٨ | ٠٧ | عاصبا | عاصبا | ٢٩٢ | ٢٩ | اعتز | اعتز |
| ٢٧٩ | ١٤ | لنقصته | لنقصته | ٢٩٢ | ٠٨ | لفاح بدى جذب | لفاح بدى جزر |
| ٢٨١ | ٠٦ | نزع | نزع | ٢٩٢ | ١٠ | يريد | يريد |
| ٢٨١ | ٠٦ | تخطفكم العرب | تخطفكم تخففكم العرب | ٢٩٢ | ١٩ | فيه ومنها | فيه فتأمل ومنها |
| ٢٨٤ | ٠٨ | وهو قيد | وهو فيه | ٢٩٢ | ٢٠ | لا ين زبالة | لا ين زبالة |
| ٢٨٤ | ١٥ | الحري من المسلمين الحرم | الحري الحرم | ٢٩٢ | ٢٦ | استجاب | استجاب |

| مصحف | سطر | خط و | مواهب | مصحف | سطر | خط و | مواهب |
|------|-----|--------------|--------------------------|------|-----|-------------------|-------------------|
| ٢٩٤ | ٤٧ | لا الحزم | لا الحزم | ٤٥ | ٤١٠ | واما مسجد | مسجد |
| ٢٩٥ | ١٤ | ضرب | بضرب | ٥٤ | ٤١١ | قليلة | قليلة |
| ٢٩٥ | ١٩ | عند لم | عند لم | ٥٧ | ٤١١ | اشتر | اشتر |
| ٢٩٤ | ٢٦ | بفعله | بنقله | ١٥ | ٤١٤ | بضمين | بضمين |
| ٢٩٥ | ٢٥ | على العباد | على كثير من العباد | ٢٩ | ٤١٤ | ممن | ممن |
| ٢٩٦ | ١٠ | وتعرفتهم | ومعرفتهم | ١٠ | ٤١٤ | لحديقة | لحديقة |
| ٢٩٦ | ١٢ | لما خطا | الى خطا | ٢٢ | ٤١٤ | جامع | جامع |
| ٢٩٧ | ١٩ | بانه اذا | بانه اجيب اذا | ٢٧ | ٤١٤ | شرف | شرف |
| ٢٩٧ | ١٨ | يقولها | يقولها | ١٠ | ٤١٤ | يسيرة | يسيرة |
| ٢٩٧ | ٤٤ | بسماء | بسماء | ١٢ | ٤١٤ | سريف | سريف |
| ٢٩٨ | ١١ | غواما | غراما | ٢٢ | ٤١٥ | بعد | بعد |
| ٢٩٨ | ٢٢ | اجابها غارزى | اصابها غارزى | ٥٥ | ٤١٥ | ومائلها | ومائلها |
| ٢٩٨ | ٢٨ | لوميتكم | لوجئتكم | ٢٤ | ٤١٥ | ردني | ردني |
| ٢٩٨ | ١٧ | منها قول | منها في قول | ٢٥ | ٤١٥ | واذا قال | واذا قال |
| ٢٩٩ | ٢٢ | الدائرة | الدائرة | ٢٨ | ٤١٥ | لنا | لنا |
| ٢٩٩ | ٢٧ | بعد | بهذا | ٢١ | ٤١٦ | الهم ان | الهم ان |
| ٢٩٩ | ٢٨ | مكفوف | مكفوف | ٢٢ | ٤١٦ | والله | والله |
| ٤٠٠ | ٥ | بأنهم | ياخير | ٢٢ | ٤١٦ | الله سامع | الله سامع |
| ٤٠٠ | ١٤ | وصلى عليك | وصلى الله عليك | ٢١ | ٤١٦ | وسوارك ومبايلك | وسوارك ومبايلك |
| ٤٠١ | ٢٢ | ميرقع | ميرقع | ٢٢ | ٤١٦ | وخوارك وكنتك | وخوارك وكنتك |
| ٤٠١ | ١٧ | الله السلام | الله اباي وعمر ورحم الله | ٢٢ | ٤١٦ | نحياتك | نحياتك |
| ٤٠١ | ١٨ | في منته | فأما منته | ٢٥ | ٤١٨ | وفي الاربعه | وفي الاربعه |
| ٤٠١ | ٢٨ | باطله | باطله | ١٠ | ٤١٨ | لما شخط | لما شخط |
| ٤٠٢ | ٢٧ | المرى | المرى | ٢٩ | ٤٢٠ | وعلا نيق | وعلا نيق |
| ٤٠٢ | ٢٨ | المطروى وغير | المطروى وغير | ٢٨ | ٤٢١ | وذلل لك جسده | وذلل لك جسده |
| ٤٠٢ | ٢٢ | أكثر فيصدق | أكثر من اخلا الى جنتهما | ٢٨ | ٤٢١ | يمنتت | يمنتت |
| ٤٠٢ | ٢٢ | فصدق | فصدق | ١٤ | ٤٢١ | مستكين | مستكين |
| ٤٠٢ | ١٦ | من الاستدبار | من الاستدبار | ١٦ | ٤٢١ | يفوز | يفوز |
| ٤٠٤ | ٢٩ | السفيا | السفيا | ٢٦ | ٤٢١ | والارضون | والارضون |
| ٤٠٥ | ٥ | بديرة | بديرة | ٢٧ | ٤٢٢ | حلت | حلت |
| ٤٠٥ | ١٥ | أو المشامد | والمشامد | ٢٢ | ٤٢٢ | أو كثير | أو كثير |
| ٤٠٥ | ١٩ | شبي | شبي | ٢٠ | ٤٢٢ | وارزقني | وارزقني |
| ٤٠٦ | ٥ | وكن مسجد | وكان للمسجد | ١٤ | ٤٢٢ | قال ان | قال ان |
| ٤٠٦ | ٥ | محمل | محمل | ١٤ | ٤٢٢ | اسفر | اسفر |
| ٤٠٦ | ١٤ | الفرش | الفرش | ١٤ | ٤٢٢ | سايحون | سايحون |
| ٤٠٦ | ١٩ | ينقل | ينقل | ٢٦ | ٤٢٢ | فانهم حسن | فانهم حسن |
| ٤٠٧ | ١١ | غير | غير | ٢٧ | ٤٢٢ | على وجه | على وجه |
| ٤٠٨ | ١٦ | الفرورى | الفرورى | ١٠ | ٤٢٢ | باز | باز |
| ٤٠٩ | ١٥ | واضع | واضع | ١١ | ٤٢٢ | وبتدك | وبتدك |
| ٤٠٩ | ٢٩ | خلق من | خلق كثير من | ١٦ | ٤٢٢ | الشيطان ان لا ذلا | الشيطان ان لا ذلا |
| ٤٠٩ | ٢٩ | من ات | من ان ات | ٢٨ | ٤٢٢ | قد | قد |
| ٤١٠ | ١٧ | واما مسجد | مسجد | ١٨ | ٤٢٢ | وتقع به قد | وتقع به قد |
| ٤١٠ | ١٨ | واما مسجد | مسجد | | | | |
| ٤١٠ | ٢٠ | واما مسجد | مسجد | | | | |

هذه ترجمة المؤلف رحمة الله

تعالى انتقل الى رحمة الله تعالى مؤلف هذا الكتاب

الشيخ رحمة الله في الضحوة الكبرى من يوم الجمعة ثامن عشر محرم الحرام سنة اربع وتسعين وتسعمائة ودفن بالمعلا وكان ورد من الهند في السنة التي قبلها مغلوجا واستمر بذلك الى ان مات به وبسبب العارضى المذكور صار يصعب عليه الكلام بل يعسر بل وتبذر عليه فاذا اراد املاء شيئا املاء حروفا مقطعة فيكتب عنه وكان مع ذلك ملازما للعبادة والاشتغال لا يفتقر عن ذلك مولوده تقريبا في حدود ثلاثين وتسعمائة رحمة الله رحمة واسعه آمين يا معين ويعرف الحرم بانه ليس في الحل واد يدخل سبله الى الحرم الا من موضع عند التنعيم قال الازرا في وقال ابن الحاجب ويعرف الحرم بان سبل الحل اذا جرى نحوه ووقف دونه والظاهر من هذا ان الحرم ارفع من الحل انتهى من تذكرة الصغرى

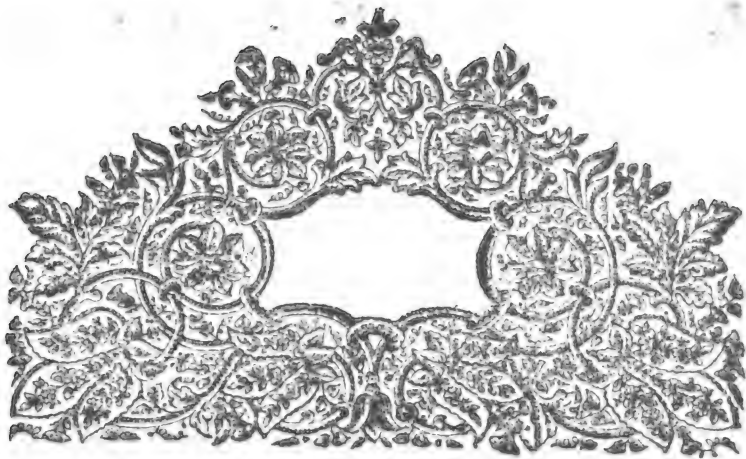
هذا كتاب مجامع المناسك في نسك الحج وفضائل

الحرمين والقدس والحجاج والمجاور

على التفصيل

م م م

م



﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي هدانا الى الاسلام وكلفنا بالشرايع والاحكام وامرنا بحج بيته الحرام ووعدنا
بادائه خالصا دار السلام وعرفنا المناسك والمشاعر العظام جدا لا يشهد بنفود الجحور والالسن
والاقلام وانقضاء الشهور والدهور والاعوام والصلوة والسلام على رسوله محمد سيد الانام
الامر باخذ المناسك عنه بامر ربه العلام وعلى اخوانه من الانبياء العظام واله وصحبه العز الكرام وعلى

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
الحمد لله الذي جعل كلمتي الشهادة حرزا لعباده
وصونا وجعل البيت العتيق مثابة للناس وامنا
وشرفه بالاضافة الى ذاته تشريفا وتحصنا
وجعل زواره والطواف به من العذاب آمنا
والصلوة على محمد نبي الرحمة وسيد الامة
وعلى اله وصحبه الذين هم افضل الامم
وسادات البرايا وسلم تسليما (اما بعد) فان الحج
من اعظم اركان الاسلام ومباينه عبادة العمر

تباعهم باحسان وسائر الاعلام ما دامت الالي
والايام و(بعد) فقد يروى عن عطاء عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال تعلموا المناسك
فانه من دينكم وقال عمر بن عبد العزيز عمل
على غير علم كان ما يفسد اكثر مما يصلح وقال
بعض العلماء اعمال الجوارح في الطاعات مع
اهمال شروطها ضحكة للشيطان ولهذا
كثير من العامة يرجع بغية حج الى كل فج اما
لعدم صحت احرامه او ترك فرض من فرائضه
فلا بد لمن يريد الحج ان يكون باحكامه عالما

ليخرج عن العهدة سالما ويرجع بالاجر غانما فانه لا عمل الا عن علم ثم لما كان الحج من اعظم الطاعات
وافضل العبادات لاجرم تكاثرت في باب المصنفات وتوافرت في فقه المؤلفات تميزا ان منها ما يجل جدا
ومنها ما يخل جدا وقد قصرت الهمم عن كتابة المطولات ورغبت الطبايع عن مطالعة المختصرات
المخلات ومالت الالفس الى التوسطات فخذاني ذلك ان اجمع كتابا وسطا ابسط فيه المسائل بسطا
واضبطا لاحكام ضبطا فقد قيل حب التهاهي غلط خبر الامور الوسط فشرعت فيه مستعينا

(بالواحد)

بالواجد الماجد معرضا عن الأدلة والزوائد الا في بعض الموارد مكثرا من المسائل والقوائد جامعا فيه ما ان علم اجتماع مثله في شئ من الناسك المصنفات منها على انكث التوارد والمهمات ناقلا من الكتب المعبرة المحدث من المطولات والمختصرات بخاء بحمد الله تعالى وحسن توفيقه اشمل المسائل واجمع للمقصود بهون الملك لمبود وسببت بجمع الناسك ونفس الناسك وحرى ان يسمى كذلك لانه مقتبس من ماء كتاب ونيف بل اكثر من ذلك والمسؤل ممن ينظر فيه ان يسلك طريق الانصاف ويمجد عن توغل الاعتساف وان وجد فيه سمغا عاجله بالدواء كالرجاء من الاطباء فان الانسان غير معصوم عن الخطاء والتسيان وهما باتص عنا مر فوعان واليد غير محفوظة

عن الهفوت والقلم غير مصون عن العثرة والكريم يصلح والذئيم يفضح وقد احسن من قال يا ناظر افما عدت لجمعه اعذر فان اخا الصيرة يعذر واعلم بان المرء اوبلغ المدحى في العمر الا في الموت وهو مقصر فاذا ظفرت بزلة فاقح لها باب التجاوز فالتجاوز اجدر ومن المحال بان ترى احدا حوى كنه الكمال وذا هو المتعذر فانقص في كنه الطبيعة كائن فينبو الال طبيعة نقصهم لا ينكر واسأل الله العظيم ان يصونه عن الخطا والخلل والسهو والذل وينفع به كل صادق قاصد ويصرف عنه كل ناقد حاقد وان يجعله خائنا لوجهه الكريم ووسيلة للفوز بجنت النعيم انه اليسر لكل عسير وعلى ما يشاء قدير وبالاجابة جدير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله

وختم الامر وتام الاسلام وحيوة التادوب ومدار الايمان وكمال الدين وفيه اليوم اكملت لكم دينكم وانمتم عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا فقصدت العناية فاصرفت الهمم والمتم جهدي فيه عشرين بابا الاول في فضا مل الحج والبيت ومكة والمدينة والقدس والمجاورة فيها اما فضيلة الحج والعمرة فقال الله تعالى ﴿ ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا ﴾ وقال ثم ليقتضوا نفسهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ﴿ وقال ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او عمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ومن تطوع خيرا فان الله شاكر

على صاحب الشرع القويم وعلى اله وصحبه الذين فازوا منه بحظ جسيم وهذا وان الشروع في الاصل والفروع وبالله سبحانه الاستعانة في المجموع باب آداب يريد الحج بامر الله تعالى مع الحج والشح « فصل » يجب او لا على من اراد الحج اخلاصه لله تعالى فانه سبحانه لا يقبل الاخلص لوجهه الكريم فيصح قصده ويخلص نيته حتى يعلم منه من يعلم ما يخفى وما يعلن انه لا يريد بذلك الا ابتغاء رضوانه والتمس غفرانه ويجرد عن الريا والسمعة ويخذر عن دقائق غرور النفس من جها مدح الناس اياه وتسميتهم له بالعابد وغير ذلك والاخلاص شرط في جميع العبادات قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات الحديث فن اتى بعبادة لغرض ذيوى بحيث اوفقد

لتركها فليست بعبادة وانما هي مقصبة وان بعث عليها باعث الدين والدنيا وان كان باعث الدنيا اقوى او متساويا فهي باطله وان كان باعث الدين اقوى فذهب بعضهم الى انها باطله وجاعة الى انها صحيحة وله اجر بقدره والاول اظهر فليحذر كل الحذر كيلا يقع في هذا الخطر ﴿ فصل ﴾ وينبغي ان يخرج الى الحج خروج الخارج من الدنيا ويجب عليه ان يتوب من جميع الذنوب والاثام توبه نصوصا لانه لو لم يذب خشى عليه عدم القبول والتوبه وان كانت لا يخص بسفر الحج ولكن هذه الحالة ادعى عليها من غيرهما من الحالات فلهذا خصصت بهذا الذكر ههنا واختلف العلماء في التوبه النصوح على ثلثة وعشرين قولوا والمختار منها ما قاله الفقيه ابوالبيث

من ان التوبه النصوح الندم بالقلب والاستغفار باللسان والاضمار على ان لا يعود اليه ابدا وينبغي له اذا اراد التوبه ان يصلي صلوة التوبه تركتين ويمد يديه الى الله تعالى ويقول اللهم اني اتوب اليها منها لا ارجع اليها ابدا او يقول اللهم مغفرتك اوسع من ذنوبي ورحمتك ارجى عندي من عملي فان جمع بينهما فحسن ويكرر الدعاء ويتضرع بخشوع وخضوع وحياء وبكاء وحضور وقار وانكسار وقلق بلاطلاق ثم ان كانت التوبه فيما بينه وبين الله تعالى كانا وشرب الخمر فان يستغفر الله باللسان ويندم على فعله في الماضي ويتركه في الحال ويعزم على تركه في المستقبل وان كانت عمارك فيه من حقوق الله تعالى كصلوة او صيام او زكوة فلا تنفعه التوبه ما لم يقض ما فاته

عليه وقال والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقال فاذا افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هديكم وقال واذن في الناس بالحج يا توكرجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق قال قتادة لما امر الله ابراهيم عم ان يؤذن في الناس نادى يا ايها الناس ان الله عز وجل بنى بيتا فحجوه وقال ليشهدوا منافع لهم قيل التجارة في الموسم والاجر في الآخرة وقيل في تفسير قوله تعالى لا تمدن لهم سراطك المستقيم اى طريق مكة يقعد الشيطان عليها ليجتمع الناس عليها وقال صل من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وقال من خرج حاجا او معتمرا فأتى اجري

فما يندم ويستغفر الله تعالى وان كانت عن ذنب يتعلق بالعبادة فان كانت من مظالم الاموال فتوقف التوبه منها مع ما قدمنا في حقوق الله تعالى على الخروج عن الاموال وارضاء الخصم اما بان يتحلل من اهلها او يردها اليهم او الى من يقوم مقامهم من وكيل او وارث وفي القينة عليه ديون لانس لا يعرفهم من غصوب ومظالم وجنابات يتصدق بقدرها على الفقراء على غريمة القضاء ان وجدهم مع التوبه الى الله تعالى فيعذروا وصرف ذلك المال الى الوالدين والموازين يصير معذورا عليه ديون لانس شتى كزيادة في الاخذ ونقصان في الدفع فلو تحرى في ذلك وتصدق بثوب قوم ذلك يخرج عن العهدة قال رحمه الله فعرف بهذا ان في مثل هذا لا يشترط التصديق بجنس ما عليه قال

جعلت كل من ظلمني في حل في نفسي او مالى او عرض يعذر الظالم بهذا العذر مع التدم غاب الظالم
اوبانه قال المظلوم جعلته في حل وهو لا يعلم بذلك يعذر ان ندم وتعذر عليه استحلاله عليه حق
غاب صاحبه بحيث لا يعلم مكانه ولا يعلم احى هو ام ميت لا يجب عليه طلبه في البلاد وفي الملتقطات
رجل له على آخر دين لا يقدر على استقائه كان ابراه خيرا له من ان يدعه عليه وفي فتاوى
فاضلخان رجل له خصم فأتى ولا وارثه تصدق عن صاحب الحق بقدر ماله عليه ليكون وديعة
عند الله تعالى ووصلها الى خصمائه يوم القيمة مسلم غصب من ذمى مالا او مرق منه فانه يعاقب به
يوم القيمة لان الذمى لا يرجى منه العفو فكانت خصومة الذمى اشد وفي القبة لوقال ليهودى او مجوسى

ياثم ان يثق عليه ثم هل يكفيه ان يقول لك على ذن
فاجعلنى في حل ام لا بد ان يعين مقداره ذكر
في النوازل رجل له على آخر دين وهو لا يعلم
جميع ذلك فقال له المديون ابر بنى ممالك على
فقال الداين ابرائك قال نصير لايبراء الاعن
مقدار ما يتوهم انه عليه وقال محمد ابن سلمه
براء عن الكل قال الفقيه ابو الليث حكم
القضاء في الدنيا ما قال محمد ابن سلمه وحكم
الآخرة ما قاله نصير وفي القبة من عليه
حقوق فاستحل صاحبها ولم يفصلها
بجعله في حل يعذر ان علم انه لو فصله بجعله
في حل والا فلا قال رحمه الله انه حسن وان
روى انه يصير في حل مطلقا وفي الخلاصة
رجل قال لآخر حلانى من كل حق هوك
فعله وابرائه ان كان صاحب الحق عالما به

له الحاج المعتمر الى يوم القيمة ومن مات في احدى
الحرمين لم يعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل
الجنة وقال حجة مبرورة خير من الدنيا بما فيها
وحجة مبرورة ليس لها جزاء الا الجنة وقال الحاج
والعمار وفد الله عز وجل وزوراه ان سئلوه
اعطاهم وان استغفروه غفر لهم وان دعوا
استجب لهم وان شفّعوا شفّعوا وقال اللهم
اغفر للحاج ولن استغفر له الحاج وفي حديث
مسند اعظم الناس ذنبا من وقف بعرفة فظن
ان الله تعالى لم يغفر له وروى ابن عباس عن النبي
عم ينزل على هذا البيت في كل يوم مائة وعشرون
رحمة ستون للطائفين واربعون للمصلين
وعشرون للناظرين وفي الخبر استكثر من
الطواف فانه من اجل شئ تجذونه في صحفكم

برىء حكما وديانة وان لم يكن عالما به براء حكما بالا جاع واما ديانة فعند محمد لا يبراء ديانة
وعند ابى يوسف يبراء وعليه الفتوى وفي صلح الاصل ان البراء عن الحقوق المجهولة جاز عندنا
سواء كان البراء بعوض او بغير عوض (فصل) واذا كانت المظالم في الاعراض كالقذف
والغيبية في اثوبه منها ما قدمناه في حقوق الله تعالى ان يخبر اصحابها بما قال من ذلك ويتحلاها منهم فان
تعذر ذلك فليعزم على انه متى وجدهم تحلل منهم فاذا حللوه سقط عنه ما وجب عليه لهم من
الحق فان عجز عن ذلك كله بان كان صاحب الغيبة ميتا او غائبا مثلا فليست غفر الله تعالى والمرجو
من فضله وكرمه ان يرض خصماء من خزان احسانه فانه جواد كريم رؤوف رحيم وفي روضه

العلماء الزاني اذا تاب تاب الله عليه وصاحب الغيبة اذا تاب لم ينب الله عليه حتى يرضى عنه خصمه وفيها ايضا سألت ابا محمد فقلت له اذا تاب صاحب الغيبة قبل وصولها الى المقاب عنه هل تنفعه توبته قال نعم تنفعه توبته فانه تاب قبل ان يصير الذنب ذنبا لانها انما تصير ذنبا اذا بلغت اليه قلت فاذا بلغت اليه بعد توبته قال لا تبطل توبته بل يغفر الله لهما جميعا المقاب بالتوبة والمقاب عنه بما لحقه من المشقة لانه كريم ولا يحمل من كرمه رد توبته بعد قبولها بل يعفو عنهما جميعا وقال الفقيه ابو الليث قد تكلم الناس في توبته المتأين هل تجوز من غير ان يستعمل من صاحبه قال بعضهم تجوز وقال بعضهم لا تجوز وهو عندنا على وجهين احدهما ان كان ذلك القول قد بلغ الى الذي اغتابه فتوبته

يوم التوبة واغبط عمله نجودونه ولهذا يستحب الطواف ابتداء من غير حج ولا عمرة وفي الخبر من طاف اسبوعا حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف اسبوعا في المطر غفر له ماسلف من ذنبه ويقال ان الله عز وجل اذا غفر لعبد ذنبا في الموقف غفره لكل من اصابه في ذلك الموقف وقال بعض السلف اذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة غفر لكل اهل عرفة وهو افضل يوم في الدنيا وفيه حج عم حجة الوداع وكان واقفا اذا نزل اليوم اكلت لكم دينكم الاية بعرفة قال اهل الكتاب هذه الاية ان نزل علينا لجلعناها يوم العيد فقال عمر رض الله عنه اشهد لقد انزلت هذه الاية في يوم عيدين يوم عرفة ويوم جعة وروي ان علي بن موفق حج عن

ان يستعمل منه وان لم يبلغه فيستغفر الله ويضمير ان لا يعود الى مثله ولو انه قال بهتانا لم يكن ذلك فيه فانه يحتاج الى التوبة وفي ثلاث مواضع احسد هان يرجع الى القوم الذين تكلم بالبهتان عندهم فيقول اتى قد ذكرت فلانا عندكم بكذا وكذا فاعلموا اني كنت كاذبا في ذلك والثاني ان يذهب الى الذي قال عليه البهتان ويطلب عنه حتى يجمله في حل والثالث ان يستغفر الله تعالى ويتوب اليه فليس شيء من الذنوب اعظم من البهتان وهل يكفيه ان يقول اغتبتك فاجملني في حل ام لا بدان بين ما اغتاب قال ابن الجهمي في منسكه وفي الغيبة لا يعلم بها بل يستغفر الله له ان علم ان اعلامه يشرفته ويدل عليه ما قد مناه من ان الابرار عن الحقوقي

المجهولة جاز عندنا واعلم انه يستحب لصاحب الغيبة ان يبرئه منها ولا يجب عليه ذلك ليخلص اخاه من المصيبة ويفوز هو بعظيم ثواب الله تعالى في العفو وفي الغيبة تصافح الخصمين لاجل العذر استهلال وعن شرف الأئمة تشاموا يجب الاستهلال عليهما وعن الشيخ الجليل المتكلم ان من شتم غيره واضربه فالذهاب اليه في الاستهلال لا يجب ويخرج عن الهدية بالارسال وفي الغيبة سلم المودى على المودى اليه مرة بعد اخرى وكان رد عليه السلام ويحسن اليه حتى غلب على ظنه انه قد برى عنه ورضى الابدور والاستهلال واجبة عليه وعن شرف الأئمة المكي اذا ولا يستهله للحال لانه يقول هو ممتلى غضبا فلا يعفو عني لا يعذر في التأخر وقال ابن عجمي وطريق التبري

من الشك ان يسلم عليه قوله صلى الله عليه وسلم وخيرهما الذي يبدأ بالسلام فلولا ان السلام يخرج من المهاجران لم يكن البادى بالسلام افضلهما وهذا اذا كان غير مودله اما اذا كان موديا له فبشرط مع السلام ترك الاذى قال الكرماني ثم اذا تاب توبة نصوحا على ما ذكرنا صارت التوبة مقبولة غير مردود قطعاً من غير شك وشبهة بحكم الوعد بالنص ولا يجوز لاحد ان يقول ان قبول التوبة النصوح في مشية الله تعالى فان ذلك جهل محض وبخاف على قائله الكفر لانه وعده قبول التوبة قطعاً من غير شك واذا شكك التائب في قبول توبته اذا كانت نصوحاً فانه بتلك التوبة والاعتقاد به يكون مذنباً بدين عظيم من الاول فعوذ بالله من ذلك ومن جميع المهالك

وذكر الغزالي التوبة اذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة ثم قال ومن تات فانما يشك في قبول توبته لانه ليس يستغن حصول شروطها ولو تصور ان يعلم ذلك لتصور ان يعلم القبول في حق الشخص المعين ولكن هذا الشك في الاعيان لا يشككنا في ان التوبة في نفسها طريق القبول لا محالة انتهى فليحمل كلام الكرماني على هذا والا فلا يستقيم وذكر الحافظ العراقي في شرح الترمذي واختلف اهل السنة في قبول التوبة هل هو بطريق القطع او بطريق الظن والراجح انه بطريق الظن انتهى (فصل) ويجب عليه ان يهيئ نفقه العيال والاولاد من وجب عليه نفقته الى وقت رجوعه ويجب عليه ان يهيئ الزاد والنفقة من وجه حلال ويحترز

رسول الله صلى الله عليه وسلم حججا قال فرأيت صلعم في المنام فقال لي يا ابن موفق حجبت عني قلت نعم فان وليت عني قلت نعم قال فاني اكاؤك بما يوم القيمة آخذ بيديك فادخلك الجنة والخلائق في كرب الحساب وقال مجاهد وغيره ان الحجاج اذا قدم موامكة تلقم الملائكة فسلموا على ركبنا الابل وصاغخوا ركبنا الحمر واعتقوا المشاة اعتنا فاقول الحسن من مات عقيب رمضان او عقيب غزوا وعقب حج مات شهيدا وقال عمر رض الله عنه الحاج مغفوره ولن يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الاول وقد كان سنة السلف ان يشيعوا الغزاة وان يستقبلوا الحاج ويقبلون بين اعينهم ويسئلون الدلاء وبادرون في ذلك قبل ان يدنسوا بالاثام وروى عن ابن

عن الحرام وذلك من اكبر الوسائل الى القبول فان الله تعالى طيب لا يقبل الاطيبا وانه لا يقبل الحج بالنفقة الحرام ولكن ان حج بمال حرام يسقط عنه فرض الحج في الظاهر وليس حراما ويرد قبوله ولا تنافي بين سقوطه وعدم قبوله فلا يثبت لعدم القبول ولا يعاقب في الآخرة عقاب تارك الحج والصحيح في مذهب الامام احمد ان حج بمال حرام لم يجزه اصلا ولم يخرج عن عهده الحج فليحذر الحاج عن الحرام بقدر الامكان وكذلك كل ما فيه شبهة الحرام فانه الى الحرام اقرب وقال الغزالي من خرج بحج بمال حرام اوفيه شبهة فليجتهد ان يكون قوته من الطيب فان لم يقدر في الايام الى التحلل فان لم يقدر فليجتهد في يوم عرفه فان لم يقدر فليزيم قلبه الخوف

لما هو مضطر اليه من تناول ما ليس بطيب ففساه ان ينظر اليه بعين الرحمة ويجاوز عنه بسبب
حزنه وخوفه وكرهته والخيالة لمن ليس معه مال الاحرام اوفيه شبهة ان يستدين للحج من مال حلال
ليس فيه شبهة ويحج به ثم تقضى دينه من ماله ذكره قاضي خان وكان بعض السلف يقصد
ذلك وقيل لبعض السلف الحج بالدين قال نعم الحج اقض للدين لكن خرج الشافعي عن عبد الله ابن
ابي اوفى قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل لم يحج ان يستقرض للحج قال لا قال
في البحر ويحتمل ان يكون هذا النهي محمولاً على ما اذا لم يمكن له وفاء بالدين قال ابن الحاج المالكي في
المدخل وقد منع بعض العلماء بعض اصحابه من جهة الفريضة بما يأخذه قرضاً مع رغبة صاحب

المال في ذلك ومع رغبته في ان لا يأخذ عوضه لو
رضى المقرض وعلل المانع ذلك بوجهين
احدهما عمارة الزمة بشيء لا يدري هل يني به
ام لان كان قرضاً اثنائي المنة فيه وان اخذه
على وجه الهبة فالمنة فيه اكثر ثم قال هذا
فعلهم في حج الفرض فما بالك بهم في حج
التطوع هذا حال القسوم الذين ينظرون في
اخلاص ذمتهم ويفكرون في ذلك والجاهل
المسكين يتداین ويحتال ويطلب من الناس
بسبب الحج حتى ان بعضهم يطلب من الظلمة
المسلطين على المسلمين الذين يتعين هجرانهم
فيكون ذلك سبباً لطغيانهم ويطلب من
فضلات اوساخهم من ديناهم القدرة المحرمة
وقد يغلب على بعضهم الجهل فتسول له
نفسه او يغره غيره بانه على طاعة وخير

موفق رأى في المنام حج ستمائة الف فلم يقبل
منهم الاستة فاغتم ثم رأى عند ختامه وهب الله
لكل واحد من الستة مائة الف وقال عم ارايت
لو كان على ايك دين فقضيته عنه قبل منك
قال نعم قال فالله ارحم حج عن ايك والاصل فيه
حديث الخشعمية وهو ما روى ان امرأة من خشعم
جاءت الى النبي عم فقالت يا رسول الله ان فريضة الله
الحج ادر كنه ابي شيخاً كبيراً لا يستطيع ان يستمسك
الراخلة افعجز في ان احج عنه فقال فذكره كافي
الاختبار اما فضيلة البيت ومكة فقال تعالى واذ
قال ابراهيم ربا اجعل هذا بلداً آمناً وارزق اهله
من الثمرات من امن منهم بالله واليوم الآخر وقال
وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود
وقال واذ جعلنا البيت مثابة للناس وامناً واتخذوا

هواً بالعكس نعوذ بالله من الخذلان وبعض من يطلب من هؤلاء بسبب الحج يزبد على ذلك بان
يغدهم بالدعاء لهم في تلك المواطن السريفة وبعضهم بترك اهله ضياعاً وبعض من انغمس منهم
في الجهل يفعل ما ذكر في حج التطوع وبعضهم لا يصل اليهم بنفسه لعدم قدرته فيشفع
عندهم بمن يرجو ان يسمعو امنه ويثنى الشافع على من يشفع له عندهم بانه من اهل الخبر
والصلاح ليتعطفوا بالدفع اليه في كل الدنيا بالدين وبعضهم لا يصل اليه بنفسه ولا يقدر على
التوصل اليهم بغيره فيخرج بغير زاد ولا مركوب فتطراء عليه امور عديدة منها عدم القدرة
على اداء الصلوة وهو معتد في ذلك ومنها عدم قوة والوقوع في المشقة وتكليف الناس

بالقيام بقوته وسقيه ور بما آل امره الى الموت وهو الغالب فجد هم في اثناء الطريق طرعى ميتين
بعد ان خافوا امر الله تعالى في ذلك حق انفسهم ووقعوا اخوتهم ممن علم بحالهم من اهل الركب
في انهم وكذلك ياتهم كل من اعانهم بشيء لا يكتفيهم في اول امرهم اوسعى لهم فيه اللهم الا ان يعلم ان
غيره يعينهم بشيء يتم به كفايتهم في الذهاب والعود فلا بأس فان لم يعلم بذلك حرم عليه الاعطاء
لهم لان ذلك سبب لدخولهم فيما لا قدرة لهم عليه من العطش وغير ذلك والافضاء الى الموت
وهو الغالب فيكون شريكا لهم فيما وقع بهم وهذا بخلاف ما اذا كانوا في الطريق على هذا الحال
فانه يتعين على من علم بحالهم اعانتهم بما تيسر في الوقت ولو بالشربة والشربتين والقمحة والقمطين

ويعرفهم ان ما ارتكبه محرم عليهم لا يجوز
لهم ان يعودوا لمثله انتهى كلام ابن الحاج
وفي منسك ابي النجار لا يجوز السفر بغير زاد ولا
راحلة ان لم يصبر على فقدهما بعد المسافة
وقال رجل لاجد بن حنبل اريد ان اخرج
الى مكة المشرفة على التوكل بغير زاد فقال
له احدا اخرج في غير القافلة فقال لا ادمعهم
فقال فعلى جروب الناس توكلت وقدم على
السبيل فقراء من اري فسألوه الصبغة في الحج
على طريق التوكل فشرط عليهم ان لا يحملوا
ازوادا ولا يسأوا احدا شيئا ولا يقبلوا من احد
شيئا فوقفوا في الشرط الثالث فقال اتم
متوكلون ولكن على مزاور الحجاج وينبغي
ان يحمل من الزاد وانفقة قدر ما يكفيه هو
ورفقائه من الفقراء ان تيسر رفقا بالضعفاء

من مقام ابراهيم مصلى وقال واذ رفع ابراهيم
القواعد من البيت واسماعيل ربنا تقبل منا انك
انت السميع العليم وقال انما امرت ان اعبد رب هذه
البلدة التي حرمها وقال اولم يمكن لهم حرما منا
يجي اليه ثمرات كل شيء رزقا من لدنا وقال صام
حين خرج من مكة وقف على الخرورة فاستقبل
الكعبة وقال والله اني لاعلم انك احب بلد الله الى
وانك احب ارض الله الى الله تعالى وانك
خير بقعة على وجه الارض واحبها الى الله تعالى
ولولان اهلك اخرجونى ما خرجت وقال
دحيت الارض من مكة فدا الله تعالى ارض من
تحتها فسميت ام القرى واول جبل وضع على
الارض ابوقيس واول من طاف بالبيت الملا
نكة قبل ان يخلق الله تعالى آدم عم بالفي عام

والفقراء والمساكين فانه برالحج وان يكون ذاده حسنا في نفسه مستلذا في طعمه وان قدر على
استصحاب ما يستغنى هو عنه فبئس ان يعيره لمن يحتاج اليه عند طلبه كالاداة والآلة ونحوه
فحسن ولياخذ ابهة السفر وجبى ما يحتاج اليه فيه حتى لا يحتاج الى غيره وافضل الحاج
اخلاصه نية واذا كانهم واشدهم تقوى نفقة واحسنهم يقينا واكثرهم ذكر او تحملا عن الناس
واستحب بعضهم ترك الماكسة في الكرا الى مكة وفيما يشتره لاسباب الحج وفي كل ما يتقرب
به الى الله تعالى لما ورد ان الدرهم الذي ينفق في الحج يضاعف بسبع مائة واكثر قبل هذا ما قدر
والجدة فاما ان كان ممن يحشى ان لا يقوم به ما يذه اذالم بما كس فلا بأس بالمماكسة اذا ونبغى

ان لا يسرف في التمتع والترفة وليجنب الشبع المفرط والزنية والتبسط في الوان الاطعمة فان ذلك بعيد عن المسكنة التي هي المقصود ويستحب ان لا يشارك في الزاد الرحلة وانفقة لانه يمتنع بسببها عن التصرف في وجوه الخير ولو ازن له شريكه لم يوثق باستمرار رضاه واذا اشارك فلما اخذ بالمساحة والقناعة والاقتصار على ما هو دون حقه والمناوبة اقرب الى الورع من المشاركة قال ابن العجمي في منسكه ولا بأس باكل بعضهم أكثر من بعض اذا وثق ان اصحابه لا يكرهون ذلك وان لم يثق فلا يذبد على قدر حصته وليس هذ من باب الربو في شيء « فصل » بكرة الخروج الى الحج اذا ذكره احدا بوجه وهو محتاج اليه لان كان مستغنيا عن خدمته ولو ازن له احدهما

و ما من ملك يبعثه الله تعالى من السموات السبع الى الارض في حاجة الاغتسل من تحت العرش وانقض محرمًا فيبذل البيت الله تعالى فيطوف به اسبوعًا ثم يصلي خلف المقام ركعتين ثم يمضي في حاجته وما بعث به وقال الله عز وجل قد وعد هذا البيت ان يحججه كل سنة ستائة الف فان نقصوا اكلهم الله عز وجل بالملائكة وان الكعبة تحشر كالعروس المزفوفة وكل من حجها متعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلون معها وفي الخبر ان الحجر ياقوته من ياقوت الجنة وانه يبعث يوم القيمة له عينان ولسان ينطق يشهد لكل من استلمه بحق وصدق وكان صلعم يقبله كثيرا وفي الخبر عمرة في رمضان كحجة معي وفي الخبر اكثر ما من الطواف بهذا البيت

وكره الاخر لا يخرج والاجداد والجندات كالابوين عند فقد هما وان كان الوالد مستغنيا عن خدمته فلا بأس بان يخرج اذا كان الغالب على الطريق السلامة واما عند غلبة الخوف فلا يحل ان يخرج الاباذن وان كان بخلف لهما نفقة كاملة لا يخرج بغير اذنها كذا في قاضيان وغيره وفي الخلاصيه وكذا ان كرهت زوجته خروجه ومن عليه نفقته وان لم يكن عليه نفقة فلا بأس به مطلقا وفي المحيط وان كرهت خروجه زوجته واولاده ومن سواهم ممن تلمزمه نفقتهم وهو لا يخاف الضيعة عليهم فلا بأس بان يخرج وفي التوازل ان كان الابن امر دالاب ان يمنعه حتى يلجئ وان كان الطريق مخوفا فلا يخرج وان لم يكن امر دو كذا في ركوب البحر لا يخرج

بلا اذنها وان كانا مستغنيين عنه وان كان ابواه كافرين او احدهما وكرها خروجه او الكافر منهما ان كان لمخافة على نفسه او مشقة تلحقه لا يخرج الاباذنها وان كانت الكراهة لكونه يحج لا بطبعهما وهل هذه الحكم في الفرض والتفل جميعا وفي النقل فقط كما نرى اطلقوا كما مر فلا يفهم منه حكم فرض الحج بخصوصه وذكر في النخبة وان منعه الوالدان عن أداء الفرض لا يلتفت الى قولهما وله السمع والطاعة في التطوع وكذا ذكر في مجموعة النادر ان هذا الحكم في حج التطوع اما في حج الفرض فلا يترك لرضا ابويه وذكر صاحب المنافع في ملقطه حج الفرض اولى عن طاعة الوالدين وطاعة الوالدين اولى من حج التفل وان لم يكن الاب مستغنيا عن خدمته لا يحل

لما الخروج انتهى يعني الحج النفل وفي المضمرات الالبان بحج الفرض اول من طاعه الوالدين
 وخذ منهما انتهى والحاصل ان اطلاقهم محمول على المقيد النفل ومنع حل المطلق على المقيد
 في النصوص لافي الروايات كما هو المنصوص عن المحققين والله اعلم وفي كثرة العباد ولا يسافر بغير
 رضا استاذة حتى لا يكون عاقا في سفره فلا يجذب بركات سفره وينبغي ان يجهت في ارضاء والولديه
 ومن يتوجه عليه به وطاعته وان كانت امرأة استرضت زوجها « فصل » بكره الخروج
 الى الحج للديون ان لم يكن له مال يقضى به الا باذن الغريم وان كان بالدين كفيل كفل باذن
 الغريم لا يخرج الا باذنها وان كفل بغير اذنه لا يخرج الا باذن الطالب وله ان يخرج بغير اذن
 الكفيل هذا في الدين الحال اما في المؤجل
 فله ان يسافر قبل حلول الاجل وان بقي منه
 شيء قليل وليس للغريم منعه ولا اخذ الكفيل
 في قولهم جميعا كذا في نفقات قاضحان
 وفي المشتق انه ياخذ منه كفلا وفي القنية
 ليس له منعه ولكن يسافر معه الى ان يحل
 الاجل فيمنعه من السفر حينئذ الى ان يوفيه
 حقه « فصل » وينبغي ان يقضى ما يمكنه
 من ديونه ويوكل من يقضى مالم يتمكن
 من قضاؤه وكذلك ينبغي ان يقضى ما عليه
 من صلوة وصيام وزكوة وكفارة وغير ذلك
 ان كان عليه ويرد العواري والودائع ويستحل
 من كل من كان ينسه وبينه معاملة في شيء
 او مصاحبه ويكتب وصية فيما له على الناس
 وعند الناس وما عليه من الديون وغير ذلك

قبل ان يرفع بعد هدم مرتين ويرفع في الثالثة
 وروى عن علي عن النبي عم قال قال الله تعالى
 اذا اردت ان اخرب الدنيا بدأت ببني فخرته
 ثم اخرب الدنيا على اثره وفي الآثار عن الحسن
 البصري ان صوم يوم فيها بمائة الف صدقة
 وصدقة درهم بمائة الف وكذلك كل حسنة
 بمائة الف ويقال طواف سبع اسابيع يعدل عمرة
 وثلاث عمر تعدل حجة اما فضيلة المجاور والمقام
 فيها وفي المدينة فقال تعالى اولم يروا اننا جعلنا حرمنا
 آمنا ويخطف الناس من حولهم وقال انا اول من
 تنشق الارض عنه ثم اتى اهل البقيع فيحشرون معي
 ثم اتى اهل مكة فاحشرون الحرمين وقال من زارني
 بعد وفاتي فكاثما زارني في حياتي وقال من وجد سعة
 ولم يقد الى فقد جفائي وقال من جافني زار الابهيم

ويجعل لذلك وصيا امينا عدلا يقوم بها بعد موته « فصل » ويستحب ان يسافر من يثق
 به يدينه وخيرته وعمله في سفره في ذلك الوقت لافي نفس الحج فانه خير وينبغي للمستشار ان يبذل
 له النصيح ويستحب اذا شاور فظهراته مصلحة ان يستخير الله تعالى وهذه الاستخارة لا ترجع
 الى نفس الحج فانه خير كله للاحالة وانما يرجع الى تعيين وقت الشروع عند من يقول بوجوبه
 على التراخي والى تفاصيل احواله عند من يقول بوجوبه على الفور وكذا يستخير هل يرافق فلانا
 ام لا وهل يكثرى مع فلان ام لا وهل يشتري الركوب او يكتريه الى غير ذلك وهي الالهة والاصل
 عند العزم على الامور سفر كان او حضرا وصفتها ما قال صلى الله عليه وسلم اذا هم احدكم

بامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خيري في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال وعاجل امري واجله فاقدر لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شرلي في ديني ومعاشي وعاقبتي امري اوقال وعاجل امري واجله فاصرفه عني فاصرفني عنه واقدر لي الخسر حيث كان ثم ارضني به ويسمي حاجته بان يقول اللهم ان كنت تعلم ان ذهابي الى الحج في هذا الحال الى اخره وينبغي ان يقرأ في ركعة الاولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل هو الله احد وقيل يقرأ في الاولى

الا يذاري كان على الله سبحانه ان اكون له شفعاء وفي الاثر ان الله عز وجل ينظر كل ليلة الى اهل الارض فاول من ينظر اليه اهل الحرم واول من ينظر اليه اهل المسجد الحرام فمن رآه طائفاً غفر له ومن رآه مصلياً غفر له ومن رآه قائماً مستقبل القبلة غفر له وروى وما من بنى هرب من امته الا هرب اليه فعبد الله تعالى عند الكعبة حتى اتاه الموت وهو اليقين وان حول الكعبة قبر ثلاثمائة نبي وما بين الركن اليماني والركن الاسود قبر سبعين نبياً كلهم قتلهم الجوع والقمل وقبر اسماعيل وامه هاجر في الحجر تحت الميزاب وقبر نوح وهود وشعيب وصالح فيما بين زمزم والمقام وما على وجه الارض بلدة وفداليه جميع الناس النبيين والمرسلين والملائكة اجعين وعباد الله الصالحين من اهل السموات والارض

وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة الى قوله واليه ترجعون وفي الثانية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امر ان تكون لهم الخيرة الآية ويستحب ان يكرر الصلوة مع الدعاء عقب كل صلوة ثلاثاً ويستحب ان يستفتح هذا الدعاء وكل دعاء يدعو به بالتحميد لله والصلوة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي بعض النسخ انه يصلي اربع ركعات فانهما فعل فهو جاز من غير كراهة واستحب بعضهم ان يقول بعد الصلوة قبل الدعاء ربنا تنامن لذكرك رحمة وهي تنامن امرنا رشد ارب اشرح لي صدري ويسر لي امري ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو الدعاء قال الكرمانى ويصلى صلوة الاستخارة سبع مرات وان اقتصر على ثلاث فحسن وهو

الاذنى واذا استخار مضى لما ينشرح له صدره ومن لم يتيسر له الصلاة استخاره بالدعاء فلا يصلى هذه الصلوة في وقت الكراهة وهل تحصل صلوة الاستخارة باداء ركعتين من السنن لم اظفر على التصريح عن الاصحاب في ذلك وقال النووي والظاهر انها تحصل بركعتين من السنن الرواتب وبحمية المسجد وغيرها من التوافل ولا ينبغي ان يكتب على ثلاث ورقات من البياض او غيره افعل لا تفعل او يكتب الخير والشر ونحو ذلك فانه بدعة كذا قاله الكرمانى وذكري في المدارك ما يدل انه حرام بالنص لانه قال في تفسير قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الى قوله وان تقسموا بالازلام اي وحرمت عليكم الميتة وكذا وكذا والاستقسام بالازلام قال كان احدهم اذا اراد سفرا او

اوغيره بعد الى قداح ثلاثة على واحد منها مكتوب امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي فان اخرج الامر مضى والامسك وقال الزجاج بين هذا وبين قول المجيمين لا يخرج من نجم كذا او اخرج لطلوع كذا ثم اذا صلى على الوجه الذي ذكرنا يفوض الامر الى الله تعالى فالله يقضي ويقدر ما هو خبره في دينه ودينه وان كان الخير في المسير والاتبان بذلك الفعل الذي عزم عليه فالله يسره ذلك ويهيئ اسبابه وان كان غير ذلك فالله تعالى يسبب اسبابا تمنعه عن المسير وهو المجرب في جميع الامور فعليك ان لا تنسى ولا تفلح به بحال وقدور دماخا من استخار وما ندب من استنشار فالحمد لله الذي خالقنا في جميع الامور وكفنا كل محذور العبد وذو حجر والرب ذو قدور

والدهر ذو دول والرزق مقسوم والخير اجمع فيما اختار خالقنا وفي اختيار سواه اللوم والشوم وفي مناسك ابن الجهمي ولا ياتخذ القول من المصحف فان العلماء اختلفوا في ذلك فكرهه بعضهم واجاز بعضهم ونص بعض المالكية على تحريمه «فصل» وينبغي ان يتعلم ما يحتاج اليه في سفره من امر الصلوة وكذلك يتعلم كيفية الحج وصفة المناسك وان يستحب معه كسنا باواضحا في المناسك جامعا لمقاصدها ويستحب ان يفرغ قلبه من طلب التجارة فان احتاج اليها ولم يكن له غنا عنها فلا لباس بها لكن تكون ضمنا وتبعا ولا يجعلها اصلا مقصوده الا كبر والا فضل ان ارادها ان يشتغل بها بعد الحج ويجوز حج التاجر والاجير والمكاري لكن

والجن والانس الامكة وما على وجه الارض بلدة يرفع الله تعالى فيه الحسنة الواحدة من الصلوة والصوم والقرائة والتسبيح وكل اعمال البر بمائة الف الا فيها وما علم بلدة يحشر الله يوم القية منها من الانبياء والاصفياء والاتباء والصديقين والشهداء والعلماء والفتهاء والزهاد والاختيار الا وهم امنون وليوم في حرم الله افضل من صيام الدهر كله وقيامه في غيرها من البلدان وقد روى ان النبي عم قال لا تشد الرحال الا للثلاثة مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الاقصى وقال عم صلوة في مسجدى هذا بالف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فان صلوة في المسجد الحرام بمائة الف صلوة في غيره و صلوة في المسجد الاقصى بخمسة الف صلوة وقال من

بذون تجارة افضل كذا في البحر وفي الخلاصة لباس بالتجارة في طريق الحج ذاهبا و جايبا وفي المنتقى عن محمد في الحج يخرج معه بالتجارة قال لابس به وقول ابي حنيفة وفي كتاب رحمة الامم من استوجر في طريق الحج اجزاء حجة الاعتدال «فصل» وينبغي ان يلبس رقيقا صالحا قلا ورعا سافرا قبل ذلك حسن الاخلاق راغبا في الخير كله كارهيا في الشر معينا له على الطاعة رادعا له عن المنكر والمعصية وان كان عالما بهذه الاوصاف فهو اولى وكونه من الجانب اولى من الاقارب عند بعض الصالحين واوصى سفيان الثوري رجلا يريد الحج قال لا تصحب من هو اكثر مالا منك فانك ان ساويته في النفقة اضربك وان تفضل عليك استذكرك وليحسب

صحبة التكبر بن والجهال واذترافق ثلاثة فصاعدا ينبغي ان يكون فيهم متقدم امير وينبغي ان يكون الامير ازهد الجماعة في الدنيا واوفرهم حفظا من التقوى وأتمهم معرفة وسخاوة وأكثرهم مشفقة ونقل عن عبدالله المروزي ان ابا علي الرباطي صحبه فقال علي ان يكون انت الامير او انا فقال ابو علي بل انت فلم يذل يحمل الزاد لنفسه ولا بي على ظهره وامطرت السماء ذات ليلة فقام عبدالله طول الليل على رس رقيقه يغطيه بكسائه عن المطر وكما قال لاتفعل يقول الست الامير وعليك الانقياد والطاعة وينبغي للامير الراكب ان يرفق بمن معه لاسيما المنقطعين ويبذل الجهد في اعانتهم ويحذر من سلوك ما يئسق عليهم ويحرص على ان يحفظ صلوتهم فانها آكد من الحج

نظر الى بيت الله ايمانا وتصديقا واحتسابا يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ويحشر الله تعالى اهلها يوم القيمة آمنين وما على وجه الارض بلدة ابواب الجنة مفتحة كلها اليها الامكة فان ابواب الجنة ثمانية كلها مفتحة اليها الى يوم القيمة فباب منها عند باب الكعبة وباب منها تحت الميزاب وباب منها تحت الركن اليماني وباب منها عند الركن الا سود وباب منها خلف المقام وباب منها عند زمزم وباب منها عند الصفا وباب منها عند المروة ولا يدخل فيها احد الا برحمة الله ولا يخرج منها الا بمغفرة الله فان الله تعالى قال من دخله كان آمنا اي من النار وقال عم من دخل الكعبة دخل في رحمة الله تعالى وفي خير الله تعالى وفي امن الله تعالى ومن خرج منها خرج مغفورا وقيل ما على

ويستحب له ان يسير في اخرهم ويجمعهم في السير وانزول ويرتبهم فيها ويسلك بهم اوضح الطريق واخصبها ويحرسهم ويكف عنهم من يصد لهم ما استطاع ويصلح بين المتنازعين ولا يحكم الا ان فوض اليه ذلك ويؤدب جاينهم ويرفق بهم في السير ويسير سيرا ضعفهم واذا وصلوا الى المبقات امهلهم للاحرام « فصل » وينبغي لمن اراد الركوب ان يحصل مر كوبا قويا وطيا اما بشراء او كراه فان كان بكراه فينبغي ان يطلب مكاريا له ديانة في الظاهر ويستكرى منه بعد النظر الى دوا به انها هل تصلح لجمه وسلوك ذلك الطريق ام لا وينبغي ان يبين له جميع ما يحمل على دابته من قليل او كثير ويسترضيه عليه يروى ان

رجلا سال عبدالله بن المبارك حل مكتوب فقال حتى استأذن الجمال هذا هو الاحوط ولا بد من تعيين الراكين في الاجارة او يقول علي ان اركب من اشاء اما اذا قال استاجرت للركوب فالاجارة فاسدة ولو عقد مع جال على مائة رطل فكلما اكل منه ترك عوضه ويستحب الحج على الرحل والقتب دون المحابر والمحامل لمن قدر على ذلك ولم يشق عليه اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم وان كان يشق عليه ركوب الرحل لعذر كضعف او علة في بدنه فلا بأس بالمحمل وان كان يشق عليه رياسة وارتفاع مزانه او عله ومثل ذلك من مقاصد اهل الدنيا لم يكن ذلك عذرا في ترك السنة في اختيار الرحل والقتب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير

من هذا الجاهل مقدار نفسه واختلف على السلف في كراهية الركوب على المحل من غير حاجة فقال بعضهم لابس به من غير كراهة واكثرهم على كراهته وقال طاووس حج الابرار على الحال فالخاصل ان كان ذلك للتفاخر والزينة فانه يكره وان كان يفعل للضرورة بان يكون محال لا يستمسك على الراحة والراحة لضعفائه او مرض لا يكره وفي فتاوى قاضيان يكره الحج على الحمار والجمل افضل وفي البحر الزاخر من حج عن ميت على حمار يكره له ذلك والجمل افضل **(فصل)** اختلف اصحابنا في الافاق هل الافضل له الحج راكباً او ماشياً فجزم صاحب الوقعات وكثيران الركوب له افضل من المشي وهو المروي عن الامام قال في اللقطات والفتاوى السراجية

وعليه الفتوى واختاره الكرماني وغيره وبه قال مالك والشافعي في الاصح قال الثوري انه المذهب وقال صاحب المبسوط ان الحج ماشياً افضل وهو ظاهر الرواية وهو مقتضى كلام صاحب الهداية منه انكافي وهو قول للشافعي وبعض المالكية وفي شرح الجامع لقاضيان ودوى عن ابي حنيفة انه كره المشي في طريق الحج فيكون الركوب افضل واتم قلنا ما كره المشي وانما كره الجمع بين الصوم والمشى لانه اذا فعل ذلك بسوء خلقه فيجادل رفقاؤه ويحتاج الى الاستعانة بغيره ويحجز عن اعانة الرفقاء والجدال في الحج حرام اما اذا لم يكن كذلك فالجرح ماشياً افضل انتهى ونقل عن ابن جماعة عن فتاوى قاضيان انه رجع الركوب على المشي

وجه الارض بلدة يستجاب فيها الدعاء في خمسة عشر موضعاً الامكة اولها عند جوف الكعبة وعند الركن الاسود وعند الركن اليماني وتحت الميزاب وعند الحجر وعند المزم وخلف المقام وعند يثر زمزم وعلى الصفا وعلى المروة وفي العرفات وفي المزدلفة وعند الخطب وعند الوقف وعند الجمرات فاغتم الدعاء فيها واياك ترك الادب وهي المشاهد العظام ولا تخرج منها فان المقام في مكة سعادة والخروج منها شقاوة واياك والقلق والضجر فان ذلك من فعل الشيطان وقال عم من مات حائوا معتز الم بعرض ولم يحاسب وقيل له ادخل الجنة بسلام مع الامين وقال من صام شهر رمضان بمكة كتب الله تعالى له مائة الف شهر بغير مكة من البلدان

وقال انه ظاهر الرواية صاحب البحر العميق ولم ار هذا الثقل فيه بل الذي ذكره قاضيان في فتاواه هذا روى الحسن عن ابي حنيفة ان الحج راكباً افضل وظاهر الرواية الحج ماشياً افضل انتهى وهو كذلك لم يذكره قاضيان في فتاواه ولا في شرح الجامع انه ذكر فيهما ما اعلمناك وجمع بعض المحققين كقاضيان وصاحب الكافي والنوازل وغيرهم بين كلام الاصحاب فعملوا قول من اطلق في الركوب افضل على من يسوء خلقه بالمشي بان يكون صائماً مع المشي او ممن لا يطبق المشي فيكون سبباً لاثم من مجادله الرفقة وغير ذلك فيكرهه واما اذا كان يطبق المشي ولا يسوء خلقه فلا شك ان المشي افضل في نفسه لانه اقرب الى التواضع والتذلل قال ابن الجهمي وهو المختار وهو

ايضا قول للشافعية وهذا الذي ذكرنا انما هو في حق الافاق واما اهل مكة ومن حولها فالمشي لهم افضل به صرح ابن العجمي وهو مقتضى كلام الكرماني لان العذرة على الراحلة ليست بشرط في حقهم لانه لا يلحقهم زيادة مشقة لقرب المسافة لقول ابن عباس لبنه عند الموت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حج من مكة ماشيا حتى يرجع اليها كتب الله له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات الحرم رواه الحاكم وصححه استاده وقال الكرماني ايضا من كان به ضعف من اهل مكة لا يقدر على المشي فالركوب له افضل وحلي في الفتاوى التاتار خانية عن النوازل لان المختار ان الطريق اذا كان قريبا فالافضل ان يحج ماشيا وان كان بعيدا فالافضل ان يحج راكبا

وصلوة في المسجد الحرام بمائة الف صلاة وان صلاها في جماعة فهي الف الف وخمسة الف صلاة وذلك خمسا وعشرين مرة مائة الف صلاة ومن مرض بمكة يوما واحدا حرم الله تعالى جسده ولحمه على النار وقال عم من مرض بمكة يوما كتب الله له من العمل الصالح الذي كان يعمل في غيرها عبادة ستين سنة ومن صبر على حرمة ساعة من نهارا بعده الله تعالى من النار مسيرة خمسمائة عام وقربه من الجنة مسيرة مائة عام وان مكة والمدينة لينفيان خبثهما كما ينفي الكبر خبث الحديد والوان مكة انشئت على المكروهات والدرجات ومن صبر على شدتها كتبت له شفيعا او شهيدا يوم القيمة ومن مات بمكة او المدينة بعثه الله تعالى يوم القيمة

انتهى ولم يبين حد القرب والبعد وينبغي ان يكون اقرب من كان داخل المواقيت سواد الخليفة والبعيد من كان وراها هذا ما قدمناه من المختار في الافاق يقتضى ان من كان يقدر على المشي ولم يلحقه مشقة زائدة ويأمن عن سوء الخلق فالمشي له افضل سواء كان الطريق بعيدا او قريبا والا فلا كذلك والله سبحانه اعلم (فصل) يستحب ان يجعل خروجه يوم الخميس والا فيوم الاثنين في اول الشهر وانتهار ولا يكون في اخر الشهر وتكره المسافرة بعد دخول وقت الجمعة وقيل بعد الاذان الاول وقيل الثاني وقيل اذا طلع الفجر وقيل اذا خرج من العمران قبل خروج وقت الظهر فلا لباس فيه وفي المحيط وقاضخان وغيرهما لا يكره الخروج للسفر يوم الجمعة قبل الزوال

ولا بعده وان كان يعلم انه لا يخرج من مصره الا بعد مضي الوقت يلزمه ان يشهد الجمعة ويستحب ان يتصدق بشيء عند خروجه وبعده على الفقراء واقلهم سبعة فانهم سبب السلامة وقيل لا يعين عددهم وقال بعض السلف تصدق على الفقراء وسافر اى وقت شئت وينبغي ان يكون الصدقة من مال حلال لا شبهة فيه وكذا يستحب التصديق بين يدي كل حاجه واذا اراد الخروج يصلى ركعتان في منزله ثم يدعو بالادعية الآتية في اخر الكتاب ان شاء الله تعالى ويستحب له ان يودع اهله واخوانه ويستحلهم ويطلب دعاهم فقيه البركة ويستحب للمقيم ان يذكر المسافر بالدعاء له في موطن الحبر ولو كان المقيم افضل من المسافر وسأ في الاذكار الواردة في الخروج

والوداع وغير ذلك في باب الادعية ان شا الله تعالى « فصل » واذا اراد الركوب فليبدأ برجله اليمنى وصرح به في البحر وان كان في حمل يجتهد ان يكون في شق الايمن ولا ينبغي الركوب تلذذا وتزها وقد يكون ركوبه من اسباب موته في علم الله تعالى وهو غافل عنه وينبغي ان يكون مكارم الاخلاق في الطريق مع الرفقاء وغيرهم ويجتنب المخاعمة والمراحة في الطريق وموارد الماء وينبغي ان يداوم ذكر الله تعالى وان يكون على وضوء ابداء وتوضاء بالسير ويستحب ان يصحبه عشرة اشياء المكحلة والمرآة والمشط والابرة والخيوط والسواك والمقراض والمدة والمدى والعصى ويستحب شيئا من الدراهم لان حوادث السفر كثيرة وربما اهمه امر لا ينفع فيه الا الدراهم

فانها لحاجات الدرهم اهم ويستحب صاوة الجماعة في السفر وهي افضل عندنا ولا يجمع بين الصلوتين في وقت واحد وان اضطر الى ذلك اخر الظهر الى اخر وقتها وصل الى العصر في اول وقتها والمغرب والعشاء كذلك ثم على قول ابى حنيفة ينبغي ان يؤخر الظهر الى ما قبل المثلين بشئ ثم يصلي العصر بعدهما وعلى قولهما يؤخر المثل ثم يصل العصر بعده وقس على هذا المغرب والعشاء مسألة واختلف في اتيان السنن الروايت في السفر فقيل الافضل اتيانها وقيل الافضل تركها ووافق الاقوال واعدلها ما في الجوهره شرح القدوري ان كانه القافلة نازلة فالفعل افضل وان كانت سايرة فالترك افضل فلا يضر نفسه ويرفقه انتهى قال في الفتاوى العتابة وهو حسن جدا ويستحب السير اخر الليل ولا ينزل حتى يحجى النهار وينبغي ان يكون

آمنا من عذابه لاحساب عليه ولا خوف ولا عذاب ويدخل الجنة بسلام وكنت له شفيعا يوم القيمة الا واهل المكة هم اهل الله تع وجيران بيته وما على وجه الارض بلدة فيها شراب الا برار ومصلى الاختيار الابمكة وسئل عن ابن عباس رض ماصلى الاختيار قال تحت الميزاب وقيل ما شراب البرار قال ماء زمزم وخير وادعى وجه الارض وادى ابراهيم عم وخير بئر على وجه الارض بئر زمزم وما على وجه بلدة يوجد فيها شئ اذا مسه الانسان خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه الامكة فانه من مس الحجر الاسود خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وما على وجه الارض بلدة يصلى فيه احد حيث امر الله بنبيه الامكة وما على وجه الارض موضع امر فيه بالصلوة

اكثر سيره بالليل وكره بعضهم السير اول الليل واذا نزل منزلا فحسن ان لا يصلى الفريضة حتى يحط الرحال عن الابل مالم يخش فوتها وهذا في غير المزدلفة فان المستحب فيها عكسه ويستحب ان يريح الدابة بالنزول عنها غدوة وعشية وعند عقبة اذا اطاق ذلك قال الطرابلسي ويجب النزول اذا كانت الدابة مستأجرة في المواضع التي خرت عادة مثل بالنزول فيها الا ان يرضى صاحبها وكانه الدابة مطيقة ولا يحل له ان يستلنى على ظهر الدابة ولا يتسكى عليها بل يكون راكبا على العرف والهاده قاله صاحب السراج الوهاج وفي منسك ابن الجعفى ويكره في غير عرفة ان يمكث على ظهر الدابة اذا كان واقفا لشغل بطول زمنه بل ينبغي ان ينزل الا ان يكون له

عذر مقصود في ترك النزول واماني عرفة فلا يكره الوقوف على ظهر الدابة بل هو الافضل للامام وخبره ويجوز الوقوف على ظهر الدابة للحاجة ولحذر من ضرب الدابة في وجهها واما ضربها في غير الوجه فباح فيها يحتاج اليه للتأديب ان كان غير مبرج لافيا زاد عليه وينبغي ان يجتنب النوم على ظهر الدابة لانه يشغل بالنوم وهذا اذا كثر النوم ويجوز الا رداف على ظهر الدابة اذا كانت مطيقة وصاحب الدابة احق بصدرها ويكون الرديف وراءه الا ان يرضى صاحبها ويجوز الاعتقاب وهو ان يركب واحد وقتا وخر اخر وان كان معه غلام فالمستحب ان يركبه فان مشى الغلام والمولى راكب فلا بأس به ان كان يطبق ذلك والا فيكره وينبغي الرفق

في السير بالابل اذا سافر في الخصب والاسراع في الجذب والنزول في مواضع كثير العشب والعلف وان تعذر عليه النزول فيستحب ان يرضى زمام الدابة ومقودها ويستحب لتنشط الدواب ويكره تحميلها فوق طاقتها من غير ضرورة ولا يلعن الدواب ولا يتخذ جرسا ولا يستحب كلبا وعن محمد لا بأس بالجرس في دار السلام ان كان فيه منفعة لصاحب الرحلة وتكره الوحدة في السفر فلا ينقطع عن رفته ويكره النزول على الطريق واذا وصل الى الميقات امهلهم اميرهم للاحرام ولاقامة سنته وان كان الوقت واسعا دخل بهم الى مكة وخرج مع اهلها الى منى وعرفات وان كان ضيقا ذهب بهم الى عرفات واذا اقضى الناس حجهم امهلهم الايام التي

الابكة فان الله تعالى قال فاتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ومن صلى خلف المقام كان آمنا وقال عم من صلى خلف المقام ركعتين غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن صلى تحت الميزاب ركعتين خرج من ذنبه كيوم ولدته امه ومن صلى حول الكعبة خرج من ذنبه كيوم ولدته امه واجب البقاع الى الله تعالى ما بين المقام والمثلزم والنظر الى البيت عبادة والنظر الى بئر زمزم عبادة وامان من التفاق وما على وجه الارض بقعة يوجد فيها طواف وعمرة وحج الامكة والطائف حول البيت كالطائف حول العرش والحجر الاسود والله في ارضه بصفحه فيها من يشأ من عباده والحجر الاسود والمقام يأتيان يوم القيمة كل واحد منهما مثل جبل ابو

جرت العادة بها لا نجاز حوايجهم ولا يعجل عليهم واذا فرغوا خرجوا من مكة يزولون بقرب منها الى ان يجتمع القافلة ثم رحلون وسار بهم الى مدينة النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ باب شرائط فريضة الحج ﴾ ووجوب ادائه وجوازه ووقوعه عن الفرض واعذار سقوطه وموانع وجوبه وما يتعلق بذلك اعلم عهكم الله عن الامتناع ان الحج فرض عين بالاجماع على كل من استجمع فيه الشرائط وانه لا يجب في العمر الامرة واحدة بالاجماع الالعارض كنذر وقضاء او الاحرام به ثم الشرائط على انواع شرائط الوجوب وشرائط الاداء وشرائط صحة الاداء وشرائط وقوعه عن الفرض وحكم شرائط الوجوب هو انها اذا وجدت وجب الحج

ولو فقد واحد منها لا يجب اصلا وحكم شرائط الاداء انه لا يتوقف وجوب الحج على وجودها بل يتوقف ادائه عليها فان وجدت هذه وتلك وجب عليه الاداء بنفسه وان فقد واحد من هذه لا يجب عليه الاداء بنفسه بل اما الاحتجاج في الحال او الايباء به في المال كما سيأتي في موضعه ان شاء الله تعالى وحكم البقية ظاهر واعلم ان الاصحاب يسمون هذين النوعين شرائط الوجوب وشرائط الاداء وفسرا اكثرهم شرائط الوجوب بشرائط نفس الوجوب وشرائط الاداء بشرائط وجوب الاداء وصاحب الكافي خالفهم في ذلك ففسر القسم الاول بشرائط الاداء والثاني بشرائط حقيقة الاداء وجعل شرائط نفس الوجوب قسما ثالثا وجعل حكمها على ما يفهم

من كلامه ان بوجود شروط نفس الوجوب لا يجب الحج ما لم يوجد معه شرائط وجوب الاداء على قاعدته وشرائط نفس الوجوب عنده الاسلام والحرية والعقل والبلوغ وما ذهب اليه ردة الله تعالى هو الاظهر لكن على خلافه الاكثر وجعه في ذلك السيد في الكفاية شرح الهداية والفارسي في منسكه والطرابلسي وصاحب البحر وسياقي تمامه مفصلا في امن الطريق ان شاء الله تعالى وقد ذكرنا ان الشرائط على اقسام فنذكر كل قسم في فصل على حدة (الفصل) في شرائط الوجوب ففيها الاسلام وهو شرط الوجوب والصحة والوقوع عن الفرض فلا يجب الحج على الكافر ولا يصح منه فلو حج ثم اسلم لا يعتد بما حج حال الكفر ولو ملك ما به الاستطاعة حال كفره ثم

قيس لهما عينان ولسانان وشفتان يشهدان لكل من وافاهما وروى عن النبي عم ان اكرم الملائكة عند الله تع الذين يطوفون حول العرش وان اكرم بنى آدم الذين يطوفون حول بيته ومن نظر الى البيت نظرة ثم كان عليه خطايا مثل زبد البحر غفرها الله تع له كلها وقال عم ان لله عز وجل لوحا من ياقوتة حراء ينظر فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة ثمانون ومائة نظرة رجة وثمانون مائة نظرة عذاب وان اول من ينظر الله اليه اهل مكة فمن رآه قائما يصلي غفر له ومن رآه جالسا طائفا غفر له ومن رآه جالسا مستقبل الكعبة غفر له فيقول الملائكة وهو اعلم بذلك ربنا لم يبق الا انثائون فيقول تبارك وتعالى والناثمون حول

اسلم بعد ما افقر لا يجب عليه شيء تلك الاستطاعة بخلاف ما لو ملكه مسلما فلم يحج حتى افقر حيث يتقرر في ذمته ديناً عليه ولو احرم مسلماً ثم ارتد العياذ بالله في اثنا احرامه بطل احرامه ولو حج مسلماً ثم ارتد والعياذ بالله تعالى ثم اسلم يجب عليه الاعادة اذا استطاع بعد الاسلام صرح بقيد الاستطاعة في وجوب الاعادة في الفتاوى السراجية وعبارة بعضهم ولو حج مرة او مرات ثم ارتد ثم اسلم فعليه اعادة حجة الاسلام التي تسمى حجة العمر ولا يكفيه ما سبق من الحج انتهى ولو اسلم بعد الاحرام قبل الوقوف بعرفة فان مضى على احرامه يكون تطوعا وان جدد الاحرام ونوى حجة الاسلام اجزأه كذا في البحر وقوله يكون تطوعا

فيه نظر لانه قال في البدائع احرام الكافر والمجنون لم ينقدا صلا لعدم الاهلية فتأمل ولا تغفل ولو حج الكافر هل يحكم باسلامه قال في البدائع ولو شهد الشهود انهم رأوه قد حج او تهيأ للاحرام ولبى وشهد المناسك كلها فهو مسلم فان امتنع بعد ذلك عن الاسلام فهو مرتد فلو شهدوا انه كان يلبي ولم يروا انه شهد المناسك لم يكن مسلماً فان لبي ولم يشهد المناسك او شهد المناسك ولم يلبي لا يكون مسلماً ومثله ذكر في البدائع قيل وقولهم ان حج الكافر لا يعتد به وبعبده لو اسلم دليل على انه لا يحكم باسلامه به كذا قال في البحر وغيره وصححه بعض المتأخرين وعلى القول باسلامه هل يسقط عنه فرض الحج اولا ذكر بعضهم انه يسقط وهذا

في حكم الظاهر واما فيما بينه وبين الله تعالى ان كان مسلماً قبل الاحرام يسقط عنه والا فلا وايضاً انما يسقط في الظاهر اذا اسلم في الحكم بلا اباة فان ابي فقد صار مرتداً فبطل حجه فاذا اسلم فعليه اعادة قال في البحر ولا حج على الكافر في حق احكام الدنيا اما في حق احكام الآخرة فنعم فيأثم الكافر المستطيع بترك الحج ويؤخذ به في الآخرة لانهم مخاطبون بالسرايع في حكم المأخذة بلا خلاف كذا ذكره الاصوليون وقال في البدائع لا حج على الكافر في حق احكام الآخرة عندنا حتى لا يؤاخذ بالترك خلافاً للشافعي قال في البحر وهو يخالف ما ذهب اليه الاصحاب انتهى والصواب ما في البدائع وعليه جمهور المشايخ وما ذكره في البحر انما هو قول العراقيين

يبتى الحقوا هم بهم وقال عم من طاف حول البيت اسبوعاً رفع الله تعالى به بكل قدم سبعون درجة واعطاه سبعين الف شفاعة فيمن شأ من اهل بيته من المسلمين ان شاء عجلت له في الدنيا وان شاء ادخرت له في الآخرة والحاج والمعتبر والعمار وفد الله تعالى ان سئلوه اعطاهم وان دعوه اجابهم وان اتفقوا اخلقت عليهم بكل درهم سبعمئة الف درهم وقال صلعم والذي نفسي بيده ان الدرهم منها لا تنقل من جبلكم هذا وأشار الى ابي قبيس وقال من استطاع ان يموت في احد الحرمين فاميت فاني اول من اشفع له كان يوم القيمة آمناً من عذاب الله تعالى لا حساب ولا عذاب وقال عمرة في شهر رمضان تعدل حجة معي وما من رجل اوصى بحجة

من مشايخنا والمؤاخذة التي لا خلاف فيها ترك اعتقاد السرايع اما بترك العقل فلا مؤاخذة عند عامة المشايخ كما ذكره في البدائع ومنها العلم بكون الحج فرضاً ثم العلم بثبوت الدين في دار الاسلام بمجرد الوجود فيها سواء علم بالفرضية او لم يعلم ولا فرق في ذلك بين ان يكون نشأ على الاسلام فيها او لا كذمي اسلم واما المسلم في دار الحرب فباخبار رجليين او رجل واحد عدل وعندهما لا يشترط العدالة والبلوغ والحرية في هذه الاخبار كذا ذكر ابن امير الحاج الحلبي الحنفى في منسكه داعي مند البيان في منسك الفارسي والبحر ولو اسلم الكافر في دار الحرب وهو موسر فكت سنين ثم تحول الى دار السلام ولم يصلم بوجوب الحج الا بعد مضي السنين فيها ايضاً لا يجب عليه الحج حتى يعلم بخبر عدلين او رجل

وامرأتين انتهى واعلم ان شرط العدالة في الواحد ههنا عندنا في حنيفة هو المشهور واختار كثير من المشايخ وبه جزم صاحب الكتز وقال شمس الأئمة السرخسي الاصح عندي انه يلزمه بخبر الفاسق اتفاقا وعليه مشي شارح الكتز اذ يلعي وتبعه العيني وذكر المحقق ابن الهمام في شرح الهداية قول السرخسي ثم قال وفيه نظر ذكرناه في التحرير ثم الخلاف فيما اذا كذبه وامان صدق المسلم في الحرب يلزمه الاحكام بخبر الفاسق اتفاقا كما اشار اليه ابن الهمام ومنها البلوغ وهو شرط الوجوب والوقوع عن الفرض لا الجواز فلا يجب الحج على الصبي المسلم لو حج ثم بلغ فعليه حجة الاسلام اذا استطاع بخلاف الفقير البالغ اذا حج ثم ابسر لم يلزمه ثانيا ويقع الاول عن الفرض وما فعله الصبي قبل البلوغ يكون تطوعا وسيأتي بيانه في باب الاحرام ان شاء الله تعالى ومنها العقل وهو شرط الوجوب والوقوع عن الفرض وهل هو شرط الجواز قال في البدائع فلا يجوز اداء الحج من المجنون والصبي الذي لا يعقل كما لا يجب عليهما قال واما البلوغ والحرية

فليس من شرائط الجواز فيجوز حج الصبي العاقل بأذن وليه والعبد الكبير بأذن مولاه انتهى فجعله من شرائط الجواز وسيأتي في باب الاحرام ما يدل على صحة حجهم ما يكون نفلا قال ابن امير الحاج قال مشايخنا وغيرهم بصحة حج الصبي ولو كان غير مميز وكذا بصحة حج المجنون انتهى ولو كان المجنون مفقاعا عند اداء الاركان هل يجزيه عن حجة الاسلام عند الشافعية نعم واما عندنا فقال ابن امير الحاج

الا كتب له ثلاث حجج حجة للذي كتبها وحجة للذي انفذ وحجة للذي احرم بها عنه ومن حج عن والديه كتب له حجتان حجة له وحجة لوالديه ومن حج عن ميت حجة من غير ان يوصى بها كتب الله له حجة وكتب للذي حج عنه سبعين حجة فاذا كان عشيبة عرفة هبط الله نع الى سماء الدنيا فينظر الى عباده فيها يهي بهم الملائكة يقول جل جلاله يا ملائكتي اماترون الى عبادي قد اقبلوا الى من كل فج عبق شعنا غبرا يرجون رحمتي ومغفرتي اسهدكم يا ملائكتي اني قد وهبت مسيئتهم لمحسنتهم وشغفت بعضهم في بعض وغفرت لهم اجمعين افيضوا عبادي كلهم مغفور لكم ماضى من ذنوبكم فاستأنفوا العمل من الساعة فقد غفرت ذنوبكم صغيرها

لم اقف لمشايعنا على التعرض لصحة حجة الاسلام بالشرط المذكور لانبقي ولا باثبات الا انه لو قال قائل انه كان مفقاعا عند التلبس بالاحرام فاحرم حجة الاسلام عاقلان ثم عرض له المجنون ففعل به ما على الحاج من الوقوف بعرفة والطواف ونحو ذلك ففقتضى قواعدا انه يقع عن حجة الاسلام وان لم يقع بعد ذلك ولو بسنين والا فلالم يكن بعيدا فانعم النظر فيه انتهى كلامه قلت وقد عثرنا على التصريح بذلك عن الاصحاب بفضل الله الوهاب فقال في الحاوي معز يالى المنتقى عن محمد في رجل احرم بالحج وهو صحيح ثم اصابه عتاهة فقضى به اصحابه المناسك ووقفوا به فلبث على ذلك سنين ثم افاق قال يجزيه ذلك عن حجة الاسلام وما يصيبه هذا المعنوه من الصيد او مس

الطيب اولبس الثياب او الجماع يجب عليه في ذلك ما يجب على الصحيح لانه قد جعل فيما يجزيه من جهته بمنزلة الصحيح انتهى ما في الحاوى ونحوه في الغاية والله الحمد ثم لاجح على المجنون والمضوء اذا كان جنونه مستوعبا فلو حج ثم افاق فعليه حجة الاسلام اذا استطاع اما السفه المحجور عليه على قول من يجوز الحجز عليه ومن لافهو كثيره من العقلاء في وجوب الحج عليه وسنعتقد في بيان احكامه فصلا في آخر الباب ان شا الله تعالى ومنها الحرية وهى شرط الوجوب والوقوع عن الغرض لا الجواز فلا حج على المملوك ولو كان من اهل مكة فلو حج باذن المولى او بغيره لا يقع عن حجة الاسلام بل يكون تطوعا وعليه الحج بعد العتق والاستطاعة وهذه الخمسة من شرائط نفس

وكبرها قديمها وحديثها وحجة غير مقبولة خير من الدنيا وما فيها ويقال الذى لا يقبل حجة منه يخرج من ذنوبه والذى يقبل الله منه فقط فاز فورا وقد روى عن النبي عم من زارني بعد وفاتي فكانما زارني في حياتي ومن لم يدركني ولا بايعني فجاء الى المدينة بعد وفاتي وسلم على وزارني عند قبري وسلم على ابويكرو وعمر رضي الله عنهما واتى الركن الاسود فقبله فكانما بايع الله تع ورسوله ومن مات في الحرم فكانما مات في السماء الرابعة من مات في بيت المقدس فكانما مات في السماء الدنيا ومن حج بيت الله تع ماشيا كتب الله له بكل قدم يرفعه ويضعه سبعين الف حسنة من حنات الحرم فيه وقال ابن عباس حنات الحرم بمائة الف حسنة وروى عن النبي

الوجوب بالاتفاق على قاعدة صاحب الكافي وغيره. وخلاف صاحب الكافي في شرطين الاتيين ومنها الاستطاعة وهى شرط الوجوب صرح به الكافي في البدائع ومناسك رشيد الدين قال الشيخ ابن المهام كالدين الشارح الهداية لانعلم عن احد خلافة وائس هى شرط الجواز والوقوع عن الغرض ثم هى عندنا ملك الزاد والراحلة في حق النائي عن مكة فيشترط ان يملك عن المال مقدار ما يبلغه الى مكة ذاهبا وجائيا راكبا لا ماشيا بنفقة متوسطة لا اسراف فيها ولا تقير سواء جرت عادته بالسؤال ام لم يجز فاضلا عن مسكنه وخادمه وسلاحه وفرسه وآلات حرفة وثيابه واثامه وحرمة مسكنه وعن نفقة عياله ومن تلزمه نفقتهم وكسوتهم كا ولاده الصغار والبنات البالغات

والخدمة من غير تبذير ولا تقير فيها الى حين عوده وقضاء ديونه سواء كانت حالة او مؤجلة وقضاء اصدقة نسائه هذا هو حد الفنى للحج في ظاهر الرواية وقيل لا يشترط كونه فاضلا عن اصدقة نسائه قال في البدائع وما ذكر بعض اصحابنا في تقدير نفقة العيال سنة والبعض شهرا فليس بتقدير لازم بل هو على حسب اختلاف المسافة في القرب والبعد لان قدر النفقة يختلف باختلاف المسافة فيعتبر في ذلك قدر ما يذهب ويعود الى منزله انتهى وذكر القدورى في شرحه مختصر الكرخي انما ذكر مرة سنة ومرة شهر بحسب مسافة الحاج لانه يحتاج الى نفقة اهله الى حين عوده ومن الناس من يحج ويعود في سنة ومنهم من يعود قبل ذلك وبعد ذلك فاعتبر مقدار المسافة

وعن أبي يوسف رحمه الله أنه يشترط مع هذه الشروط كلها أن يكون فاضلا عن نفقة عياله سنة بعد الرجوع إلى أهله وعند رجوعه شهر أو كذا روى عن أبي الحسن الكرخي وعن أبي عبد الله الجرجاني يوما وفي خلاصة الفتاوى وعن أبي حنيفة أن يكون له قوت يوم بعد رجوعه وقال في روضة العلماء هذه المألة على ثلاثة أوجه أن كان من التجار يشترط أن يملك بالحج به وينفق في طريقه ذاهبا وجائيا نفقة وسطا فاضلا من ماله بدنه وعن نفقة عياله إلى حين عودته ويبقى من المال مقدار ما يجعل رأس مال التجارة فإن كان هذا الزم الحج والأفلا وإن كان من أهل الزراعة يشترط له جميع ما ذكرنا ويشترط أيضا مع ذلك مقدار ما يقيم به ذراعتيه من البقر والأت الحراسية فإن كان ذلك واجب

والأفلا وإن محترفا يشترط له بعد ما ذكرنا مقدار الات حرقته بعد رجوعه قال الشيخ كان الدين ابن الهمام في فتح القدير شرح الهداية والمسطور عندنا أنه لا يصبر نفقته لما بعد أيامه في ظاهر الزاوية وقال البكرمان ويجب نفقة الحفارة مع نفقة الطريق وفي البدائع ذكر الكرخي أن أبا يوسف قال إذا لم يكن له مسكن ولا خادم ولا قوة عياله وعنده دراهم يبلغه إلى الحج لا ينبغي أن يجعل ذلك في غير الحج فإن فعل ثم لأنه مستطيع بملك الدراهم فلا يوزر في الترك ولا يتضرر بترك شري المسكن والخادم بخلاف بيع المسكن والخادم فإنه يتضرر ببيعهما قال في البدائع وقوله ولا قوت عياله مأول وتأويله ولا قوت عياله ما يزيد على

عم يحشر الله تعالى من مقبرة مكة سبعين ألف شهيد يدخلون الجنة بغير حساب وجوههم كالقمر ليلة البدر يشفع كل واحد منهم في سبعين رجلا فقيل من هم يا رسول الله قال من الثرباء ومن مات في حرم الله أو حرم رسول الله صلعم أو مات بين مكة والمدينة حاجا ومعتبرا بعثه الله تعالى يوم القيمة من الأمنين الأوان التضلع من ماء زمزم برآثة من النفاق ومن صلى في الحجر ركعتين ناحية الركن الشامي فكانما أحيا سبعين ألف ليلة وكان له كعبادة كل مؤمن ومؤمنة وكانما حج أربعين حجة مبرورة متقبلة ومن صلى مقابل باب الكعبة أربع ركعات فكانما عبد الله تعالى بعبادة جميع خلقه وصلى عليه سبعون ألف ملك ومن صلى خلف المقام

مقدار الذهب والرجوع فاما المقدار المحتاج إليه من وقت الذهاب إلى وقت الرجوع فذلك مقدم على الحج انتهى ومثله في شرح الكرخي وذكر في مجموع النادرات قول أبي يوسف لم يذكر فيه عدم القوت بل قال إذا لم يكن له مسكن ولا خادم وله مال يكفي لقوت عياله من وقت ذهابه إلى وقت رجوعه فاضلا عن الزاد والراحلة يجب عليه الحج انتهى ولا يشترط لوجوب الحج ملك المال مقدار انصاف بل قدر ما يبلغه ويعبد فاضلا عما ذكر سواء كان مقدار انصاف أو أكثر منه أو أقل ومنهله مسكن فاضل عن سكناه لا يسكن هو فيه وإنما يوجره أو يعيره أو عبد لا يستخذه أو متاع لا يمتنه أو كان له كتب لا يحتاج إليها وما أشبه ذلك يجب عليه أن يبيعها ويحج بئمنها إذا

لو امتنع الباذل عن البذل بعد احرام المذبول له يجبر الباذل على البذل ومن لا يملك الاقربة وله ولدا يلزمه ان يبيعها لحج الغرض ويدع ولده في الصدقة انتهى والراحلة محمل اوشق محمل اوراس زاملة اورحل لا قدر ما يكثرى عقبة ويمشي الباقي والعقبة ان يستأجر اثنان بغير ابتعاقبان في الركوب فرسخا فرسخا او يوما يوما فمن على ذلك لم يفترض عليه الحج لانهما اذا كانا يتعاقبان لم يوجد الرحلة في جميع السفر وكذا لو وجد ما يكثرى من رحلة ويمشي من رحلة لم يجب والمعتبر في حق كل واحد من الاغنيا ما يليق بحاله من شق محمل اوراس زاملة او بحارة حتى لو كان يستمسك على الرحلة ولا يلحقه مشقة شديدة لم يعتبر في حقه الا وجد ان الرحلة عند الاربعة والافية تبرع الرحلة

وجدان المحمل وفي الفتح وهذا لان حال الناس مختلف ضعفا وقوة وجدرا وزفاجة فالخرفة لا يجب عليه اذا قدر على راس زاملة وهو الذي قال له في عرفنا راكب مقبب لانه لا يستطيع السفر كذلك بل قديمك بهذا الركوب فلا يجب في حق هذا الا اذا قدر على شق محمل ومثل هذا يتأني في الزاد فليس كل من قدر على ما يكفيه من خبز وجبن دون لحم وطبخ قادرا على الزاد بل ربما يهلك مرضا بمدامته ثلاثة ايام اذا كان مترفها معتاد اللحم والاغذية المرتفعة بل لا يجب على مثل هذا الا اذا قدر على ما يصلح معه بدنه انتهى وذكر بعض الشافعية ان الضابط في حقوق المشقة ان يلحقه من المشقة بين المحمل والراحلة ما يلحقه بين المشي والركوب قال وعلى هذا

جعل البيت مثابة للناس وامنا اي يثبون ويعودون اليه مرة اخرى ولا يقضون منه وقال البعض تكون في بلد وقلبك مشتاق الى مكة متعلق بها خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر وقال بعض السلف كم من رجل بخر اسان وهو اقرب بهذا البيت ممن يطوف به ويقال ان الله تع عبادا نطوف بهم الكعبة تقربا الى الله تع الثالث الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها فان ذلك مخطر وبالحري ان يورث مقت الله لشرف الموضع وروى عن وهيب ابن الورد المكي قال كنت ذات ليلة في الحجرة اصلي فسمعت كلاما بين الكعبة والاستار يقول الى الله اشكوا ثم اليك يا جبريل مالتني من الطائنين حولي من تفكرهم في الحديث

لو كان يلحقه مشقة شديدة في ركوب المحمل اعتبر في حقه الكنيسة وهي مأخوذة من الكنيس وهو المستر واما المحمل وهو الخشبة التي تكون الركوب فيها وقوله اوشق محمل لان للمحمل جاتين ويكفي للراكب احدى جاتيه والزاملة البعير الذي يحمل عليه المسافر طعامه ومتاعه وحيث اعتبرنا القدرة على الركوب فالمراد ان يملكه او يتمكن من تملكه ثمن المثل او استيجاره باجرة المثل قال الكر ماني فان اتفق عام فقط وجذب وغلاء وعطش وقلة ماء في الطريق ولم تجد زاد اولا ماء في الطريق او يجد احدهما دون الاخر او يجدهما معا لكن باكثر من ثمن المثل جدا في المواضع التي جرت العادة بوجودهما فيها لم يجب الحج عليه لان وجود الشيء

باكثر من ثمن المثل بمنزلة العدم لما فيه من المشقة وعلى هذا اذا لم يجد راحلة او وجدها ولكن لا يصلح ذلك لمثله بان يكون شيخا او شابا مترفا لا يقدر على الركوب الا في المحمل ونحوه ولم يوجد او وجد ولكن باكثر من ثمن المثل او اكثر من اجرة المثل لا يجب عليه الحج وقد روى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما مثل ذلك فاعلم ان مراد الفقهاء من الراحلة المركب من الابل ذكرا كان او اناثي كما قاله الجوهري ثم هل هو شرط بخصوصه او غيره من الدواب دا خل في حكمه لم ارتعز الاصحاب لذلك وتعرض له بعض علماء الشافعية فقال المحب الطبري في معنى الراحلة كل جولة اعتيد الحمل عليه في طريقه اى الحج من برزون او بغل او حمار وقال الاوزعي

ونهم هو صحيح فيمن بينه وبين مكة مر اهل يسيرة جرت العادة بالسفر عليها في مثل تلك المسافة دون المراحل البعيدة كاهل المشرق والمغرب مثلا لان غير الابل لا يقوى على قطع المسافات الشاسعة غالبا انتهى وهذا تفصيل حسن جدا ولم ار في كلام الاصحاب ما يخالفه بل ينبغي ان يكون هذا التفصيل مرادهم وهذا الذي ذكرنا كاه في حق الافاق اما اهل مكة ومن حولهم فان القدرة على الراحلة ليست بشرط في حقهم اذا قدروا على المشي والا فالراحلة شرط وقيل الراحلة شرط مطلقا لان بين مكة وعرفات اربع فراسخ وكل احد لا يقدر على مشي اربع فراسخ راجلا ذكره في المحيط ولا يجب عليهم الحج ما لم يقدروا عليها والاول اصح انتهى

قال العلامة كمال پاشا في شرحه على الهداية ومن قال في تقرير هذا التعليل لان كل احد لا يقدر على مشي اربعة فراسخ فخلق الجرح لامحاة وهو مدفوع لم يكن على بصيرة يرتفع الخلاف من اين لان اعتبار القائلين باوجوب قيد القدرة على المشي في مقدار اربعة فراسخ في صورة المسألة واعتبار القائلين بعدم الوجوب قيد عدم القدرة على المشي في تلك المسافة فيها ما دل عليه قوله لان كل احد لا يقدر على مشي اربعة فراسخ فانه ظاهر في ان عدم الوجوب عندهم في حق الحاجز عن المشي مقدار اربع فراسخ وقد اجمعه المصنف رحمة الله تعالى تبعا للكرخي فانه كان يقول على ما نقل في المحيط وفي الذخيرة انما يشترط الراحلة في حق من بعد من مكة واما اهل مكة ومن حولها لا يشترط في حقهم انتهى اما الزاد فلا يد منه في ايام اشتهالهم ينسك الحج

وصرح به في غير موضع حتى لو كان صانعا يكتسب كل يوم ما يقوته ولا يفضل شيئا عن قوته وقوت عياله قدر ما يكفيه في التسك لا يجب عليه لأنه غير واجد للزاد وأنه شرط قال في الينابيع لا بد لهم من الزاد قدر ما يكفهم وعبالهم بالمعروف زاد في السراج الوهاج الى عوده وقال في فتاوى قاضيخان والتهامة ان كان مكيًا أو ساكنًا بقرب مكة كان عليه الحج وان كان فقيرًا ما يملك الزاد والراحلة قال في القمع فيه نظر الا ان يريد اذا كان يمكنه تكسبه في الطريق وقال ابن الجهمي هو محمول على ما اذا لم تلحقه مشقة قال الكرمانى وحد اهل مكة عندنا من كان داخل المواقيت الى الحرم قال ابن الجهمي وهذا فيه نظر فانا لو اوجبنا الحج ماشيا على من داخل.

ذوا الخليفة للحملة مشقة زائدة وبعض اصحاب فسر من كان حول مكة هنا بمن كان بينه وبين مكة اقل من ثلاثة ايام قال في سراج الوهاج ناقلًا عن الينابيع يجب الحج على اهل مكة ومن حولها يعني من كان بينه وبين مكة اقل من ثلاثة ايام اذا كانوا قادرين على المشي وقال في الايضاح وانما يشترط الراحلة في وجوب الحج على من بعد عن مكة فاما اهل مكة ومن حولهم يجب عليهم اذا قدروا بغير راحلة قال في البحر ويحتمل ان يكون البعد مفسرا بثلاثة ايام فافوقها كما قال صاحب الينابيع وفي البحر الزاخر فاستراط الراحلة في حق من بينه وبين مكة ثلاثة ايام فصاعدا اماما دون ذلك فلا يشترط اذا كان قادرا على المشي انتهى وفي شرح مختصر الكرخي فاما اهل مكة ومن حولهم فالحج يجب على القوى منهم بغير راحلة لأنه لا يلحقه مشقة

هذه كراهة علتها ضعف الحاق وقصورهم عن القيام بحق الموضع واما ان كان مع الوفاء بحقه فهيئات فيكف فهو فضل من كل شيء واصل السعادة واما فضيلة المدينة والقدس فقال تع يا اهل يثرب وقال وقل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعلني من لدنك سلطانا نصيرا وقال سبحان الذي اسرى بعده ليلا من المسجد الحرام الى مسجد الاقصي الذي باركنا حوله وقال يا قوم ادخلوا الارض المدمة المقدسة التي الية فابعد مكة بقعة فضل من مدينة رسول الله صلعم فالاعمال فيها ايضا متضاعفة قال صام صلو في مسجدى هذا خير من الف صلو فيما سواه الا المسجد الحرام وكذلك كل عمل بالمدينة بالف وبعد

في الاداء والله اعلم واعلم ان الفقير اذا وصل الى المواقيت صار حكمه حكم اهل مكة فيجب عليه الحج وان لم يقدر على الراحلة صرح به في القمع قال في القنية حج الغني افضل من حج الفقير لان الفقير يؤدي الفرض من مكة وفي شرح الآثار للطحاوي ان من لا يجد السبل انما سقط الفرض عنه لعدم الوصول الى البيت فاذا مشى فصار الى البيت فقد بلغ البيت فصار من الواجدين السبل فوجب الحج عليه فلذلك اجزاه لأنه بعد بلوغه البيت من كان منزله هنالك انتهى واعلم ان الفقير اذا وصل الى مكة او الميقات فقد صرحوا بوجوب الحج عليه لكن هل يشترط للوجوب عليه حصوله في شهر الحج او لا فتنى ما وصل وجب عليه ومثله اهل مكة لم اجد تصرح بحافيه واطلاقهم الفقير اذا وصل

الى الميقات وجب عليه يدل على عدم اشتراط اشهر الحج وكذلك عبارة الطحاوى ظاهرة في ذلك واشتراطهم ادراك الوقت ظاهرا وصريح في اشتراط الاشهر في حقه لكن فيه خلاف كثير كما ياتى بالحاصل ان من اشترط ادراك الوقت يشترط على قوله وصوله في الاشهر وعلى قول من لا يشترط ادراك الوقت يجب عليه وان وصل في غير الاشهر وسيأتى بيان ذلك مفصلا لكن ينشأ من هذا اشكال آخر وهو انه قد ذكر غير واحد جواز صرف المال قبل خروج اهل بلده من غير خلاف والقول باشتراط ادراك الوقت يوجب الخلاف في ذلك ويحجب عنه بجوابين احدهما ان فيه خلافا وعدم ذكره لا ينفيه والثانى انه فرق بين هذه وتلك فليس من صرفه قبل وقته كمن لم

مدينة الارض المقدسة فان الصلوة فيها بخمسائة صلوة فيما سواه الا المسجد الحرام وكذلك سائر الاعمال وروى ابن عباس عن النبي عم صلوة في مسجد المدينة بمسيرة الآف صلوة وصلوة في المسجد الأقصى بألف صلوة وصلوة في المسجد الحرام بمائة ألف صلوة وقال عم من صبر على شدتها أولا وأثما كنت له شفيعا يوم القيمة وقال من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت فانه لن يموت بها احد الا كنت له شفيعا يوم القيمة وما بعد هذه البقاع الثلاث فالواضع فيها متساوية الا للثغور فان المقام بها للرابطة فيها فيه تفضيل عظيم قال لاتشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وقال

بصرفه حتى حضره الموت ويؤيده ما يأتى في الخزانة فيمن بلغ قبل الوقت وخاف للوت وهو موسر عليه الابضاء بالحج فهذا صريح في الخلاف محتمل في الفرق والله سبحانه اعلم ولا يجب على عبيد مكة ويجب على فقراهم والله سبحانه اعلم ومنها الوقت وهو شرط الوجوب فقط فلا يجب الاعلى القادر وقت خروج اهل بلده فان ملكها قبل ان يتأهب اهل بلده فهو في سعة من صرفها ما حيث شأ لانه لا يلزمه التأهب في الحال كذا في النبايع وغيره وقال الشيخ المحقق كمال الدين في شرح الهداية الاولى ان يقال اذا كان قادرا وقت خروج اهل بلده ان كانوا يخرجون قبل اشهر الحج بعد المسافة او قادرا في اشهر الحج ان كانوا يخرجون فيها

ولم يحج حتى افتقر فقرر دينه وان ملك في غيرها وصرفها الى غيره لاشئ عليه قال واقتصر في النبايع على الاول وما ذكرنا اول لان هذا الى ما ذكر في النبايع تقتضى انه لو ملك في اوائل الاشهر وهم يخرجون في او اخرها جازله اخرها ولا يجب عليه الحج وايضا قال في موضع اخر والشرط ان يملكها في اشهر الحج او وقت وخروج اهل بلده قال في النبايع ثم ما ذكرنا من الشرايط لوجوب الحج من الزاد والراحلة وغير ذلك يعتبر وجودها وقت خروج اهل بلده حتى لو ملك الزاد والراحلة في اول السنة قبل اشهر الحج وقبل ان يخرج اهل بلده الى مكة فهو في سعة من صرف ذلك الى حيث احب واذا صرف ماله ثم خرج اهل بلده لا يجب عليه الحج فاما اذا جاء وقت الخروج والمال في يده فليس له

ان يصرفه الى غيره على قول من يقول بالوجوب على الفور لانه اذا جاء وقت خروج اهل بلده فقد وجب عليه الحج اوجود الاستطاعة فلا يجوز له صرفه الى غيره فان صرف الى غير الحج ثم انتهى ويفهم مما ذكر انما الاثم على القول بالفورية واما على القول بالتراخي فلا واما وجوب الحج بذلك فتثبت بالاتفاق وذكر الكرماني واما اعتبار القدرة على الخروج الى الحج عند خروج اهل بلده فان ذلك بمنزلة دخول وقت الوجوب كدخول وقت الصلوة فانها لا يجب قبل وقتها كذا هنا الا ان ذلك يختلف باختلاف البلدان فيعتبر وقت الوجوب في حق كل شخص عند خروج اهل بلده وقال ايضا في موضع اخر ويعتبر القدرة على الرزاد والراحلة عند خروج اهل بلده حتى لو تصرف فيه واشترى به عروضاً او حيواناً قبل خروج اهل بلده سقط عنه الحج الا ان ذلك مكروه عند محمد وعند ابى يوسف لا بأس به ولو تصرف فيه بعد خروج اهل بلده لا يسقط عنه

الحج ويكون ديناً في ذمته حتى لو مات لقي الله وعليه الحج وفي الكرخي اذا ملك اول السنة قبل اشهر الحج وقبل ان يخرج اهل بلده الى الحج فهو في سعة من صرف ذلك الى ماشاً فاذا جاء وقت الحج فهي الدراهم فعليه الحج وليس له ان يصرف ذلك الى غيره وكذلك اذا كان قبل الخروج اهل بلده جازوا الا فلا وسئل ابو حنيفة رحمه الله تعالى عن له مال بالحج به ام يتزوج قال يحج به وهو محمول على ما ذكرنا في البحر وفي التنجيس انه اذا كان له مال يكفي للحج وليس له مسكن ولا خادم او خاف العزوبة فاراد ان يتزوج ويصرف الدراهم الى ذلك ان كان قبل خروج اهل بلده الى الحج يجوز لانه لم يجب الاداء بعد وان كان وقت الخروج فليس له ذلك لانه قد وجب عليه انتهى واستشكل بانه يشير الى انه لا يشترط لوجوب الحج ان يكون المال فاضلاً عما ذكر في ظاهر الرواية

اللهم انك اخرجتني من احب البقاع الى فاسكنني احب البقاع اليك فاسكنه المدينة وقد سبق فضائل وفيهما فضائل لانه خصي الباب الثاني في تفسير الحج وفرضيته ووقته وشراؤه واركانه وواجباته وسننه وآدابه ومحظوراته اما تفسيره انه عبارة عن الافعال المخصوصة من الطواف والوقوف في وقته محر ما بنيت الحج سابقاً هكذا في فتح القدير واما فرضيته فالحج فريضة محكمة تثبت فرضيتها بدلائل مقطوعة حتى يكفر جاحداً ولا يجب في العمر الامرة كذا في المحيط وهو فرض على الفور وهو الاصح فلا باع له التأخير بعد الامكان الى العام الثاني كذا في خزنة المفتين فاذا اخبره وادى بعد ذلك وقع اداء كما في البحر الرائق

ويدفع بانه انما يشترط ان يكون المال فاضلاً عن الاشياء المذكورة في ظاهر الرواية اذا كانت الاشياء في ملكه فيحتد بشرط للوجوب كون مال غير هذا الاشياء فلا يثبت الاستطاعة بهذه ولا يجب بيعها واما اذا لم تكن الاشياء في ملكه او لاثم ملك المال فاراد ان يشتريها به فليس له ذلك وقت خروج اهل بلده وله ذلك قبله كما في سائر الاشياء التي لا يشترط فيها كون المال فاضلاً عنها وذلك لانه مستطيع بملك الدراهم في الحال فلا يعذر في الترك ولا يتضرر بترك شري المسكن والخادم وغيرهما بخلاف ما اذا كانت الاشياء في ملكه ابتداء فانه يتضرر ببيعها بتمه وهذا وجه الفرق وبه يرتفع الاشكال واليه اشار القدوري في شرحه مختصراً الكرخي في تعليل ظاهر الرواية

وان يكون فاضلا عن مسكنه الى اخره بقوله وهذا صحيح لان المنزل والخدام ممنوع من بيعها وكذلك الشيات والانات فاعتبروا الفاضل عنهما ومثله ذكر في البدايع كما مر انفا ومن فروع اعتبار الوقت ما قال في القمح ان في المبسوط ما يفيد ان الوقت شرط الاداء عند ابي يوسف فانه نقل من اختلاف زفر ويعقوب ان نصرانيا واسلم او صبيا لو بلغ فانا قبل ادراك الوقت واوصى كل واحد منهما بان يحج عنهما حجة الاسلام فوصيتهما باطلة عند زفر لانه لم يلزمهما بان يحج عنهما قبل ادراك الوقت وعلى قول ابي يوسف يصح لان سبب الوجوب قد تقرر في حقهما والوقت شرط الاداء قال وفيه نظر بل هو شرط الوجوب وكذا قال في النجيس والمزبد

وعند محمد رجة الله عليه يجب على التراخي والتعجيل افضل كذا في الخلاصة والخلاف فيما اذا كان غالب ظنه السلامة اما اذا كان غالب ظنه الموت اما بسبب الهرم او المرض فانه يتضيق عليه الوجوب اجماعا كذا في جوهرة الثبرة وثمره الخلاف تظهر في حق المأثم حتى يفسق وترد شهادته عند من يقول على الفور ولو حج في اخر عمره فليس عليه الاثم بالاجماع ولومات ولم يحج اثم بالاجماع كذا في التبيين واما وقته فاشهر معلومات وهي شوال وذالقعدة وعشر ذي الحجة واذا عمل شيئا من طواف وسعى قبل اشهر الحج لا يجوز واذا عمل فيها يجوز كذا في الظهيرة واما شرائط وجوبه فمنها لا سلام حتى لو ملك ما به الاستطاعة

وصيته باطلة عند زفر ولا حج عليه وعند ابي يوسف يصح وعليه الحج وفي متفرقات حج الذخيرة اذا بلغ الصبي واسلم النصراني في وقت لا يقدر على الحج ثم مات انه لا يجب الحج على قول ابي يوسف خلافا لفر قال التلجي وقدرى عن ابي يوسف ايضا انه يجب فصار عنه روايتان رواية النجيس ورواية الذخيرة وقيل عن ابي حنيفة في هذا ايضا روايتان وعن زفر ايضا روايتان رواية النجيس ورواية الذخيرة قال في الذخيرة وكذلك على هذا اذا اصاب ما لا ثم استهلك او هلك ثم اصاب ما لا في وقت لا يقدر على اداء الحج قال الفارسي في منسكه والاظهر انه لا يجب وعليه القوي وفي التاتار خانية اذا اصاب ما لا في وقت لا يقدر على اداء الحج فلا ظهر لا يجب وعليه

القوي انتهى ومثله في المضمرات وفي خزنة الاكل لو اسلم النصراني او بلغ الصبي او حاضت الجارية قبل وقت الحج فخافوا الموت وهم موسرون فطليهم الايضاء بالحج وفي مجمع البحرين واعتبرنا ايضاء صبي بلغ وكافر اسلم فتابه قبل وقته قال شارحه وكان لكل منهما استطاعة الحج وبه اى بالحج عنهما وقبل وقته اى قبل وقت الحج وقال زفر لا يصح ايضا وهما لان الحج لم يكن واجبا عليهما وبعدهما صار اهللا لم يدركا وقت الحج ولنا انهما كانا اهلا للوجوب وقت الوصية فيصح ايضاء وهما بان يحج عنهما في وقته بعجزهما عنه فهذا ما في المجمع وشرحه يدل على ان صحة الايضاء قول الامام وصاحبيه حيث عبر عن الاعتبار بصيغة الجمع فينبغي الاعتماد عليه

لانه من مختار ونحقق هذا ما في فتاوى قاضيخان فلو بلغ الصبي فحضرت الوفاة واوصى بان يحج عنه حجة الاسلام جازت وصيته عندنا وبمحج عنه وكذا النصراني اذا اسلم قبل وقت الحج واوصى بان يحج عنه انتهى فيجعل المذهب الجواز ثم ان لم يكن قول الكل قول ابي يوسف مقدمة على قول زفر لكن جعل الوقت من شرائط الوجوب وهو المشهور المرجح بطل ترجيح ما في المجمع وانما لاتصح الوصية في هذه المسألة لانه وصية بالفرض والاجاج عن الفرض قبل الوجوب لا يجوز كما سيأتي في باب الحج عن الغير تنبيه قد ظهر من هذا الاختلاف والبيان الجواب عما كثر السؤال عنه في فقيرافاقي قدم مكة قبل اشهر الحج اوصى مكي بلغ او عبد عتيق او كافر اسلم بمكة قبل

اشهر هل يجب عليهم الحج بمجرد وجودهم في الحال لحصول الاستطاعة لهم بالوصول ام لا يجب عليهم ما لم يدركوا الاشهر وهم بمكة فعلى القول بان الوقت شرط الوجوب لا يجب وعلى انه شرط الاداء يجب ومأمور عن الخزانة وغيره فيمن اسلم وبلغ يرحم الاول ومسألة جواز صرف المال قبل الوقت يعين الثاني الا ان يدعى الفرق بين الصورتين كما مر الاشارة اليه والله اعلم واعلم ان الوقت على نوعين وقت هو شرط الوجوب وآخر هو شرط صحة الاداء فالاول وقت خروج اهل بلده او اشهر الحج والثاني على وجهين ممدود وهو اشهر الحج وقصير وهو يوم عرفة وايام اداء الاعمال ثم شرائط الوجوب هذه السنة المتقدمة متفق عليها سوى الوقت

حال كفره ثم اسلم بعد ما افتقر يجب عليه شيء بذلك الاستطاعة بخلاف ما لو ملكه مسلما فلم يحج حتى افتقر حيث يتقرر الحج في ذمته ديناً عليه كذا في فتح القدير ولو حج ثم ارتد ثم اسلم لزمه اخرى اذا استطاع كذا في السراجية ومنها العقل فلا يجب على المجنون وفي المعتوه خلاف كذا في البحر الرائق ومنها البلوغ فلا يجب على الصبي ولو ان الصبي اذا حج قبل البلوغ فلا يكون ذلك حج الاسلام ويكون تطوعاً ولو احرم ثم بلغ قبل الوقوف بعرفة ان مضى على احرامه يكون تطوعاً وان جدد التلبية او استأنف الاحرام بعد الادراك ثم وقف بعرفة يكون عن حجة الاسلام بالاجماع كذا في شرح الطحاوي وكذا المجنون اذا افاق والكافر اذا

ففيه اختلاف كما مر فصل في شرائط الاداء اعلم ان هذه الشرائط كلها تختلف فيها فكلام بعضهم يدل على ان كلها شرائط الاداء وصرح بعضهم بان بعضها شرائط الوجوب وبعضها شرائط الاداء ويفيد كلام بعضهم ان كلها شرائط الوجوب وسيأتي تفصيل ذلك ان شاء الله تعالى ثم وان كان الصحيح في البعض انه من الفصل الاول لكن ذكرناه هاهنا لاجل الاختلاف فيه وليكون الفصل الاول منحصراً على المتفق والوقت وان كان من المختلف الا اننا ادرجناه في المتفق لفرض ووضعه في الخلاف فيه وليس بشيئي من شرائط الاداء شرط للصحة والوقوع عن الفرض ونشرع الآن في بيانها فنفها سلامة البدن عن الامراض والعلال

وهي شرط الوجوب فحسب وهو الصحيح قال في النهاية وقبل شرط الاداء وصححه قاضيان
في شرح الجامع واختاره كثير من المشايخ كما ستقف عليه وقال في البحر اذا كانت هي شرط
الوجوب وهو المذهب الصحيح فلا يجب الحج ولا الاجاج ولا الايضاء به على الاعمى والمقعد والفلوج
والزمن ومقطوع الرجلين والمريض والشخ الكير الذي لا يثبت على الراحة مطلقا سواء كان
لهم مال ام لا وفي العيون عن محمد عن ابي حنيفة انه قال ليس عليه الحج وان كان له الف قاعد
وعشرة الف درهم انتهى وهذا عند ابي حنيفة في ظاهر الرواية وهو رواية عنهما وقالا في ظاهر
روايتهما وهو في ظاهر رواية الحسن عن ابي حنيفة يجب الحج على هؤلاء ان ملكوا الزاد والراحة

اسلم قبل الوقوف بعرفة فجدد الاحرام كذا في البدائع
ولو جاوزا الميقات بغير احرام ثم احتلم بمكة
واحرم من مكة اجزاء عن حجة الاسلام ولم
يكن عليه لمجاورة الميقات بغير احرام شيء كذا
في فتاوى قاضيان ومنها الحرية فلا حج على
عبد ولو مديرا وام ولد مكاتب او مبعضا او مأذونا
له في الحج ولو كان بمكة لعدم ملكه كذا
في البحر الرائق ولو حج قبل العتق مع المولى
لا يجزيه عن حجة الاسلام وعليه حجة الاسلام
اذا اعتق ولو اعتق في الطريق قبل الاحرام
واحرم وحج اجزأه عن حجة الاسلام ولو احرم
قبل العتق ثم جدد الاحرام بعد العتق لا يجزيه
كذا في قاضيان ومنها القدرة على الزاد
والراحة بطريق الملك او الاجارة دون الاعارة

ومؤنة من يرفهم ويضعهم ويقودهم
الى المناسك ثم على هذا الرواية هل يجب
الحج عليهم بانفسهم او الاجاج ففيه
روايتان ففي البدائع واما الاعمى فقد ذكر
هو في الاصل عن ابي حنيفة انه لا حج عليه
بنفسه وان وجد زاد او راحلة وقايدا وانما
يجب في ماله اذا كان له مال روى الحسن
عن ابي حنيفة في الاعمى والمقعد والزمن ان
عليهم الحج بانفسهم وفي القمح والاعمى اذا
وجد من يكفيه مؤنة سفره وسفر قايده
ففي المشهور عن ابي حنيفة لا يلزمه الحج وذكر
الحاكم الشهيد في المنتقى انه يلزمه وعنه في
روايتان وذكر شيخ الاسلام انه يلزمه على
قياس الجمعة وان لم يجد قايدا لا يجب عليه
في قوامهم وفي رواية اخرى يلزمه ثم قال واما

الاعمى اذا وجد قايدا بطريق الملك او استأجر هل عليه ان يحج ذكر في الاصل انه لا يجب عليه
ان يحج بنفسه ولكن يجب في ماله عند ابي حنيفة وروى الحسن عنه انه يجب عليه ان يحج بنفسه
قال في القمح وهو خلاف ما ذكره غير عن ابي حنيفة انتهى وفي الذخيرة والاعمى اذا وجد ذاذا
وراحلة ولم يجد من يقوده لا يلزمه الاداء بنفسه بالمال فهو الخلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه
هكذا ذكر شيخ الاسلام انتهى قال الكرمانى واما المنصوب وهو الذي لا يقدر على الاستمسك
على الراحة والثبوت عليها لا بمشقة وكلفة عظيمة من كبر سن او ضعف بين او تكون به
علة السبل والقالج او مقطوع اليدين والرجلين او محبوسا آيس من الخلاص ونحو ذلك

من الاعراض وكذا الاعمى ان وجد قائدا والزمن والمقعد ان وجد حاملا وهاديا يجب الحج على هؤلاء عند ابي حنيفة في اموالهم دون ابدانهم اذا كان لهم مال انتهى هكذا ذكر حكما مسكوتا عنه من غير تعرض للاختلاف وانما هو خلاف ظاهر الرواية فكأنه اختار رواية الوجوب عليهم في اموالهم وهو قولهما وروى الحسن عن ابي حنيفة قال في القمح انها الاوجه وهو اختيار صاحب تحفة الفقهاء وصاحب البديع حيث قال ثم من لم يجب عليه الحج بنفسه لعذر كالمرضى ونحوه وله مال يلزمه ان يحج رجلا عنه ويجزيه عن حجة الاسلام اذا وجد شرائط جواز الاجحاج انتهى واعلم ان قولهم ههنا وهو رواية الحسن تدل على ان للحسن روايتين احدهما

هذه انه يجب على هؤلاء الاجحاج والاخرى انه يجب الحج عليهم بانفسهم ويمكن ان يقال ان قولهم عند ذكر قولها وهو رواية الحسن معناه روايته في اصل الوجوب عليهم لانهم بمقابلته رواية في الوجوب فانهم وفي قاضيهان الاعمى اذا وجد الزاد والراحلة ان لم يجد قائدا لا يلزمه الحج بنفسه في قولهم وهل يجب عليه الاجحاج بالمال عند ابي حنيفة لا يجب وعندهما يجب وان وجد قائدا عند ابي حنيفة لا يجب عليه الحج بنفسه وعن صاحبيه فيه روايتان وايضا في فتاواه في باب التيمم ذكر الشيخ الامام ابو بكر بن الفضل في المقعد اذا وجد من يحمله يذبح ان لا يكون عليه الحج ولا حضور الجماعات بلا خلاف وذكر الامام القاضي على السعدى

والاباحة سواء كانت الاباحة من جهة من لا منه له عليه كالوالدين والمولودين او من غيرهم كالا جانب كذا في السراج الوهاج ولو وهب له مال ليحج لا يجب قبوله سواء كان الواهب ممن تعتبر منه كالا جانب او لا تعتبر كالا بون والمولودين كذا في فتح القدير والزاد والراحلة ان يكون له مال فاضل عن حاجته وهو ماسوى مسكنه ولبسه وخدمه واثاث بيته قدر ما يبلغه الى مكة ذاهبا وجائيا راكبا لا ماشيا وسوى ما يقضى به ديونه ويمسك نفقة عياله ومرة مسكنه ونحوه الى وقت انصرافه كذا في المحيط ويعتبر في نفقته ونفقة عياله الوسط من غير تبذير ولا تقتير كذا في التبيين والعيال من تلزمه نفقة ولا يترك نفقة لما بعد اياه

انه على الخلاف وعن محمد في المقعد والمقطوع ان الحج ساقط عنهما بخلاف الاعمى لانه يقدر على الاداء بنفسه بهداية غيره كمن ضل طريق الحج ثم وجد من يهديه يلزمه الحج وفي البدائع قال ابو يوسف ومحمد يجب الحج على الاعمى بنفسه اذا وجد زاد وراحلة ومن يكفيه مؤنة سفره ولا يجب على الزمن والمقعد والمقطوع وفي شرح الجامع الصغير لقاضيخان عنهما في المقعد والمفلوج روايتان وفي الهداية والاعمى اذا وجد من يكفيه مؤنة سفره ووجد زاد وراحلة لا يجب الحج عند ابي حنيفة خلافا لهما واما المقعد فعن ابي حنيفة انه يجب وعن محمد انه لا يجب انتهى ومن ظاهر هذا يعلم الفرق بين الاعمى والمقعد ولعله مصروفا عن ظاهره لما

قال الشيخ كمال الدين في شرح الهداية وظاهر الرواية عنهما يجب الحزم على هؤلاء وهو رواية الحسن عن ابي حنيفة وهو الرواية التي اشار اليها المصنف يعني مصنف الهداية بقوله واما المقعد الا انه خص المقعد ويقال ظاهر الرواية عنهما ما نسبته المصنف راحة الله تعالى الى محمد انتهى فعلم منه ان غرضه من ذلك الاشارة الى غير الرواية عنهم لا الفرق بين الاعمى والمقعد الا ان هذا لا يستقيم على رواية محمد في المقعد لان صاحب الهداية صرح بالفرق بينهما بقوله في المقعد عن محمد لا يجب لانه غير قار على الاداء بنفسه فاشبه الضال انتهى فتبين ان محمدا يفرق بينهما في هذه الرواية فعلى هذا صبار عن ابي يوسف ومحمد اربع روايات في رواية يجب على

هؤلاء بانفسهم من غير فرق وفي رواية يجب في مالهم وفي رواية لا يجب عليهم اصلا وفي اخرى يجب على الاعمى دون المقعد ومن بمعناه وفي الهداية خص هذه الرواية بقول محمد وقد مر تصريح البدايع انه قولها واما عن قول ابي حنيفة ثلاث روايات اوليات ولا يفرق بين المقعد والاعمى لما ذكر في الكافي واما المقعد فعن ابي حنيفة يجب عليه ثم قال وعلى هذه الرواية يجب على الاعمى عنه انتهى فعلم ان تخصيص المقعد ليس بمراد وان خصه في الهداية والله سبحانه اعلم وفي المجمع وتشترط الصحة فلا يجب على مقعد غني والوجوب رواية عن ابي حنيفة وعن صاحبيه ايضا روايتان فيه هكذا قال الشارح في كتاب الحج وقال في باب الجمعة ان المقعد

في ظاهر الرواية كذا في التبيين والراحلة تعتبر في كل انسان ما يبلغه فن قدر على رأس زاملة وامكنه السفر عليه وجب والا فان كان مترفها فلا بد ان يقدر على شق محمل ولا تثبت الاستطاعة بعقبة الاجير وهو ان يكثرى رجلان بعيرا واحدا يتعاقبان في الركوب يركب احدهما من رحلة او فرسخا ثم يركبه وكذا لو وجد ما يكثرى به من رحلة ويمشي من رحلة لم يكن موسرا كذا في قاضيخان وفي الينابيع يجب الحج على اهل مكة ومن حولها ممن كان بينه وبين مكة اقل من ثلاثة ايام اذا كانوا قادرين على المشي وان لم يقدرُوا على الرحلة ولكن لا بد ان يكون لهم من الطعام مقدار يكفيهم وعيالهم بالمعروف الى عودهم

لا يجب عليه الجمعة ولا الحج وان وجد حاملا اتفقا انتهى والمراد من الاتفاق على رواية فتأمل تدرك حافظ الدين في المصنف والخلاف بين ابي حنيفة وصاحبيه في الاعمى اذا وجد زادا وراحلة وقايذا بطريق الملك والاجارة بان كان القايدا جبراله بماله فعند لا يجب وعندهما يجب وفي القرا حصارى اما اذا وجد الزاد والراحلة ولم يجد قايذا او وجده ولم يجد زادا وراحلة او لم يجد هما لا يجب عليه الحج اتفاقا وفيه ايضا والخلاف فيمن وجد الاستطاعة حال كونه اعمى سواء كان عماء اصليا او عارضا اما من وجد الاستطاعة حال كونه بصيرا ثم صار اعمى لا يستقط عنه وجوب الحج اتفاقا انتهى وفي القمح ومن قدر حال صحته فلم يحج حتى اقعدا وازمن او فلج

او قطعت رجلاه تقرر في ذمته بالاتفاق حتى يجب عليه الاجحاج وكذا الشيخ الذي لا يثبت على الراحلة اذا سبق الوجوب حالة الشيوخة بان ملك ما يوصله قبلها يجب عليه الحج بالاتفاق اما اذا لم يسبق الوجوب حالة الشيوخة بان لم يملك ما يوصله الا بعدها ففيه الخلاف وفي الخلاصة وان ملك الزاد والراحلة وهو صحيح حتى صار زنا او مغلوجا لزمه الاجحاج بلا خلاف وفي الفتاوى تكلموا ان سلامة البدن في قول ابي حنيفة رضي الله عنه وامن الطريق ووجود المحرم للمرأة من شرائط الوجوب والاداء فعلى قول من يجعلها من شرائط الوجوب اذا مات قبل الحج لا يلزمه الايضاء وعلى قول من يجعلها من شرائط الاداء يلزمه قال الشيخ المحقق

كمال الدين بن الهمام وهذا ظاهر في ان الروايتين عن ابي حنيفة رجة الله تعالى لم يثبتا تنصيصة بل تخريجا وان كل طائفة من هؤلاء المشايخ اختاروا رواية واذا آل الحال الى اختلاف المشايخ في المختار من الروايتين او تخريجهما قلنا نحن ايضا نظفر في ذلك والذي يترجح كونها شروط الاداء وعلمنا هذا فجعل عدم الحبس والخوف من السلطان من شروط الاداء اولى انتهى كلامه فاختر الشيخ انها شرائط الاداء وصحح هذا القول قاضيهان في شرح الجامع الصغير حيث قال في امن الطريق وسلامة البدن ووجود الحرم بعضهم جعلهم شرطا للوجوب وبعضهم جعلها شرطا للاداء وهو الصحيح وفي الخلاصة تفسير الاستطاعة عند

كذا في السراج الوهاج والفقير اذا حج ماشيا ثم ابصر لاحج عليه كذا في قاضيهان واذا وجد ما يحج به وقد قصد التزوج بحج به ولا يتزوج لان الحج فريضة اوجبها الله تعالى عبده كذا في البتين اذا كان دار وعبد يستخدمه وثياب يلبسها ومتاع يحتاج اليه لا تثبت به الاستطاعة وفي التجريد ان كان له دار لا يسكنها وعبد لا يستخدمه فعليه ان يبيعه ويحج به وان لم يكن له مسكن ولا شيء من ذلك وعند دراهيم يبلغ بها الحج او يبلغ ممن مسكن وطعام وخادم وقوت فعليه الحج فان جعلها في غير الحج اثم كذا في الخلاصة وكذا من كان له ثياب يمتنعها كان عليه ان يبيع ويحج به ان كان يمتنعها وفاء بالحج ولو كان له منزل يكفيه بعضه لا يلزمه

ابي حنيفة سلامة البدن وهو رواية عنهما وعندهما ملك الزاد والراحلة لا غير انتهى وقوله سلامة البدن المراد لهما مع الزاد والراحلة لامن غيرهما وانما افردا بالذكر اعتمادا على فهم الفهم والافلا يصح واذا تكلف لزم من والمقعد والاعمى والمريض والشيخ الكبير وكل من كان في معانهم الحج وكان مسلما عاقلا بانغا حرا وحج عن نفسه اجزاء من حجة الاسلام وسقط عنه بالاتفاق حتى لو صحوا بعد ذلك لا يجب عليهم الاداء ثانيا كالفقير اذا حج ثم استغنى وكذا كل من حج بمن لا يجب عليه الحج فانه يقع عن حجة الاسلام الا الصبي والعبد والمجنون والكافر قال الكرماني ويكون ذلك تطوعا وعليه حجة اخرى به زوال العذر قال في البحر يعني ان كل واحد من الصبي والعبد والمجنون والكافر

إذا حج يكون ذلك تطوعا وفي قوله والكافر تأمل لان وجهه لا يصح فكيف يكون تطوعا لما مر من البدائع من عدم انعقاد احرامه ولما صرح به ابن امير الحاج من انه لا صحة للحج الكافر لان وجود الايمان شرط لصحة سائر العبادات بلا خلاف انتهى ولولم يكن للمعسوب ومن بمنه مال ولكن يجد من يطيعه في فعل الحج ويبذل له الطاعة والمال لم يلزمه الحج عندنا ومنها عدم الحبس والمنع والخوف من السلطان الذي يمنع الناس من الخروج الى الحج وقد قدمنا من القبح ان جعلها من شروط الاداء اولى وقال ايضا في موضع اخر ان عدم الخوف من السلطان والحبس من شروط الاداء وفيه عن شيخ الاسلام المريض والمحبوس والخائف من السلطان الذي يمنع الناس

من الخروج الى الحج لا يجب عليهم بانفسهم لكن يجب عليهم الاجحاج اذا ملكوا الزاد والراحلة وفي الكفاية والخائف من السلطان كالمريض لو جود المانع وذكر في بعض الحواشي قال شمس الاسلام السلطان ومن بمنه من الامراء ملحق به المحبوس في هذا الحكم فيجب الحج في ماله وذلك لانه متى خرج من مملكته يخرّب البلاد ويقع الفتنة بين العباد وربما يقتل في تلك الحالة غالبا فهو محبوس معنى وربما لا يمكنه ملك اخر من الدخول في حد مملكته فتقع فتنة بليغة تفضي الى ضرر عام بالمسلمين ومنها امن الطريق وقد اختلف المشايخ فيه فقال بعضهم هو شرط الوجوب وهو رواية ابن شجاع عن ابي حنيفة وقال بعضهم شرط وجوب الاداء هكذا ذكره

بيع الفاضل لا جل الحج كذا في قاضين خان واذا كان له منزل يسكنه ويمكنه ان بيع ويشترى بثمن متزلا دون منه ويحج بالفضل لم يلزمه ذلك كذا في المحيط وان اخذ به فهو افضل كذا في الايضاح ولا يلزمه بيع مسكنه والاقتصار على السكنى بالاجارة اتفاقا كذا في البحر الرائق وقالوا في كتب الفتنة اذا كانت لفقهاء وهو محتاج الى استعمالها لا تثبت بها الاستطاعة وان كان لجاهل تثبت بها الاستطاعة وان كانت كتب الطب والنجوم تثبت سواء كان يحتاج الى استعمالها والنظر فيها اولا يحتاج كذا في المحيط قال بعض العلماء ان كان الرجل تاجرا يعيش بالتجارة فملك مالا مقدارا لورفع منه الزاد والراحلة لذهابه

جماعة من اصحابنا كصاحب البدائع والجمع والكرمان وغيرهم وكذا صاحب الهداية ولفظه ثم هو شرط الوجوب حتى لا يجب الابضاء وهو مروي عن ابي حنيفة وقيل هو شرط الاداء دون الوجوب قال تاج الشريعة شارح الهداية المراد من قوله هو شرط الوجوب شرط نفس الوجوب ومن قوله شرط الاداء شرط وجوب الاداء لان امام الاجل رضى الذين التساؤري ذكر بهذا اللفظ ولا بد من امن الطريق واختلفوا في ذلك قال بعضهم انه شرط اصل الوجوب وقال بعضهم هو شرط وجوب الاداء انتهى كلامه وقال غيره من شراح الهداية القسايل بشرط الوجوب بن شجاع وشرط الاداء ابو حازم وفي الكافي ان امن الطريق شرط وجوب الاداء عند ابن شجاع وهو

مرى عن ابى حنيفة وكان ابو حازم القاضى يقول له هو شرط حقيقة الاداء وفائدة الاختلاف
تظهر في وجوب الوصية بالحج اذا مات قبل الامن فمن جعله شرط الوجوب الاداء هو لا يوجب الوصية
لانه لم يجب الاداء لفقد شرطه فلا يجب الايصاء ثم قال والمراد بقول صاحب الهداية هو شرط
الوجوب شرط وجوب الاداء لا شرط نفس الوجوب لان نفس الوجوب لا يجب الايصاء كالمريض
والمسافر في رمضان قال ومن جعله شرط حقيقة الاداء قال بوجوب الوصية لانه وجب عليه الا انه
عذر في التأخير انتهى وفي منسك المراد بشرط الاداء شرط تصور حقيقة لا شرط نفس الفعل
وصحته فان شرطه الاخراج فقط هكذا حرروا عبارة الكافي تدل عليه انتهى وفي شرح الهداية

للشيخ الهدية الهندي في قول صاحب الكا
في حقيقة الاداء كانه اراد انه شرط وجوب
تعيه فانه لا يجب لتعيه مع اخوف او تقول
انه شرط لطلب عين الفعل بحيث ياثم بانترك
سماه حقيقة الاداء لكونه اوصاه الى حقيقة
اكثر انتهى وفي بعض الخواشي فسر شرط
حقيقة الاداء بوجود الاداء وفي اخرى كان المقيد
بالظلم اذا جرم عليه وقت الصلوة حيث
يجب عليه الاداء ولا يتحقق منه الاداء
مع القيد واعلم انه قد ذكرنا فيما تقدم
ان صاحب الكافي يفسر الشرايط خلاف
ما فسر به غيره فلذلك يقع الاشتباه
في مواضع منها ما قالوا ان من جعل
امن الطريق شرط نفس الوجوب

واياه ونفقة اولاده وعياله من وقت خروجه
الى وقت رجوعه ويبقى له بعد رجوعه رأس
مال التجارة التي كان يتجر بها كان عليه الحج
والا فلا وان كان محترفا يشترط لوجود الحج
ان يملك الزاد والراحلة ذاهبا وايابا ونفقة عياله
واولاده من وقت خروجه الى رجوعه ويبقى
له آلات حرفته وان كان صاحب ضيعة ان
كان له من الضياع مالو باع مقدار ما يكتفي
الزاد والراحلة ذاهبا وجائيا ونفقة عياله
واولاده ويبقى له من الضيعة ما قدر يعيش
بظلة الباقي بفترض عليه الحج والا فلا وان كان
حرثا اكارا فملك ما لا يكتفي الزاد والراحلة ذاهبا
وجائيا ونفقة عياله واولاده من خروجه الى
رجوعه ويبقى له آلات الحرثين من البقر ونحو

لا يقول بوجوب الايصاء ومن جعله شرط وجوب الاداء يقول بوجوبه فمن تفسير صاحب الكافي
يفهم على قاعدة غيره ان القائل بوجوبه ابن شجاع وليس كذلك وصاحب الكافي صرح
نفسه كغيره انه لا يقول به وانما يقول به ابو حازم ومثل هذه الاشتباه يقع في غير موضع فلذا وقع
ما وقع من الاضطراب في عبارة منسك الطرا بلسمى والبحر العميق وهو الموجب للتنبيه والاطالة
فيه ههنا وانما اختار في الكافي ما ذكره لان من تفسير غيره يلزم ان بنفس الوجوب يجب
الايصاء مع انه لا يجب كما شبه بالمريض والمسافر وذلك ان شرايط نفس وجوب صيام رمضان
الاسلام والعقل والبلوغ وشرايط وجوب ادائها الصحة والاقامة فنفس الوجوب ثابت

في حق المسافرين والمريض في رمضان ومع ذلك لا يجب عليهما الايضاء بالكفارة اذا حضرهما الموت قبل الصحة والاقامة لعدم وجود شرايط وجوب الاداء فكذلك في الحج لا يجب الايضاء بوجود شرايط نفس الوجوب مالم يوجد شرايط وجوب الاداء ونظير هذا يزيد توضيحا ما ذكر في البرزوى اذا عقل الصبي واحتمل الاداء قلنا بوجوب اصل الايمان عليه دون ادائه وليس في الوجوب اى نفس الوجوب خطاب وتكليف وانما ذلك في الاداء اى وجوب الاداء انتهى فكما ان نفس الوجوب ثابت في حق الصبي العاقل كذلك في الحج نفس الوجوب ثابت في حق كل مسلم حرا قلا بالغ وهذه الشرايط في نفس وجوب الحج كشرط العاقل في نفس

وجوب الايمان على الصبي فلا يجب اداء الحج الا بعد وجود شروط وجوب الاداء كما يجب على الصبي اداء الايمان لا بعد البلوغ ولا يجب الايضاء بالحج كما صرح في الكافي لانه ليس في نفس الوجوب خطاب وتكليف وانما ذلك في وجوب الاداء والفايدة في نفس اثبات الوجوب ان من كان اهلاله واجتمعت فيه شرايطه يصح منه اداء ما وجب عليه قبل وجود شرايط الاداء ويقع عن الفرض ولا يجب عليه اعادته بعد حصول شرايط الاداء فيصح ايمان الصبي العاقل ويقع فرضا ولا يجب عليه تجديده بعد البلوغ وكذا يصح حج المسلم الحر العاقل البالغ ويقع فرضا ولا يجب عليه اعادته بعد وجود شرايط الاداء بخلاف من لم يكن

ذلك كما كان عليه الحج والا فلا كذا في قاضخان ومنها العلم بكون الحج فرضا والمذكور ثبت دار الاسلام بمجرذ الوجود فيها سواء علم بالفرضية او لم يعلم ولا فرق في ذلك بين ان يكون نشأ على الاسلام اولا فيكون علما حكما ولان في دار الحرب باخبار رجلين او رجل وامرأتين ولو مستورين او واحد عدل وعندهما لا تشترط العدالة والبلوغ والحرية فيه كذا في البحر الرائق ومنها سلامة البدن حتى ان المقعد والزمن والمفلوج ومقطوع الرجلين لا يجب عليهم وحتى لا يجب عليهم الاجحاج ان ملكوا الزاد والراحلة ولا الايضاء في المرض وكذلك الشيخ الذي لا يثبت على الراحة وكذلك المريض كذا في القمح

اهل اثبوت نفس الوجوب عليه كالصبي والعبد والمجنون والكافر فان حج هؤلاء لا يقع عن الفرض ويجب عليهم ثانيا اذا قدر واعلى شرايط الاداء كما لا يصح ايمان غير العاقل ويجب عليه تجديده بعد البلوغ ولعل صارف المخالف عما ذكر في الكافي الاختلاف في اثبات نفس الوجوب لما صرح في التلويح اما الخفية فذهب بعضهم الى انه لا فرق بين الوجوب ووجوب الاداء انتهى وذكر في البدائع قال اهل التحقيق من مشايخنا بما وراء النهر ان الوجوب نوع واحد وهو وجوب الاداء فكل من كان من اهل الاداء كان من اهل الوجوب ومن لا فلا انتهى فيحتمل انهم مشوا على هذا القول فتدبر تدبر وليس مرادهم بنفس الوجوب القسم الذي ابداه في الكافي بل مرادهم به

وجوب الاداء فالخلاف لفظي وهذا تحقيق حقيق والله اعلم واما اكثرنا فيه نوعا ما من الاكثار
لما وقع في عبارة البحر من الاشكال والاضطراب والله سبحانه وتعالى اعلم بالختابق والسرار
وذكر الفارسي ثم هو يعني الامن شرط وجوب الاداء عند ابن شجاع وهذا يوافق ما في الكافي
وقال هكذا ذكر الكرخي وابو حفص الكبير ونقل الطرابلسي انهما قالانه شرط الوجوب كذا
في البحر وكذا ذكر عنهما شارح النفاية وذكر القدوري في شرح مختصر الكرخي ولم يتعرض
ابو الحسن لامن الطريق وهو من شرائط الحج فنصحتنا من جملة من شرائط الوجوب كالزاد
والراحلة ومنهم من جملة من شرائط الاداء قال ابن شجاع من كان له زاد وراحلة وهو يخاف

من السلطان فان المنع بالخوف كالتنع بعدم
الزاد والراحلة قال وهذا قول ابي حنيفة
فحصل من شرائط الاداء انتهى ثم صحح
قاضي بخان في شرح الجامع والسكاكي والسفناقي
في شرح الهداية ان امن الطريق شرط
وجوب الاداء صحح صاحب البدائع انه
شرط الوجوب وثمرة الخلاف تظهر فيما اذا
لم يتحقق امن الطريق مدة عمره حتى شارف
الموت فن قال انه شرط الوجوب قال لا يجب
عليه الوصية به ومن قال انه شرط الاداء قال
بوجوب الوصية وقيل الاختلاف في وجوب
الايصاء وعدمه في الخوف الذي يتوهم زواله
اما الذي لا يتوهم زواله كاعتراض البحر بالمخ
بينه وبين مكة فلا يجب الايصاء شهابا
ذكره الحدادي في شرح القدوري وفيه

التقدير وهذا ظاهر المذهب عن ابي حنيفة
رح وهو رواية عنهما وظاهر الرواية عنهما
انه يجب عليهم فان اجمعا اجزاءهم مادام البحر
مستراهم فان زال فعلتهم الاعانة بانفسهم
وظاهر ما في التحفة اختياره فانه اقتصر
عليه والحق بهم المحبوس والخائف من السلطان
الذي يمنع من الخروج الى الحاج وكذا لا يجب
الاجحاج عنهم كذا في التهر الفائق والاعمى اذا
ملك الهمود والراحلة ان لم يجد قائدا يلزمه
بنفسه في قولهم وهل يجب الاجحاج بالمال
فعند ابي ح لا يجب وعندهما يجب وان وجد
قائدا عند ابي ح لا يجب الحج بنفسه وعن
صاحبيه فيه روايتان كذا في قاضي بخان ولوملك
الزاد والراحلة وهو صحح البدن ولم يحج حتى

نظرا لانه انما يتأتى على قول من جعل البحر عذرا مطلقا وهو خلاف الصحيح فلا يستقيم ادعاء
الاجماع في مثل البحر والله اعلم وفي الفتح واعلم ان الاختلاف في وجوب الايصاء اذا مات قبل
امن الطريق فان مات بعد حصول الامن فالاتفاق على الوجوب ويشترط امن الطريق
في شيتين النفس والمال فن خاف على نفسه او ماله من ظالم او عدو اوسع او غير ذلك لم يلزمه
الحج والعبرة في امن الطريق للغالب فان كان الغالب السلامة يجب وان كان الغالب القتل
والهلاك لا يجب كذا قاله الفقيه ابو الليث وعليه الفتوى وفي القضية وعليه الاعتماد وذكر ابن
شجاع اذا قتل بعض الحاج فهو عذر في ترك الحج قال والتمتراشي قلت مالم يظهر الامن من وقوع

مثله ولم تصر حواجلا استوى الأمر ان السلامة والهلاك واختلف الشافعية في ذلك والاصح عندهم عدم الوجوب واشترط اصحابنا غلبة السلامة ظاهر في ذلك ايضا لان الاستواء غير الغلبة وفي القبح والذي يظهر ان تعتبر مع غلبة السلامة عدم غلبة الخوف حتى اذا غلب الخوف على القلوب من المحاربين اوقوع التنبه والغلبة منهم مرارا او سمعوا ان طائفة تعرضت للطريق ولولها شوكة والناس يستضعفون انفسهم عنهم لا يجب ولو كان في الطريق بحر فان كان في البر طريق ايضا امن يجب قطعاً وان لم يكن فالذهب ان كان الغالب السلامة وجرت العادة بالركوب فيه الى الحج وجب الحج وان غلب الهلاك لم يجب وهو الاصح ولو كان بحر

لا سفينة فيه لا يجب الحج وقال الترمذى ولو كان بينهم البحر والغالب الهلاك فهو عذر وقال الجمهور هو عذر بكل حال وقيل ليس بعذر عندنا مطلقاً وعذر عند ابي يوسف وذكر ابو اليسر قال عامة اصحابنا هو عذر وسيحون وجيحون والفرات ودجلة والنبيل انهار لا بحار فلا تمنع الاستطاعة قال الكرمانى ولو لم يتمكن من المضى وسلوك الطريق الا بدفع شئ من ماله ونفقة كالمكس ونحوه قال بعض اصحابنا هو عذر ولا يجب الحج حتى انهم قالوا يا ثم بدفع ذلك الى الظلمة ويجوز له ان يرجع من المكان الذى يؤخذ من المكس والخفارة وفي القنية والمجتي قال الوبرى للقادر على الحج ان يمنع منه بسبب المكس

صار ز من اومة لوجا لزمه الاجاج بالمال بلا خلاف كذا في المحيط و او تكلف هؤلاء الحج بانفسهم سقط عنهم حتى لو صحو بعد ذلك لا يجب عليهم الاداء كذا في القبح القدير ومنها امن الطريق قال ابو الليث ان كان الغالب في الطريق السلامة يجب وان كان خلاف ذلك لا يجب وعليه الاعتماد كذا في التبيين قال الكرمانى ان كان الغالب في طريق البحر السلامة من موضع جرت العادة بركوبه يجب الا فلا وهو الاصح وسيحون وجيحون والفرات والنبيل انهار لا بحار كذا في القبح القدير وكذا دجلة كذا في قاضيخان ومنها المحرم للمراه شابة كانت او عجوزا اذا كان بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة ايام كذا في المحيط وان كان اقل من ذلك

الذى يؤخذ من القافلة وكذا لو كان في الطريق خفارة وقال غير الوبرى يجب الحج وان علم انه يؤخذ من المكس قال صاحب القنية والمجتي وعليه الاعتماد وفي المنهاج وعليه انقضى وفي القبح ما حاصله ان الاثم في مثله على الاخذ لا المعطى فلا يترك الفرض لمعصية عاص ثم على هذا يحتسب في الفاضل عن الخوايج الاصلية القدرة على ما يؤخذ منه من المكس والخفارة ونص عليه الكرمانى واشترط بعض الشافعية القدرة على اجرة الخفارة لمن طواب بها لانها من اهت السفر وقال من قال لا يعتبر مراده يأخذه الرصدى والا فهو ضعيف انتهى واعلم ان امن الطريق انما يشترط

وقت خروج اهل بلده وان كان مخيفا في غيره كذا في القمح وعلم منه ان لا عبرة بالامن والخوف قبل خروجهم وهذه الشرايط المذكورة في الفصلين كلها نعم الرجال والنساء واما المختص بالنساء فلنعتقد لذلك فضلا برأسه فصل اعلم ان الشرايط المختصة بالنساء اثنتان احدهما ان تكون معها زوجها او محرم لها يجوز اكانت المرأة او شابة او صبوية بلفت حد الشهوة اذا كان بينهما وبين مكة ثلثة ايام فصاعدا وقوله او صبوية ينبغي ان يكون معنى هذا ان لا يبايعوا على السفر ولا تستحب فانها غير مكلفة ما لم تبلغ وبلوغها حد الشهوة لانستلزمه كذا في القمح واما الصبية التي لم تبلغ حد الشهوة فتسافر بغير محرم ثم المرأة لولم تجد المحرم والزواج لا يجب عليها الحج بل لا يجوز لها المسافرة بغيرهما سواء كان في حق حج الفرض او التطوع وان كان معها نسوة ثقات امينات صالحات والمحرم كل رجل مأمون عاقل بالغ منا كحتها جرم عليه على التأييد سواء كان بالقرابة او بالزنا او بالصبا او بالصهرية وسواء كان الصهرية بشكاح او سفاح في الاصح كذا في الكرخي والهداية في باب الكراهة وذكر قوام الدين شارح الهداية واذا كان محرما بازنا فلا تسافر معه عند بعضهم واليه ذهب القدوري وبه نأخذ انتهى وسواء كان المحرم حرا او عبدا مسلما او كافرا الا ان يعتقد حل من كحتها كالمجوس او يكون فاسقا ولو مسلما او صبيا او مجنونا لا يفيق والنساء الصالحات فلا يجوز لها مع هؤلاء وقال في التنجيس ان كان محرما فاسقا

حجة بغير محرم كذا في البدائع والمحرم الزوج ومن لا يجوز منا كحتها على التأييد بقرابة او رضاع او مصاهرة كذا في الخلاصة ويشترط ان يكون مأمونا عاقلانا باقرا كان او عبدا كافرا كان او مسلما كذا في قاضيان والمجوس اذا كان يعتقد اباحة من كحتها لا يسافر معها كذا في المحيط والمراهق كالبالغ وعبد المرأة ليس بمحرم لها كذا في الجوهرة ولا عبرة للصبى الذى لا يحتمل والمجنون الذى لا يفيق كذا في المحيط ونجب عليها النفقة والراحلة في مالها للمحرم لتحج بها وعند وجود المحرم كان عليها ان تحج حجة الاسلام وان لم يأذن لها زوجها وفي النافلة لا تخرج بغير اذن الزوج وان لم يكن لها محرم لا يجب عليها ان تزوج للحج كذا

او صبيا او مجنونا لا يجب عليه الحج ولا يحل لها السفر معه وقال حادلا باس للمرأة ان تسافر بغير محرم مع الصالحين وهو قول مالك وفي قول اخر لما لك والشافعي تخرج مع النساء الثقات وهذا كله في حج الفرض عند الشافعية اما سفرهما بغير فرض الحج فحرام مطلقا مع النسوة وفي اخرها ان تخرج وحدها اذا امنت على نفسها قال الشيخ الامام السروجي وما بعد من الصواب قول من اوجب على المرأة الخروج مع امرأة مأمونة من قرطبة او طليطلة ومن اكثر من مسيرة سنة كاملة في حق التكرار وكذا من بلاد الترك والروم واقصى بلاد العجم قال ابن امير الحاج والامر كما قال والامة والمكاتب والمديرة وام الولد ومعتقد البعض يجوز لهن السفر بغير محرم والقوى على انه

يكراه في زماننا وعبد المرأة ليس بمحرم فعلا او خصبا وكذا المحبوب الذي جفماؤه في الاصح
ثم المحرم والزواج انما يشترط اذا كان بينها وبين مكة ثلاثة ايام فصاعدا اما لو كان اقل من ذلك
فانها ان تخرج بغير محرم وزوج الا ان تكون معتدة وزوي عن ابى حنيفة وابى يوسف كراهة
الخروج لها مسيرة يوم بلا محرم ثم اذا كان المذهب اباحية خروجهما ادون الثلاث بغير محرم
فليس الزوج منها اذا لم تجد محرما قال في النبايع وان كان بينها وبين مكة اقل من ثلاثة ايام
يجب عليهما ان يحج بنفسهما وان لم يكن لها محرم ولا زوج واعلم ان المرأة اذا خافت وحثت
بغير محرم او زوج جازحها بالاتفاق كالموت تكلف رجل مسألة الناس وحج ولكنها تكون عاصية

ومعنى قولهم لا يجوز لها ان يحج بغير محرم
يعنى لا يجوز لها الخروج الى الحج واما الحج
فيجوز فان سافرت بغير محرم وهى لا تقدر
على التزول فى روضة العلماء انه يجوز للرجل
الشاب ان يترلها وياخذ اعضاء زيتها
لاجل الضرورة وفى التجنيس اذا سافرت مع
ابن زوجها لما باس به لانه محرم لكنه لا
يرفعها ولا يضمها لانه يضاف ان يقع
فى قلبه شئ ثم اعلم ان المحرم انما يجوز له
المسافرة معها اذا امن على نفسه الشهوة
اما اذا لم يأمن وكان اكبر رأيه لو خلا بها
او سافر معها او مستها ان يشتهيها لم يحل له
ذلك قاله قوام الدين شارح الهداية وفى
الهداية وفتاوى قاضى خان فان احتاج الى
الاركاب والازال فلا باس ان يمسه من وراء

فى قاضى خان ثم تكلموا ان امن الطريق وسلامة
البدن على قول ابى ح و وجود المحرم للمرأة
شرط لوجوب الحج ام لادائه بعضهم جعلوا
شرطا للوجوب وبعضهم شرطا لاداء
وهو لاصح وثمره الخلاف فيما اذا مات قبل الحج
فعلى قول الاولين لا تلزمه الوصية وعلى قول
الاخرين تلزمه كذا فى النهاية ومنها عدم
قيام العدة فى حق المرأة عددة وفاة كانت
او عدة طلاق والطلاق بائن او رجعي كذا فى
شرح الطحاوى فلا تخرج المرأة الى الحج
فى عدة طلاق او موت وكذا لو وجبت
العدة فى الطريق فى مصر من الامصار وبينها
وبين مكة مسيرة سفر لا تخرج من ذلك المصر
مالم تقض عدتها كذا فى قاضى خان وان لم يمسها

ثيابها وياخذ ظهرها وبطنها دون ما تحتها اذا امن الشهوة فان خاف الشهوة على نفسه
او عليها بقينا او ظنا او شكاً فليجنب ذلك بجهد ثم ان امكنها الركوب بنفسها يمتنع عن ذلك
اصلا وان لم يمكنها يتكلف ثياب لانصف كيلا نصيبه حرارة عضوها فان لم يجد الثياب يدفع
عن قلبه بقدر الامكان وفى البدائع اذا كانت المرأة ذات رحم محرم منه فلا باس بالخلوة بها والافضل
ان لا يفعل واذا جتمعت الشروط فى حق المرأة وجب عليها ان تخرج لحجة الاسلام وان لم يأذن لها
الزوج وقت خروج اهل بلدها وقبله بيوم او يومين وليس له منعها عن حجة الاسلام وله منعها
عن حجة التطوع ونص فى المحيط على ان له منعها من الحج المتدور وفى مناسك الشيخ رشيد الدين

ليس للزوج منعها عن حجة الاسلام وله منعها عن كل حج سواها وله منعها من الاحرام الى ادنى المواقف وبمكة الى يوم التروية وله ان يحلها قبل ذلك ولو ارادت المرأة ان يحج ماشية كان لوليها وزوجها منعها ولا يجبر المحرم ولا الزوج على الخروج معها وعن ابى يوسف ان المرأة اذا ارادت حجة الاسلام يؤمر الزوج بان يخرج معها في حجها وينفق عليها وقالوا اذا لم يكن لها محرم ولا زوج لا يجب عليها ان تزوج لمن يحج بها كذا في البدائع وقاضيهان والحاوي وعن ابى شجاع عن ابى حنيفة ان من لا يحرم لها يجب عليها ان تزوج زوجا يحج بها اذا كانت موسرة واعلم ان المرأة اذا حجت هل يجب على الزوج نفقتها هذه المسألة على وجوه

فان حجت حجة الاسلام بلا محرم ولا زوج فلا نفقة لها وان حجت مع محرم دون الزوج فلا نفقة في قولهم جميعا اذا كان قبل العلة وان كانت انتقلت الى منزل الزوج ثم حجت لمحرم دون الزوج فقال ابو يوسف لها النفقة وقال محمد لا نفقة لها قال في السراج الوهاج وهو الاظهر وعلى قول ابى يوسف يفرض لها نفقة الاقامة لا السفر واما زيادة المؤنة التي تحصلح اليها المرأة في السفر من الكراون نحو فني عليها لا عليه قال في البدائع وان اقامت بمكة بمدا الحج اقامة لا يحتاج اليها سقطت نفقتها وان طلبت نفقة ثلاثة اشهر قدر الذهاب والمجيء لم يكن على الزوج ذلك ولكن يعطيه نفقة شهر واحد لانه يفترض شهر

العدة بعد الخروج الى الحج وهي مسافرة فان كان الطلاق رجعا لم تفارق زوجها والا فضل ان يراجعها وان كان الطلاق بائنا فهو كالا جنبي كذا في السراج ثم ما ذكر من الشرايط لوجوب الحج من الزاد والراحلة وغير ذلك يعتبر وجودها وقت خروج اهل بلده الى مكة حتى لو ملك الزاد والراحلة في اول السنة قبل اشهر الحج وقبل ان يخرج اهل بلده الى مكة فهو في سعة من صرف ذلك الى حيث احب واذا صرف ماله ثم خرج اهل بلده لا يجب عليه الحج فاما اذا جاء وقت خروج اهل بلده فيلزمه التأهب فلا يجوز له صرفه الى غيره فان صرفه الى غير الحج اثم وعليه الحج كذا في البدائع واما شرائط ادائه فالاحرام

فشهر وفي موضع ولو ارادت الحج قال ابو يوسف هذا على وجهين ان لم يكن دخل بها فلا نفقة لها وان دخل بها فله النفقة على قدر السفر في البلد واما اذا حج الزوج معها فلها النفقة بالاجماع نفقة الحضر دون السفر ولا يجب الكرا وفي السراج الوهاج واما اذا جئت للتطوع فلا نفقة لها اجساما واما المحرم والزوجة لو امتنع من الخروج معها الا بان تنفق عليه وتحمله وجب عليها ذلك ان كان لها غني ذكره القدوري وغيره وقال في السراج الوهاج وهو الصحيح وقال الطحاوي لا يلزمها ولا يجب عليها مالم يخرج المحرم بنفقة وهو قول ابى حفص البخاري والقاضي شارح مختصر الطحاوي وفي الذخيرة روى الحسن عن ابى حنيفة

في المرأة القادرة على نفقتها ونفقة المحرم ان الحج يفترض عليها واضطربت الروايات عن محمد في هذا واكثرها على انها ان وجدت محرما لا يفترض عليها نفقته يجب الحج والا فلا وعنه انها تبذل للمحرم حتى يخرج معها وفي منسك ابن امير الحاج وهل يجب عليها نفقة المحرم والقيام براحلته اختلف فيه وصححوا عدم الوجوب قال في السراج الوهاج والتوفيق بين قول من يوجب عليها نفقة المحرم وبين قول من لا يوجب ان المحرم اذا قال لا اخرج الا بالنفقة وجب عليها واذا اخرج من غير اشتراط ذلك لم يجب ثم اختلفوا في ان المحرم او الزوج شرط الوجوب او شرط الاداء كما اختلفوا في امن الطريق وصحح قاضيان والسفنا في انه من شرايط الاداء

وصحح الكاساني صاحب البدائع والسروجي انه من شرايط الوجوب وعمره الخلاف تظهر في وجوب الوصية اذا ماتت قبل وجود المحرم ونفقته على القول باشتراطها فن قال ان ذلك شرط الوجوب يقول لا يجب الابصاء ومن قال بانها شرط الاداء قال يجب وفي السراج الوهاج قال المجتهد اذا لم تبعد المرأة زوجها ولا محرما يحج معها لم يلزمها الخروج عندنا ويجب في مالها انتهى وبه صرح في شرح الطحاوي واعلم ان الحنثي المشكل يشترط في حقه ما يشترط في حق المرأة احتياطا الشرط الثاني ان لا يكون معتدة من طلاق باين اوردجى او وفاة او غيرها حتى لو كانت معتدة عند خروج اهل بلدها لا يجب عليها الحج كذا في شرح المجموع لابن فرشته ثم عدم

والمكان والزمان والاسلام والتمييز والعقل فلا يصح من كافر ولا بلا احرام ولا من صبي غير مميز واما المجنون فقليل يصح منه نفلا وقيل لا ولا يجوز شي من افعال الحج نحو الطواف والسعي قبل اشهر الحج ويفوت الحج بانقضاء الاشهر ولا يجوز الوقوف قبل يوم عرفة ولا بعده بالضرورة الاشتباه ولا يصح الطواف قبل يوم النحر ويصح بعده والمكان المسجد وعرفات ومن دلفة ومنى والحرم فلا يصح شيء من افعاله في غيرها وقيل الزمان والمكان والاحرام من شرايط الاداء جواز واما الذي قد مناه ان الوقت شرط الوجوب فليس المراد منه هذا الوقت لان الوقت نوعين وقت وجوب الحج وهو وقت خروج اهل بلده

العدة شرط الوجوب او الاداء ذكر ابن امير الحاج انه شرط الاداء وعبارة الشارح تشير الى انه شرط الوجوب ويحتمل ان يكون على حسب الاختلاف في امن الطريق فان رجعت فهي في العدة جازحجها وكانت عاصية وان سافر بها ثم طلقها فان كان رجعيًا تبعت زوجها رجوع اومضى ولم تفارقه والا فضل ان يراجعها وان كان بائنا او مات عنها فان كان الى منزلها اقل من مدة سفر والى مكة مدة سفر فانه يجب ان تعود الى منزلها وان كان الى مكة اقل مضت الى مكة وان كان من الجانبين اقل مدة السفر فهي بالخيار ان شأت مضت وان شأت رجعت الى منزلها سواء كانت في المصر او غيره وسواء كان معها محرما او لا الا ان الرجوع

اولى وان كان من الجانبين مدة سفر فان كانت في سفر فليس لها ان تخرج حتى ينقض عدتها وان كان معها محرم عند ابي حنيفة وقال لها ان يخرج اذا وجدت محرما وهو قوله اولا وليس لها ان يخرج بغير محرم بلا خلاف وان كان ذلك في مفازة او قرية لا تأمن على نفسها وماله فلهما ان تمضي الا من الى موضع ثم لا يخرج منه حتى تمضي عدتها وفي منسك الفارسي وان كان كل واحد من الطرفين سفرا فان كانت في المفازة مضت ان شأت او رجعت بحرم او غير محرم والرجوع اولى ولا يعتبر ما في المينة والميسرة في الامصار والقرى وانما المعتبر ما في الطريق الذي بين يديها حتى انه اذا كان في اليمن او الشمال بلد اقل من مسيرة السفر

لم يكن عليها ان تعدل عن الطريق اليه فصل قيل ويشترط ايضا ان يكون الحاج متمكنا من اداء المكتوبات على وجه المفروض في اوقاتها فان ادى به الحال الى تعطيل الصلوة لم يجب الحج قال الكر ماني لا بد لا يليق بالحكمة ايجاب فرض على وجه يفوته فريض اخر عن وقتها كالصوم على المريض على وجه يفوته المكتوبات وقال ابن الحجاج المالكي ولوضيع الصلوة واخرجها عن وقتها لاجل فريضة الحج لا يجوز اجاها قال وقد قال علماؤنا في المكلف اذا علم انه تفوته صلاة واحدة اذا خرج الى الحج فقط سقط الحج عنه انتهى وقال ابو القاسم الحكيم من اصحابنا من غزى في هذا الزمان غزوة واحدة ففاته الصلوة عن وقتها يحتاج الى مائة غزوة لتكون كفارة لما فاته من الصلوة وعن ابي بكر الوراق انه خرج حاجا الى بيت الله الحرام فلما سار مرحلة قال لاصحابه ردوني ارتكبت سبعة كبيرة في مرحلة واحدة فردوه وعن ابي سليمان الداراني انه قال حجبت اربعين سنة وما ادرى اني قضيت فريضة الله تعالى عن نفسي انتهى والعجب من قوم يأخذون انفسهم بحج الطوع مع كونه لا يسلمون فيه من اخراج المفروضة عن وقتها وغير ذلك من المعاصي وكثير ممن انغمس في الجهل من النساء يخرجن الى الحج ويتركن الصلوة ومن صلت فهن تصلين على الراحلة وذلك محرم لا يجوز الا مع وجود الاضطرار وهو مانص عليه العلماء كخوف اللص والسبع او كانت الدابة جوعا لا يقدر

ووقت اداء الحج وهو المراهمة فالاول شرط الوجوب والثاني شرط جواز الاداء كذا في علي القاري واما ركنه فثبتان الوقوف بعرفة وطواف الزيادة لكن الوقوف اولى من الطواف كذا في النهاية حتى يفسد الحج بالجماع قبل الوقوف ولا يفسد بالجماع قبل طواف الزيادة كذا في قاضيهان واما واجباته فخمسة السعي بين الصفا والمروة والوقوف بمزدلفة والرمي والحلق او التقصير وطواف الصدر كذا في شرح الطحاوي واما سنته فطواف القدوم والرمال فيه او في الطواف الفرض والسعي بين الميئين الاخضرين والبيتوتة منى في ليالي ايام التحر والدفع من منى الى عرفة بعد طلوع

على ركوبها الا بعين ولبس بحضرتة معين وكثير من الناس يعتقدون ان نزول المرأة ور كوبها عورة مطلقا وليس هذا على الاطلاق لانه لم يرخص لهن في ترك الصلوة ولا لاجراج عن وقتها والصلوة على المحمل لعذر من الاعذار الا ما ذكر في كتب الفتوة فيجب عليها التزول لاداء الصلوة وتستزجدها وتحرم وعلى الرجل النظر اليها فيلحذرك المكلف من تضييع الصلوة فان ذلك خسارة وجهالة عظيمة ومن الشرايط امكان السير وهو ان يبقى وقت يمكنه الذهاب فيه الى الحج على السير المعتاد فان احتاج الى ان يقطع كل يوم اوفى بعض الايام اكثر من مرحلة لا يجب سير الحج فصل في شرايط صحة الاداء الاسلام والاحرام والزمان والمكان التمييز والعقل فلا يصح من كافر ولا بلا احرام ولا

من صبي غير مميز واما المجنون فتتيل يصح منه نقلا وقيل لا ولا يجوز شئ من افعال الحج نحو الطواف والسعي قبل اشهر الحج ويفوت الحج بانقضاء الاشهر ولا يجوز الوقوف قبل يوم العرفة ولا بعده الا بضرورة الاشتباه ولا يصح الطواف قبل يوم التجر ويصح بعده والمكان المسجد وعرفات ومن دلفة ومنى والحرم فلا يصح شئ من افعاله في غيرها قال البحر بعد ذكره نحو ما ذكرنا وجعل قاضين والزمان والمكان والاحرام من شرايط الاداء انتهى فكانه فهم من ذلك ان مرادهم منه شرايط وجوب الاداء وليس كذلك بل المراد شرايط جواز الاداء قال في البردوى

الشمس ومن من دلفة الى منى كذا في فتح القدير والبيتوبة بمن دلفة سنة والتزيت بين الجبار اثلاث سنة كذا في البحر الرائق واما ادائه فانه اذا اراد الرجل ان يحج قالوا ينبغي ان يقضى ديونه كذا في الظهير ويشاور ذارأى في سفره في ذلك الوقت لا في نفس الحج فانه خير وكذا يستخير الله تع في ذلك وسنتها ان يصلي ركعتين بسورة الاخلاص ويدعو بالدعاء المعروف الاستخارة عنه عم ثم يبدأ باتبوة واخلاص النية ورد المظالم والاستحلال من خصومه ومن كل من عامله كذا في فتح القدير وقضاء ما قصر في فعله من العبادات والتدم على تفريطه في ذلك والعزم على عدم العود الى مثل ذلك كذا في البحر الرائق ويجرد

اما الوقت فشرط الاداء قال شارحه اى شرط جواز الاداء وذكر ابن الهما في شرح الهداية وشرايط الحج نوعان الوجوب والاداء الثاني الاحرام والمكان والزمان الخصوص حتى لا يجوز بسى من افعاله قبل اشهر الحج فظهر من هذا ان مرادهم من ذلك شرايط جواز الاداء لا غير فتأمل تدر ودع ما كدر واما الذى قدمناه ان الوقت شرط الوجوب فليس المراد منه هذا الوقت على نوعين وقت وجوب الحج وهو وقت خروج اهل بلده ووقت اداء الحج وهو المراد ههنا فالاول شرط الوجوب والثاني شرط جواز الاداء وقد انا الى هذا فيما تقدم فافهم ولا يصح مباشرة الحج من المجنون والصبي الذى لا يميز وبصح من وليهما لهما فالعقل والتمييز

من شرائط صحة المباشرة لاصل الصحة فتأمل فصل في شرائط وقوع الحج عن حجة الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والاداء بنفسه حال قدرته على الاداء بنفسه واما نية الفرض فليست بشرط حتى يكون عن الفرض بمطلق نية الحج وتفصيل ذلك سيأتي في باب الاحرام ان شاء الله تعالى فصل في موانع وجوب الحج واعذار سقوطه عنها الصبا والرق والجنون والعته والفقر والموت والكفر وفي عدم امن الطريق وسلامة البدن والحرم والبحر والحبس واخذ الخفارة والمكس اختلاف وقد مر بيان في البحر واختلف المتأخرون من اصحابنا في وجوب الحج في هذا الزمان فقال ابو القاسم الصفار اني لا ارى الحج فرضا مذكروا القرامطة الاول والبادية عندي

بمثلة دار الحرب وقال ابو بكر الاسكافي لا ادرى الحج فرض في زماننا قال له في سنة ست وعشرين وثلاثمائة وعن الصفار انه قال لا اشكك في سقوط الحج عن النساء في هذا الزمان واما اشكك في السقوط عن الرجال وعن ابي عبد الله الثلجي انه كان يقول ليس على خراسان حج منذ كذا والثلجي بالثاء المثلثة والجيم هذه ابن النجاشي وافتي ابو بكر الرازي ببغداد على السقوط عن الرجال ايضا في هذا الزمان لكثرة ما لا يتال من الخوف وغيره وبه كان يفتي الوبري والترجمان الصغير بخوارزم وابو الفضل الكرماني بخراسان قيل لهما قالوا ذلك لان الحجاج لا يتوصل الى الحج الا بالرشوة للقرامطة وغيرهم فتكون الطاعة سببا للمعصية والطاعة اذا صارت

عن الرياء والسمعة والفقر ولذا ذكره بعض العلماء الركوب في المحل وقيل لا يكره اذا تجرد عن ذلك ويختص في تحصيل نفقة حلال فانه لا يقبل الحج بالنفقة الحرام مع انه يسقط الفرض معها وان كانت مفصولة كذا في فتح القدير واذا اراد الرجل ان يحج بحال حلال فيه شبهة فانه يستدين للحج ويقضى دينه من ماله كذا قاضيهان ولا بد من رفيق صالح يذكره اذا نسي ويصبره اذا جزع ويعينه اذا عجز وكونه من الاجانب اولى من الاقارب تبعدا عن ساعة القطيعة كذا في الفتح القدير وفي التبايع ويترك نفقة عياله ويخرج بنفس طيبة ويتق الله في طريقه ويكثر ذكر الله ويجنب الغضب ويكثر الاحتمال عن الناس ويستعمل السكينة

سببا للمعصية ترفع الطاعة كذا ذكره قاضيهان في فتاوى ورفعه الامام ابن المهام اولاً بان كان من شان القرامطة القتل واخذ لاموال الرشوة وثانياً بان الاثم في مثله على الآخذ لا لمعطي وكون المعصية منهم لا يترك الفرض لمعصية عاص انتهى وسئل الخزاعي عن من وجب الحج الا انه لا يخرج لما ان القرامطة تدخل على الحجاج بالبادية فقال ما سلمت البادية من الافات اي لا يخلوا عنها الشدة كقلة الماء وشدة الحر وهيجان الريح السوم وهذا يجلب منه رجاء الله تعالى وبه افتي بعض المشايخ قال في البحر فالحاصل ان في وجوب الحج في هذا الزمان ثلثة اقوال في قول يجب مطلقا وفي قول لا يجب مطلقا وفي قول يجب ان كان الغالب السلامة ولا يجب

ان كان الغالب الهلاك وهو الصحيح وعليه الفتوى لانه اتقى واقتوى والله يحب التقوى واعلم ذكر في الفتح قول الكرخي ثم قال ومجمله ان رأى ان الغالب اندفاع شرهم عن الخاج ورأى الصغار عدمه وقال ايضا وما افني به الرازي والاسكاف والثلجي كان وقت غلبة النهب والخوف في الطريق انتهى فعلى هذا ينبغي ان لا يكون الاختلاف بين مشايخنا في الوجوب عند غلبة الامن والسقوط عند غلبة الخوف لان كل واحد علل قوله في السقوط بعدم الامن فاذا زال الخوف او غلبة السلامة يجب الحج اتفاقا والافلا كذلك فيحمل قول من قال لا يجب على انه ما رأى غلبة السلامة في زمانه ومن قال يجب على انه رأى الغالب السلامة وهذا اول من جعله ثلاثة

والوقار بترك ما لا يعنيه كذا في التاتار خاتبة ويرى المكارة ما يحمله ولا يحمله اكثر منه كذا في الفتح ويختار من يحملها فوق ما يطيقه ومن تقليل علفها المعتاد بلا ضرورة ولو لم يملك له وتجريد السفر من التجارة احسن ولو اتجر لايقتصر ثوابه ولا يماكس في شراء الادوات ولا يشارك في الزاد واجتماع الرفقة كل يوم على طعام احدهم احل ويستحب ان يجعل خروجه يوم الخميس اقتداء به عم والاف يوم الاثنين في اول النهار والشهر ويودع اهله واخوانه ويستحلهم ويطلب دعائهم ويأتيهم لذلك وهم يأتيونه اذا قدم كذا في فتح القدير ويخرج خروج الخارج من الدنيا ويصلي ركعتين قبل ان يخرج من بيته وكذا بعد الرجوع الى

اقوال للمشايع لا مكان الجمع بين الاقوال وارتفاع الاختلاف ولان القول بالسقوط باننى الخوف لا يكاد يصح لان عدمه متعذر ولو كان يسقط به لما وجب في زمن النبي صلى الله عليه وسلم والمحابة رضى الله عنهم ومتى خالت قافلة عن اذن الخوف ولو سقط به فتي يعمل بقوله تعالى والله على اناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا وقولنا فيما تقدم السقوط وعدمه ليس على الاطلاق بل على قول من جعل الامن شرط الوجوب فيسقط بعده وعلى قول من جعله شرط الاداء لا يسقط الحج بل يستط الاداء بنفسه ويجب الايضاء به وفي شرح الكرخي من سقط عنه فرض الحج فعج على تلك الحال اجزأه اذا كان حرا بالغاصح العقل هذا

كالفقير اذا حج لانه من اهل الفرض وكذلك الاعمى والزمن والله سبحانه اعلم واحكم فصل فبين لا يعتد بحجة الاسلام هو الصبي والمجنون والعبد والمعتوه والكافر والمسلم الذي حج ثم ارتد والعباد بالله ثم اسلم فهؤلاء اوجبوا ولو بعد الاستطاعة يجب عليهم الحج ثانيا اذا استطاعوا بعد زوال العذر ولا اعتبار باستطاعتهم قبله وكذا من خرج للنفل او حج عن الغير بامر او غير او حج للفرض وافسده لا يسقط عنه بذلك الحج حجة الاسلام فصل فبين يجب عليه الوصية بالحج اذا لم يحج وهو كل من قدر على شرائط الوجوب سواء قدر على شرائط الاداء لا واما ان قدر على شرائط الاداء دون الوجوب فلا تجب الايضاء به اصلا

والله سبحانه اعلم واحكم فصل واذا وجدت شروط الحج ووجب فالافضل الاتيان به
والمسارعة اليه على الفور بالاجماع واما وجوب الفورية فقد اختلفوا فيه فعند ابى يوسف
هو واجب على الفور واصح الروايتين عن ابى حنيفة نص عليه قاضيهما وصاحب الكافي
وبه قال مالك في المشهور واحد في الاظهر والمزني من الشافعية فيقدم خايف العزوبة
على التزوج ويأثم المؤخر عن اول سنة الامكان وهذا طريق امام الهدى ابى منصور المتريدي
في كل امر مطلق عن الوقت انه يحمل على الفور لكن عملا لاعتقادا على طريق التعيين ان المراد
منه الفور او التراخي بل يعتقد مبهما ان من اراد الله به من الفور والتراخي فهو حق ثم اختلفوا

في ابطال عدالة المؤخر فعن ابى يوسف
تبطل عدالته وعن محمد لا تبطل عدالته وبه
اخذ محمد بن مقاتل وقال بعضهم اذا اخر
بغير عذر بطلت عدالته وبه اخذ الفقيه
ابواليث وفي الكبرى قال القاسمي فخر الدين
الفتوى ان بتأخير الحج لا يسقط عدالته
خصوصا في زماننا وفي الظهيرية والصحيح
ان بالتأخير لا تبطل العدالة وعند محمد
والشافعي الحج واجب على التراخي وهو
رواية عن ابى حنيفة ومالك واحد فلا يثم
اذا حج قبل موته وان مات لعظم الامكان
ولم يحج ظهرا نه كان اثم وفي البحر الزاجر
والخلاص فيما اذا كان غالب ظنه السلامة
اما اذا كان غالب ظنه الموت ما بسبب المرض
او الهرم فانه يتضييق عليه الوجوب اجماعا

الى بيته ويقول في دبر الصلوة حين يخرج اللهم
بك انتشرت و اليك توجهت وبك اعتصمت
وعليك توكلت اللهم انت تقى وانت رجاى
اللهم اكفى ما اهنى وما لاهتم به وما انت اعلم
به منى عزجارك ولا له غيرك اللهم زدنى التقوى
واغفر لى ذنوبى ووجهنى الى الخير ايمى توجهت
اللهم انى اعوذ بك من وعشاء السفر وكابة
المنقلب والخور بعد الكور وسوء المنظر فى الاهل
والمسال واذا خرج يقول بسم الله ولا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم توكلت على الله
اللهم وقتنى لما تحب وترضى واحفظنى من
الشیطان الرجيم وقرأ آية الكرسي وسورة
الاخلاص والمعوذتين مرة كذا فى الظهيرية والحج
راكبا افضل وعليه الفتوى كذا فى السراجة

حتى لو مات يثم بتركه عن ذلك الوقت ثم على القول بالتراخي اذ لم يحج حتى مات فهل يثم بذلك
فيه ثلثة اقوال احدها لا يثم والثانى يثم وعليه نص صدر الشهيد فى مختلفه قال الكرمانى
وهو الاصح والثالث ان خاف الفقر والكبر والضعف فلم يحج حتى مات يثم وان ادركه المنية فجأة
قبل خوف الفوات لم يثم وصحح هذا القول الامام عبد العزيز البخارى فى كشف البردوى
وعليه كثر المشايخ ثم على الوجه الذى يثم من اى وقت يثم قيل يظهر الاثم بتأخيره من سنة
الاول وقيل من الاخرة وقيل من سنة رأى فى نفسه الضعف والعجز وقيل يثم فى الجملة غير
محكوم بمعين بل علمه الى الله تعالى وفى شرح الوقاية قال ابى يوسف وجوبه بالفور احتراز

عن القوت حتى اذا اتى به بعد العام الاولى كان اذا عنده وعند محمد وجوب على التراخي بشرط ان لا يفوت حتى لو لم يؤد في العام الاولى فأت كان انما اتفلقا فشهرة الخلاف انه ان اداه بعد العام الاولى يأنم بالتأخير عند ابي يوسف خلافا لمحمد انتهى وفي شرح المنار لابن فرشته واثر الخلاف يظهر في الاثم فعند ابي يوسف يأنم اذا لم يؤد في العام الاولى وعند محمد لا يأنم الا اذا غلب على ظنه اذا اخره بفوت فلم يحل له التأخير فيصير مضيقا انتهى وفي النهاية ثمة الخلاف انما تظهر في حق الاثم لاني حق القضا والاداء ولا في حق نفس شرعية التطوع وفي شرح مختصر المنار ثمة الخلاف في الاثم فعند ابي يوسف يأنم اذا اخر عن اول سني الامكان فاذا فعل ارتفع الاثم وعند محمد

لا يأنم الا اذا لم يؤد، مدة عمره وفي القمح ولو حج بعده اى التأخير ارتفع الاثم وفيه ان الفورية واجبة الحج مطاقا هو الفرض فيقع اداها اذا اخره ويأنم ترك الواجب وفي التبيين ولو حج في اخر عمره ليس عليه الاثم بالايجاع وفي شرح النقاية للشمسي ولو حج في العام الثاني كان مؤديا باتفاقهما ولومات قبل العام الثاني كان ائما باتفاقهما فان قيل فانه اذا مات في العام الاول لم يوجد منه التأخير وليس الاثم الا بالتأخير فكيف يأنم اجب بان معناه مات قبل ادراك الوقت من العام الثاني فيزول الاشكال لانه وجد منه التأخير حيث لم يحج في العام الاول وقد عبر بهذا بعضهم صريحا على قول محمد فقال اذا مات قبل ادراك الوقت في العام الثاني يأنم وهذا ظاهر انتهى وفي شرح الكنتز

لواخر الحج واداه في آخر عمره لا ينوي القضاء بل ينوي الاداء لان جميع العمر وقت له ولو اداه بعد التأخير يكون اداء بالاتفاق ثم اعلم ان الخلاف في التأثيم بالتأخير كما مر واما الوجوب فثبت عند الكل حتى وجب الايصاء عليه بالايجاع وانما يأنم بالتأخير اذا اخر من غير عذر فان اخره به فلا يأنم قال في الكنتز قتل بعض الحجاج عذر في ترك الحج قال الزبلي شارحه لان امن الطريق بشرط الوجوب او شرط الاداء ولا يحصل ذلك مع قتل البعض فكان معذورا في ترك الحج فلا يأنم ذلك وفي التتمة من عليه الحج ومريض زوجته لا يكون عذرا في التخلف عن الحج ومريض الوالد والوالدة عذرا اذا احثا الىه انتهى وزاد بعضهم بعلامة فتح الولد الصغير المحتاج

اليه عذر في التخفف مر بضاً كان اولم يكن انتهى وفي القنية فح يمتنى قليلا فيضيق نفسه فيحتاج الى الاستراحة فليستريح ثم يمتنى قليلا فلا يقدر عليه الا بعد لاستراحة هكذا وله زاد وراحلة لا يجوز له تأخير الحج وان كان بنية الوصية وكذا اذا كان يضربه الهواه البارد ويحمد بلفظه ويضيق نفسه فان قيل اذا مات قبل الاداء ثم اتفقا فامرة الخلاف اجيب بان فائدة الخلاف انه اذا لم يؤد في السنة الاولى تبطل عدائته في تلك المدة وعند ابى يوسف حتى يترتب عليه احكام الفساق في الشهادة والقضا فاذا اداه عادت عدالته لارتفاع الاثم فافهم

فصل في بيان حكم السفه وهو كغيره من العقلاء في وجوب الحج عليه عند الامام وصاحبيه وان جوز الحج عليه قال الشيخ الاسلام وخواهر زاده في مبسوطه فان اراد حجة الاسلام لا يمنع منها لانها واجبة عليه ولكن لا يدفع القاضي النفقة اليه لانه متى دفع اليه ربما يفسدها ويذرهما ويقول ضاع مني فيعطى مرة اخرى ثم وثم حتى يأتي على ماله ولكن يدفع الى ثقة يريد الخروج الى مكة معه حتى ينفق عليه ما يكفيه في الطريق لكرائه ونفقته وهديه ان كان قرن وان اراد عمرة واحدة لم يمنع منها ايضا لاختلاف العلماء في وجوبها وان اراد ان يقرن حجة وعمرة لم يمنع من ذلك وكذلك لا يمنع عن المتمتع فاذا قرن او تمتع كان عليه الهدى الا انه لا يدفع الهدى اليه كيلا يتلفه ويقول ضاع عني فاعطوني اخرهم وثم الى ان يأتي على جميع ماله

ثم الركن لا يجزئ عنه البدل ولا يتخلص عنه بالدم الا باتيان عينه والواجب يجزئ عنه البدل اذا تركه ولو ترك السنن والاداب فلا شيء عليه وقد اساء كذا في شرح الطحاوى واما محظوراته فنوعان احدهما ما يفعل في نفسه وذلك سنة الجماع والحلق وقلم الانظار والتطيب وتغطية الرأس والوجه ولبس المخيط واثنان ما يفعله في غيره وهو التعرض للصيد في الحل والحرام وقطع شجر الحرم كذا في النهاية ويمتصل بهذا مسائل ويكره الخروج الى الحج اذا كره احد ابويه ان كان الوالد محتاجا الى خدمة الوالد وان كان مستغنيا عن خدمته فلا بأس والاجداد والجداد عند عدم الابوين كذا في قاضيهان وذكر

ولكن يدفع الى امين ثقة يريد الخروج الى مكة حتى يذبح عنه بامره اذا جاء او ان الذبح فاذا اراد يسوق بدنة لتعته فانه لا يمنع من ذلك وان كانت الشاة تجزئه وذلك لان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول الهدى بدنة وانما بقرة او جزور وعندنا الشاة تجزئه فالزيادة على قدر الشاة الى تمام البدنة اختلفوا في وجوبها فافهم من اوجب ذلك على القارن والمتمتع ومنهم من لم يوجب فواجبنا عليه ذاك احتياطاً كما اوجبنا العمرة فان احرم بالحج او قرن ثم ارتكب شيئاً من محظورات احرامه بان قتل صيدا او حلق راسه وما اشبه ذلك فانه ينظر في ذلك ان كان شيئاً شرع له بدل من حيث الصوم كقتل الصيد وحلق الرأس عن اذى فانه لا يكفر بالمال لانه لو ممكن من ذلك يتوصل

بذلك الى اتلاف ماله حيث يرتكب هذا المحذور كل يوم وان كان شيئا لا بد له من حيث الصوم
كان تطيب والخلق من غير اذى والجماع فانه يتأخر الى ان يصير مصليا كالعبد فان جامع قبل
الوقوف بعرفة لم يمنع من نفقة المضي في احرامه ولا نفقة العود من عام قابل للقضاه لانه فرض
عليه كاصل حجة الاسلام الا انه يمنع من الدم للكفارة كانه معسر في حق هذا الحكم ولو انه
قضى حجه كله الاطواف الزيارة ثم رجع الى اهله فانه يطلق له نفقة الرجوع الى الطواف
ويصنع فيها مثل ما يصنع في ابتداء الحج ويؤمر الذي يلى انفق عليه ان ينفق عليه راجعا
حتى يطوف البيت لان الرجوع عليه فرض الطواف ولوطاف جنباً ثم رجع الى اهل

في السير الكبير اذا كان لا يخاف عليه الضيعة
فلا بأس بالخروج وكذا ان كرهت خروجه
زوجته واولاده او من سواهم ممن تنزله
نفقته وهو لا يخاف الضيعة عليهم فلا بأس
بان يخرج ومن لا تنزله نفقته او كان حاضرا
فلا بأس بالخروج مع كراهته وان كان يخاف
الضيعة عليهم كذا في المحيط وذكر في فتاوى ابى
الليث اذا كان الولد امر دصيح الوجه فلا بد
ان يمضيه من الخروج حتى يلقى وفي الملتقط
حج الفرض اولى من طاعة الوالدين وطاعتها
اولى من حج النفل في الكبرى لو كان السفر مخوفا
مثل البحر لا يخرج الا باذن الوالدين كذا
في الحاشية ويكره الخروج الى الفزو والحج لمن
عليه الدين وان لم يكن عنده مال مالم يقض

لم يطلق له نفقة الرجوع لانه قد فرغ من الحج
والمباي عليه بدنة لطواف الزيارة جنباً
وشاة لتزك طواف الصدر فيوديهما اذا صلح
واما العمرة اذا افسدها لا يلزمه القضاء الا بعد
زوال الحج وان احصر في حجة الاسلام
ينبغي للذي اعطاه القاضي نفقة ان يعث
النهدى عنه حتى يحل ويمنع من حج التطوع
قال محمد في الاصل فان اهل بحجة تطوعا وعمرة
تطوعا لا ينبغي للحاكم ان ينفق عليه لانه لو انفق
عليه في هذا احرم لكل سنة بحجة وفي كل
شهر بعمرة فيتوصل الى فساد ماله فصل
في المعنوه هو كالصبي فلا يجب عليه شيء
من العبادة كالحج وغيره قال في التحقيق وهو
اختيار عامة المتأخرين وقال الامام ابو زيد
رحمه الله تعالى في التقديم حكم المعنوه كالصبي

الا في حق العبادات فان لم نستطع به الوجوب احتياطاً انتهى قال في حاشية البردوي لكن هذا
ليس بصحيح والله سبحانه اعلم فصل من وجب عليه الحج فلم يحج حتى افتقر تقرر في ذمته
ولا يسقط عنه بالفقر لكن لا يكلف بالاداء بحكم العجز ويستحق الائتم بالتأخير على القول بالوجوب
على الفور وفي موضع اذا ملك الزاد والراحلة وقت خروج اهل بلده ولم يخرج حتى هلك
لا يسقط عنه الحج ويأثم انتهى وكذلك كل من وجب عليه الحج فلم يحج حتى عرض المانع من الاداء
بنفسه تقرر ديناً في ذمته وذلك بان وجب عليه الحج وهو بصبر ثم عجز او صحيح ثم اقعده او زمن
او اقليم او قطعت رجلاه او صار شيخاً بحيث لا يثبت على الرحلة او كان غير مجبوس فحبس او منع

او كان لها محرم ففقدته او كان الطريق امنا ففقد وغير ذلك من الموانع ففي كلها لا يسقط عنهم الحج بالاتفاق ما لم يحجوا او حجوا وعن محمد من عليه الحج اذا فرط ولم يحج حتى اتلف ماله وسعه ان يستقرض الساعة فيحج وان لا يقدر على وفاء الدين وان مات قبل ان يقضى دينه قال ارجو ان لا يؤخذ بذلك ولا يكون اثما اذا كان من نيته قضاء الدين اذا قدر وفي التفاريق والتمتاشي عن ابي يوسف لزمه ان يستقرض وان وجد مالا وعليه زكاة وحج يحج وعليه ان يستقرض الزكاة ان وجد وفي خزانة الاكمل من عليه زكاة ماله الف وحج وفي يده الف يصرفها الى الزكات الا ان تكون الف من غير مال الزكات فتصرف الى الحج ان اصابها في او ان

الحج اما اذا اصابها في غير او انه تصرف الى الزكاة انتهى وله ان يحج وعليه دين لا وفاء له وان كان في ماله وفاء الدين فالفضل ان يقضى الدين ولا يحج ولو ان فقيرا لا يجب عليه الحج وحج ما شيا بانكدى والسؤال فانه يجزئه عن حجة الاسلام حتى لو استغنى بعد ذلك لا يلزمه ثانيا كذا في المشاهير وذكر في شرح النقاية للشمس الكوستاني او حج الفقير ثم استغنى لم يحج ثانيا لكن في النوادر انه يلحج ثانيا انتهى وما في النوادر نادر مسألة قال صاحب القنيه قال بعض مشايخنا حج الفنى افضل من حج الفقير لانه يؤدى الفقير الفرض من مكة وقيل ذلك متلوع في ذهابه وفضيلة الفرض افضل من فضيلة التطوع ولانه يحصل بالفنى اعانة المحتاجين والرفقاء

دينه الا باذن الغرماء فان كان كفيل ان كفيل ان كفيل باذن الغريم لا يخرج الا باذنها وان كفيل بغير اذن الغريم لا يخرج الا باذن الطالب وله ان يخرج بغير اذن الكفيل كذا في قاضيخان الباب الثالث في المواقيت فالتى لا يجوز ان يجاوزها الانسان الا محرما خمسة لاهل المدينة ذوالحليفة ولاهل العراق ذات عرق ولاهل الشام جعفة ولاهل نجد قرن ولاهل اليمن يلزم فائدة التساقيت المنع عن تأخير الاحرام عنها كذا في الهداية فان قدم الاحرام هذه الاحرام على هذه المواقيت جاز وهو الافضل اذا امن الطريق من موقعة المحظورات والا فالتأخير الى الميقات افضل كذا في الجوهرة النيرة وكل واحد من هذه المواقيت وقت لاهلها ولمن مر بها من غير

والله سبحانه اعلم باب فرائض الحج واركانه واجباته وسننه وغير ذلك فصل في فرائض النية والتلبية او ما يقوم مقامهما من الذكر او تقليد البدن مع السوق وهذا هو الاحرام ومنهم من ذكر بدل النية وغيرها الاحرام فحسب لاستلزامه النية وغيرها وهو اخصر وهذا اوضح والوقوف بعرفة واكثر طواف الزيارة ونية الطواف وما قيل ان طواف الزيارة واجب فليس بشئ لما صرح في البدائع وغيره الامة قد اجتمعت على كونه ركنا والترتيب بين الفريض واداء كله فرض في وقته وكانه قيل ويلحق بهذه الفريض ترك الجماع قبل الوقوف وحكم الفريض انه لا يصح الحج الا بها ولا يجبر بدم ولو ترك واحدا منها لم يصح الحج تذييلات الاول

الاحرام شرط من وجه وركن من وجه فشرط ابتداء حتى جاز تقديمه على اشهر الحج كالطهارة للصلاة وله حكم الركن انتهى حتى لو استدام فأتى الحج للاحرام الى عام قابل وقضى به الحج لم يجز وكذا اذا عتق العبد او بلغ الصبي بعد الاحرام لا يجوز اداء الفرض بذلك الاحرام فالتحقيق انه ليس بشرط محض ولا ركن محض بل هو شرط في حكم الركن واليه اشار في النهاية وغيره وذهب بعضهم الى انه ركن واما الوقوف والطواف فهما ركنان الا ان الوقوف اقوى من الطواف لانه يفسد الحج بالجماع قبل الوقوف ولا يفسد به قبل الطواف ولانه يؤدى في حال قيام الاحرام من كل وجه والطواف يؤدى في حال قيامه من وجه والثاني الشرط ما يتوقف

اهلها كذا في التبيين ومن جاوز ميقاته غير محرم ثم اتى ميقاتا آخر فاحرم منه اجزؤه الا ان احرمه من ميقاته افضل كذا في الجوهره وهذا في غير اهل المدينة لان اهلها اخص بوقته كما في السراج الوهاج وكل من قصد مكة من طريق غير مسلك احرم اذا حاذى ميقاتا من هذه المواقيت كذا في المحيط ومن حج في البحر فوقته اذا حاذى موضعا من البر لا يتجاوز الا محرم كذا في السراج وان سلك بين الميقاتين في البحر او البر اجتهد واحرم اذا حاذى ميقاتا منهما وابعدهما اولى بالاحرام منه كذا في التبيين فان لم يكن بحيث يحاذى فعلى من حلت الى مكة كذا في البحر ارائق ومن كان اهله في الميقات او داخل الميقات

على وجوده الشئ وهو خارج عن ماهية الشئ والركن ما يقوم به الشئ وهو جزء داخل في ماهية الشئ والفرض يجوز اطلاقه على الشرط والركن معا والثالث لو شك في اركان الحج قال في البدائع ذكر الجصاص ان ذلك اذا كان يكثر يتحري ايضا كما في باب الصلوة انتهى ونقل من المحيط قال عامة مشايخنا يؤدى ثانيا لان تكرار الركن والزيادة عليه لا يفسد الحج وكذا في البدائع لانه لم ينسبه الى العامة ثم قال في البدائع لانه لا يفسد الحج فامكن الاخذ باليقين فاما الزيادة في باب الصلوة اذا كانت ركعة فانها تفسد الصلوة اذا وجدت قبل القعدة لا خيرة فكان العمل والتحرى احوط من البناء على الاقل انتهى الرابع لو شك في نفس الحج بانه

هل حج ام لا يجب عليه ان يحج كما لو شك هل زكى او لا يجب عليه ان يزكى اشار اليه في القمع في واجباته للاحرام من الميقات او ما فوقه وانسعى بين الصفا والمروة واستدامة الوقوف بعرفة الى الغروب لمن وقف بالنهار والوقوف بمزدلفة ورمى الجمار والحلق والتقصير عند الاحلال وطواف لصدور للافاق وركعتي الطواف والسعي والطهارة في الطواف عن الحدث والنيامن فيه وستر العورة والطهارة قدر ما يستره عورته من ثوبه وطواف الزيادة في وقته وما زاد على اكثر والطواف من وراء الحطيم قال في البحر فهذه سبعة عشر واجبا متفق عليها هكذا ذكر ابن العجمي في منسكه وعد التيامن من المتفق وسبأني

قول بعضهم انه سنة وزاد في المحيط وقوف جزء من الليل قال واما الواجبات المختلف منها متابعة الامام في الافاضة من عرفة وطواف الزيارة في ايام النحر والرمل قبل الحلق ورمي القارن والمتنع قبل الذبح والحلق في ايام النحر والحلق في الحرم انتهى وعد طهارة الثوب والطهارة عن الحدث من المنفق وليس كذلك لانه قال بعضهم بسايتهما للماسياتي وكذا جعل استدامة الوقوف من المنفق وهو ايضا من المختلف وذكر طواف الزيارة في وقته في المنفق ثم ذكره في المختلف وهو الصواب ولم يذكر ذبح القارن والمتنع في ايام النحر وذبحهما قبل الحلق وهما واجبتان من المختلف فيها وايضا لم يعد وجوب الذبح عليهما وهو من المنفق

وذكر في البدائع والوجيز ومن تبهما ان البداية بالصفاء في السعي واجب وهو الا رجح وذكر في الوجيز الابتداء بالحجر الاسود في الطواف من الواجبات وذكر في الايضاح ما يوجب ان البيتوتة بمن دلفة جزء من الليل واجب وذكر ابو القاسم في منية المناسك وجوب الترتيب في رمي الرمي والحلق والطواف وما ذكره ضعيف جدا التصريح غير واحد بخلافه وذكر في خزائن المفتين في طواف القدوم انه واجب على الاصح انتهى وهذا خلاف المشهور وذكر في البرزوي وغيره ان تأخير المغرب الى العشاء بالمزدلفة واجب ويلحق بهذه الجملة الاجتناب عن محظورات الاحرام فالخامس انه صار المجموع خمسة وثلاثين واجبا وسند ذكر

الى الحرم فيقاتهم الحج والعمرة الحل الذي بين المواقيت والحرم ولو اخر الاحرام الى الحرم جاز كذا في المحيط ووقت المكي الاحرام بالحج الحرم والعمرة الحل كذا في الكافي فبخرج الذي يريد العمرة الى الحل من اى جانب شاء كذا في المحيط والتنعيم افضل كذا في الهداية ولا يجوز الافاقي ان يدخل مكة بغير احرام نوى النسك اولا ولو دخلها فعليه حجة او عمرة كذا في المحيط ومن كان داخل الميقات كالبستاني له ان يدخل مكة لحاجة بلا احرام الا اذا اراد ان نسك فانسك لا يتأدى الا بالاحرام ولا حرج فيه وكذلك اذا خرج الى الحل للاحتطاب او الاحتشاش ثم دخل مكة بغير احرام وكذلك الافاقي اذا صار من اهل البستان كذا في المحيط

كل واحد منها مفصلا في موضعه ان شاء الله تعالى ثم من الواجبات ما يجمع الحجاج ومنها ما يخص بعضهم وقد ذكرنا على وجه يعرف الفرق بين القسمين وحكم الواجبات انه يلزمه الجزاء بتركها عمدا اوسهوا لكن العائد اثم وقا في البدائع ان الواجبات كلها ان تركها لعذر لا شيء عليه وان تركها بغير عذر فعليه دم انتهى ويستثنى من هذا الحلق فانه واجب ولا يقوم الدم مقامه وركعتي الطواف والمبيت بمن دلفة على قول من يوجب في هذه الواجبات لا يجب الدم بتركها وسياي تفصيل ذلك ان شاء الله تعالى فصل في سنة طواف القدوم للافاقي المفرد والقارن والرمل في الطواف والهرولة في السعي بين الميادين والبيتوتة

بمضى ليالى ايام منى وبمزدلفة والرفع من منى الى عرفات بعد طلوع الشمس ومن مزدلفة الى منى قبلها والنزول بالابطح وخطبة الامام في ثلثة موضع والغسل يوم عرفة قبل الاربعة الاولى منها من الموكدة يلزم الاساءة بتركها كذا ذكره الكرماني عن ابي الليث والحق بها في البحر البتوتة بمزدلفة وقد ذكر غير واحد الاساءة في كثير من السنن غير هذه الخمسة كما سنبينه وحكم السنن انه اذا ترك شيئاً منها يصح حجة ولا شئى عليه بتركها الا دم ولا صدقة الا ان يكون مسيئاً في الموكدة وهي اكثر مما ذكرنا وستقف عليها في اثناء الابواب ان شاء الله تعالى فصل في مستحباته وهي كثيرة ياتي اكثر ذكرها في مواضعها ولتذكرها هنا ابتداء

اعلم ان مواقيت الحج نوعان مكانى وزمانى اما المكانى فيختلف الناس باختلاف وهم في حق المواقيت اصناف ثلاثة اهل الافاق وهم الذين منازلهم خارج المواقيت واهل الحل وهم الذين داخل المواقيت او في نفسها خارج الحرم فمن كان منزله في نفس الميقاب فتحكمه بمن كان داخله عندنا خلافا لبعض الناس كذا في شرح الطحاوى واهل الحرم واهل مكة هم الذين في الحرم ثم اعلم ان الاحرام عن الميقات واجب وليس بفرض حتى لو جاوز الميقات ثم احرم ولو من مكة صح احرامه ويجب عليه العود اليه فيلبي عنده وقال سعيد بن جبير لا حج لتارك الاحرام من الميقات ومن جاوز الميقات غير محرم ثم وزمه ان يعود اليه ويحرم منه ان لم يكن له عذر كخوف الطريق

منها المشى من مكة الى منى وفي سائر المناسك الى انقضاء حجة ان قدر والمواظبة على الاعمال والاذكار والغسل للاحرام والدخول مكة والوقوف بعرفة والمزدلفة والنزول بقرب الجبل والوقوف بالشعر الحرام والذبح وغير ذلك فصل واما ادابه ومباحاته ومكروهاته ومحظوراته ومفسداته فسياتي ذكرها في مواضعها ان شاء الله تعالى باب المواقيت اعلم ان مواقيت الحج نوعان مكانى وزمانى اما المكانى فيختلف باختلاف الناس وهم في حق المواقيت اصناف ثلثة اهل الافاق وهم الذين منازلهم خارج لمواقيت واهل الحل وهم الذين داخل المواقيت او في نفسها خارج الحرم فمن كان منزله في نفس الميقات فتحكمه بمن كان داخله عندنا خلافا

لبعض الناس صرح به الطحاوى في شرحه واهل الحرم واهل مكة وهم الذين في الحرم فتذكر كله في فصل على حدة فصل في مواقيت اهل الافاق ميقات اهل المدينة من مر بها ذوالحليفة وميقات اهل مصر والمغرب والشام ومن طريق تبوك الجحفة وهي بالقرب من رابغ الذي يحرم الناس منه على يسار الذهاب الى مكة ومن احرم من رابغ فقد احرم قبل محاذاتها يسير كذا في البحر وذكر بعضهم ان الاحوط ان يحرم من رابغ اوقبله لعدم التين بمكان الجحفة وميقات اهل نجد اليمن ونجد الحجاز ونجد تهامة قرن وبته وبين مكة اثنتان واربعون ميلا وميقات اهل اليمن وغيرها نجد وباقي تهامة للحم وميقات اهل العراق وسائر اهل المسرق

ذات عرق والافضل ان يحرم من العقيق احتياطا والعقيق قبل ذات عرق برحلة وقيل برحلتين
 وذكر في شرح البخاري للدمياطي وهو من المدينة على اربعة اميال وهو من مكة على مائتي ميل غير
 ميلين قال ابن التين وهي ابعد المواقيت من مكة تعظيما لامر النبي صلى الله عليه وسلم انتهى
 وابتعد المواقيت ذوالخليفة ويلها البعد الحجة وبينها وبين مكة اثنان وثمانون ميلا بين ذات عرق
 ومكة ثمانية عشر ميلا والثلاثة الاخر على مسافة واحدة بينها وبين مكة ليلتان واجمع المسلمون
 على ان الاحرام يجب من هذه المواقيت على من مر عليها ويجب بتركها منها دم ان تجاوز على
 قصد دخول مكة والتقدم على هذه المواقيت جائزا لا جاع واعيان هذه المواقيت لا يشترط

بل الواجب عينها او حذوها باتفاق
 الاربعة والافضل ان يحرم من اول الميقات
 وهو الطرف الابد من مكة حتى لا يمر بشيء
 مما يسمى ميقات غير محرم ولو احرم
 من الطرف الاقرب الى مكة جاز باتفاق
 الاربعة وهذه المواقيت لاهلها ولكل
 من مر بها من غير اهلها ومن سلك غير ميقات
 برا او بحرا اجتهد واحرم اذا حاذى ميقاتا
 ومن حذوا الابد من الميقاتين اولى فان لم
 يكن بحيث يحاذي فعلى مرحلتين من مكة
 والمراد في عذم المحاذات انما هو عذمها
 في علم الشخص لا في نفس الامر لان المواقيت
 نعم جهات مكة كلها فلا بد من محاذات احدها
 فافهم ومن ترك ميقاته وسلك من طريق
 اخر فيقاته ميقات اهل تلك الطريق ولا شيء

او الا نقطاع عن الرقعة اوضح الوقت
 او مرض شاق ونحو ذلك فاحرم من موضعه
 ولم يعد اليه لزمه دم ولم يأثم بترك الرجوع وبأثم
 بالمجاورة ولو تجاوز ثم احرم ما بينه وبين مكة
 بالحج فان يخاف فوت الحج لا يرجع الى الميقات
 ولكن يمضي وعليه دم وان كان لا يخاف
 الفوت فانه بعيد ما لم تسرع في افعال التمكن
 الباب الرابع في الاحرام وله ركن وشرط
 فالركن ان يوجد منه فعل من خصائص الحج
 وهو نوعان احدهما قول بان يقول ليك
 اللهم ليك ليك لا شريك لك الخ وهي مرة
 شرط وان يادة سنة وتلزمه بتركها الاساء
 كذا في المحيط ولو كان مكان التلبية تسبيح
 او تحميد او تهليل او تمجيد او ما اشبه ذلك من ذكر

عليه وفي البحر العميق كل من جاوز ميقاتا من غير احرام الى ميقات اخر جاز لان الميقات الذي
 صار اليه ميقاته وفي التحية من كان في طريقه ميقاتان يجوز له ان يتعدى الى الثاني على الاصح
 وفي البدائع ولو جاوز ميقاتا من هذه المواقيت من غير احرام الى ميقات اخر جاز الا ان المستحب
 ان يحرم من الميقات الاول وكذا روى عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه قال في غير اهل المدينة
 اذا مروا على المدينة فجاوزوها الى الحجفة فلا بأس بذلك واجب الى ان يحرموا من ذوالخليفة
 لانهم اذا حصلوا في الميقات الاول ولم يهتم بمحافضة حرمة فكيره لهم تركها انتهى ومثلها ذكر
 القدوري في شرحه وبه قال بعض المالكية والحنابلة وعطاء وفي الهداية وفائدة التأقيت

المنع من التأخير قال شارح كلامه ابن الهام وقد يلزم عليه ان من اتى ميقاتا منها لقصد مكة وجب عليه الاحرام سواء كان يرمي بعده على ميقات احرام لاسكن المسطور خلافة في غير موضع قال وفي الكافي للحاكم الصدر الشهيد الذي هو عبارة عن جمع كلام محمد ومن جاوز وقته غير محرم ثم اتى وقتا اخر واحرم منه اجزاه ولو كان احرم عن وقته كان احب الى انتهى وفي مناسك الكرماني والطرابلسي والبحر وغيرها من المناسك والشروح من لم يحرم من اهل المدينة من ذى الحليفة واحرم من الجحفة فلا شيء عليه لكن الاولى والمستحب ان يحرم من ذى الحليفة وعن ابي حنيفة انه اولم يحرم من ذى الحليفة واحرم من الجحفة ان عليه دما وبه قال

الله تع ونوى به الاحرام صار محرما سواء يحسن التلبية او لا يحسنها بالاجماع وكذا اذا اتى بلسان آخر اجزاء سواء كان يحسن العربية او لا يحسنها كذا في شرح الطحاوي والعربية افضل واوقال انهم ولم يزد عليه فن قال يصير به شارعا في الصلوة يقول يصير محرما وعلى قول من قال لا يصير به شارعا في الصلوة لا يصير محرما كذا في قاضيهان واثنى على فعل وهو ان يقلد بدنة وساقها وتوجه معها يريد الحج يصير محرما وان لم يلب سواء قلد بدنة تطوعا او نذرا او اجزاء صيد او نحوه وان بعث بها على يد رجل ولم يتوجه معها ثم توجه لم يكن محرما حتى يلحقها الا هدى متعة او قران فانه يصير محرما حين توجه قبل ان يلحقها كذا في المحيط فاذا

ماتك والشافعي واحد قال ان يلبى وابن الهام لكن الظاهر عن ابي حنيفة رحمه الله الاول لعين عدم لزوم شيء وذكر القدوري في شرح مختصر الكرخي وصاحب البدائع وقد قال ابو حنيفة رحمه الله في غير اهل المدينة اذا مروا على المدينة فجازوها الى الجحفة فلا بأس بذلك واحب الى ان يحرموا من ذى الحليفة انتهى فقتضى هذا عدم جواز ذلك لاهلها وبه صرح العوفي في شرح القدوري في مسألة من جاوز الميقات بغير احرام ثم عاد ان كان الى ميقات وهو بعد من الذي جاوزه او يساويه يميزه والا فلا ثم قال هذا في غير اهل المدينة لان ميقاتهم ابعد من الكل فكان غيره من المواقيت داخلا في ميقاتهم اما اهل المدينة فلم يثبت لهم الرخصة في ذلك انتهى

واقصر في كثير من الكتب على ذكر ذى الحليفة لاهل المدينة كالجامع الصغير وشرحه ومختصر الكرخي والقدوري وهداية والكافي والمجمع والبدائع والختار وغيرها من غير تعرض لخلاف وجواز مجاوزته والله سبحانه اعلم باختصارهم على ذلك اهو لاختيارهم رواية الوجوب لعدم تعرضهم لجواز تركه او غير ذلك والظاهر الذي لا ينبغي غيره انه ذكروها للوجوب اذ لا شك ولا خلاف في انها ميقاتهم كغيرها لغيرهم وعدم لزوم شيء بالاحرام من غيرها بعد مجاوزتها لا يستلزم عدم توقيتها لهم لان هذا الحكم جار في كل ميقات عندنا كما علم ان كل من جاوز ميقاته فاحرم من ميقات اخر لاشيء عليه الا في رواية عن ابي يوسف كما سيأتي غاية ما في الباب انه يلزم من هذا

ان لا يجب على احد الاحرام من ميقاته بل يجب من ميعات من المواقيت غير عين ولا ضرر فيه
لانه مصرح به عندنا قال في المحيط الواجب عليه الاحرام من الميعات تعظيما لمكة من اى ميعات
كان والاولى ان يحرم من وقته انتهى نعم يجب عليه من وقته اذا لم يقصد غير، ويمكن ان يقال
الواجب عليه وقت مطلقا اذا مر به الا انه يسقط عنه بالاحرام من غير، وهذا ظاهر والحاصل
ان الكراهة ثابتة بمجاوزه ذى الحليفة ثابتة فى حق غير اهلها كما صرح فى البدائع وفى حق اهلها
بطريق الاولى وانما الكلام فى الجواز وعده فنبغى عن ذلك الاحتراز خصوصا لمن يدعى الورع
والاحتياط واما الدم فلا يجب بذلك فى الصحيح على الفريقين بناء على اظاهر الرواية كما سيأتى

فحين جاوز ميقاته ثم عاد الى ميعات هو اقرب
الى مكة من ميقاته فاحرم منه سقط عنه دم
المجاوزه فى ظاهر الرواية وهو الصحيح وبناء
على رواية عدم وجوب الاحرام منها فصار
فى سقوط الدم روايتان ظاهرتان وفى
وجوبه ايضا روايتان غير ظاهرتين احديهما
التي مرت عن ابى حنيفة واثانية عن ابى
يوسف يأتى ذكرها فى المجاوزة ان شاء الله
تعالى ثم رأيت انه قد تكلم على هذا ابن
امير الحاج فى منسكه كلاما حسنا فاحببت
ان اصفيه الى هذا الكتاب فذكر

ادركها وساقتها او ادر كها فقد اقترنت نية
بعمل هو من خصائص الاحرام فيصير محرما
كما لو ساقها فى الابتداء كذا فى الهداية ولو اشترك
قوم فى بدنة وهم يؤمون البيت فقلد احدهم
بامرهم فقد احرماوا وبغير امرهم صار هو
محرما دونهم وصفة التقليد ان يربط على عنق
بدنته قطعة نعل او عروة مزادة والحاء شجره كذا
فى المحيط ولو جلد بدنة او قلد شاة ونوى بهما
الاحرام فتوجه معها لم يصير محرما وكذلك اذا
اشعر بدنة ونوى به الاحرام فى قولهم جميعا
كذا فى المضمرات ويستحب التجليل والتصدق
بالجل والتقليد احب من التجليل كذا فى فتح
القدير والبدن من الابل والبقر كذا فى الهداية
والاشعار ان يطعن فى سنامها من الجانب الايسر

الاثمة و آخر الاحرام الى ما بعدها وان كان خلاف الا فضل عندهم خصوصا لمصلحة
ظهرت له فى ذلك اما الضعفة اولعلمه من نفسه بانه لا يستطيع حفظها من الوقوع فى محظورات
احرامه كما صادفته شدة حر او برد او غير ذلك من الدواعى بل لا يجد ان يقول
قائل ان التأخير والحالة هذه الى اقرب المواقيت من مكة اولى الا انه اذا اصر المار
بذى الحليفة الاحرام عنها وكان غير عالم بالتحفة بالجزم والتحقيق ينبغى ان لا يجاوز رابعا
او ما فوقه بقليل للخروج عن العهدة بيقين فانه قد قيل ان التحفة قد ذهبت اعلامها ولم
يبق بها الا رسوم خفية لا يكاد يعرفها الا بعض سكان تلك البوادي فهذا الذى ذكرناه هو

الاحتياط قال والعبد الضعيف اخر التلبس بالاحرام الى رابع فاحرم منه وافتي من ساله على سبيل
التخفيف بينه وبين ذى الخليفة لانتقصد تجنباً مكرهه في ذلك اوفى معارضه امام بل الحال اقتضى
ذلك وهذا لان الابق بالمفتى ومن ضاهاه ان يعمل بما هو الافضل الا ان يعارضه عروض معنى
اخر في المفضول يرتقي به الى مساواته اياه في الدرجة فيعمل بايهما شاء حيثئذ او يفرقه بسبب
ذلك في نظيره فينقلب الفاضل مفضولاً والمفضول فاضلاً وانه اذا كان من مذهبه جواز
امر من احدهما افضل من الاخر بينه للسبيل غير مقتصر على ما هو اشق عليه وربما لحقه
منه حرج او فوات معنى مكا في تلك الافضلية او يفوقها والانسان اذا تأمل احوال المحرمين

في زمانها هذا من ذى الخليفة يراهم الامن نذر
لا يصل الى نحر الخليفة الا وقد لزمه دما
وصدقات بجنايات جناها على الاحرام مع علم
او جهل بخلاف المحرمين من الخليفة ونحوها
فان هذا الحال تحقق في حقهم كثيراً بواسطة
قصر المسافة ومقاربة اداء الشعائر فيسهل
على النفس بتسبب ذلك المحافظة على تلك
الحسدود فظهر ان تأخير الاحرام الى نحو
الخليفة لمثل من يحال فيه الاحوال اوقام
به من العوارض ما يفسر عليه معه مجازية
مخلوقات احرامه اولى وان تلك الافضلية
اتمناها في حق من عنده الملكة والقسوة
والديانة بل تفصول فيمن كان هذا حاله ان
احرامه من ديرة اهل افضل فاعتم هذا
التحرير فانه من فضل الله عزير التيسيرات

حتى يسيل منه الدم وهو مكرهه في قول آجي
وقال هو حسن كذا في المضمرات والتجليل ان
يلبس بدنته الجل واما شرطه فالنية حتى لا يصير
محرم بالتلبس بدون نيته الاحرام كذا في المحيط
ولا يصير شارعا بمجرد النية مالم يأت بالتلبس
او ما يقوم مقامها من الذكر او سوق الهدى
او تقليد البدنة كذا في المضمرات واذا اراد
الاحرام اغتسل او توضأ والغسل افضل الا ان
هذا الغسل للتنظيف حتى يؤمر به الحائض
كذا في الهداية ويستحب في حق الصبي والنفساء
ويستحب كمال التنظيف من قص الاظفار
والشارب وحلق الابطين والعانة والرأس
لمن اعتاده من الرجال او اراده والافسريحه
وازالة الشعث والنوح عنه وعن بدنه بغسله

كلامه ملخصاً فاعمل ولا تنفل **فصل** في ميقات اهل الحل من كان منزله في نفس
الميقات او داخل الميقات فوقته اهل الحل الذي بين الميقات وبين الحرم فالحج والعمرة وهم في سعة في الحل
مالم يدخلوا ارض الحرم لكن من ديرة اهلهم افضل واما من كان بين ميقتين احدهما امامه
والآخر وراءه كذا الخليفة والخليفة لا يجوز له ان يتجاوزها الا باحرام كالافاق كذا ذكر
في البحر المحيق ولم ارحكم من كان بين الميقتين على وجه الذي ذكره في غيره من كتب الاصحاب
بعد تنش ككثير ثم ان اراد بمن بينهما من كان خارجا عن طريق ذى الخليفة القديم الذي كان
بمسلكه النبي صلى الله عليه وسلم فلا كلام فيه كاهل بذو والصفراء لانهم ليسوا من اهل

ذى الحليفة وان اراد من كان على الطريق القديمة التي تفارق طريق الناس اليوم من روحا
فلا تمر بخيف وصنرا كاهل العرج والا بوافيه نظرا لانهم اهل طريق ذى الحليفة بخلاف
الاولين كما اشار اليه بعض العلماء ثم اذا صاروا من اهلها كان ينبغي ان يكون حكمهم حكم من كان
داخل الميقات لاطلاقهم منع التمتع والقران وجواز الدخول بلا احرام قال في البدائع فيمن لا تمنع لهم
انهم اهل المواقيت الخمسة انتهى فقد دخل اهل ذى الحليفة في هذا الاطلاق فان قيل انهم
عللوا سقوط الاحرام عنهم بكثرة التردد والخرج وهو منتف في اهل ذى الحليفة واجيب بان
وجود العلة في كل جزئيه غير لازم كما عرف فان قيل قد فرقوا بين اهل ذى الحليفة وغيرها
في اشتراط الرواية فتحتمل ان يفرق في هذه

المسألة ايضا اجيب بانه وجد هناك موجب
الفرق وهو المشقة بخلافه هاهنا غير ان
الاحتياط فيما قال في البحر في حق الاحرام
لا في حق التمتع والقران فتأمل ثم ان ثبت ما قاله
نقلا فلا كلام بعد النقل والافيه مافيه وقد
فصل بعض الشافعية في هذه الحليفة فقال
الشيخ غرابن جماعة في منسكه الكبير ومن
مسكنه بين ميقاتين احدهما امامه والاخر
وراء كذا الحليفة والجحفة فمن كان في جادة
الشام والمغرب كاهل الابوا خيقاتهم
موضعهم اعتبارا بذى الحليفة لكونهم على
جاداتها وانفصالهم عن الجحفة لبعدهم
عنها ومن كان بين الجادتين كاهل بني حرب
فان كانوا الى جادة المدينة اقرب احرما

بالخطمي والاشنان ونحوهما ومن المستحب
عند ارادة الاحرام جماع زوجته او جاريته ان
كانت معه ولا مانع من الجماع فانه من السنة كذا
في البحر الرائق ويتزعم النخيط والخف ولبس
ثوبين ازار او رداء جديدين او غسيلين والجديد
افضل كذا في قاضيان ولولبس ثوبا واحدا
يستر عورته جاز كذا في الاختيار والازار
من السرة الى ما تحت الركبة والرداء على الظهر
والكتفين والصدر ويشده فوق السرة وان
عزز طرفيه في ازاره فلا بأس به ولو خلله
بخلال او مسلة او شده على نفسه بحبل
اساء ولا شيء عليه كذا في البحر الرائق ويدخل
الرداء تحت يمينه ويلقيه على كتفه اليسرى
ويبقى كتفه الايمن مكشوا كذا في خزنة

من موضعهم وان كان الى جادة الشام اقرب احرما من الجحفة وليست الاعتبار بانقرب
من الميقاتين اما الاعتبار بالقرب من الجادتين وان كانوا بين الجادتين على السواء فوجهان
احدهما يحرمون من موضعهم والثاني انهم بالخيار بين احرامهم من موضعهم وبين احرامهم
من الجحفة قاله الماوردي من الشافعية وعن مالك من كان منزله بين ميقاتين فيقاته منزله انتهى
ولا هل الحل دخول مكة بغير احرام اذا لم يريدوا احد التمسكين وان ارادوه فلا يجوز لهم ان يتجاوزوا
مئة اميال لا محرمين واعلم ان مذهب الطحاوي فيمن كان في نفس الميقات ان حكمه حكم اهل الاطاف
فلا يجوز لاهلها من دخول الحرم الا ما يجوز لاهل الامصار التي قبل المواقيت ونقل بعض العلماء

ان عندهم حكم من كان بين الميقات ومكة حكم اهل الافاق فلا يجوز لهم دخول مكة بلا احرام وفائدة ذكرى لهذا ان يختص في ذلك * فصل * في ميقات اهل الحرم ميقاتهم للحج الحرم ومن المسجد افضل اوديرة اهلهم وللعمرة الحل ومن التعميم افضل فيحرم اهل مكة وهو كل من كان داخل الحرم للحج حيث شاء وامن الحرم ولا ينحص بمكان دون مكان وكذا لهم الحل للعمرة * فصل * في بيان مجاوزة الميقات بغير احرام اعلم ان هذا الفصل ايضا لا يتخلو من الاصناف الثلاثة التي ذكرناها فنذكرهم على ذلك الترتيب الفصل الاول في الصنف الاول وهم اهل الافاق فلا يجوز لاحد منهم مجاوزة احد المواقيت او ما حاذواها اذا اراد

دخول مكة الا محرمان سوى النسك ولم يقصد به اولم يقصد شيئا ولو جاوزه احد بغير احرام ثم دخل مكة فعليه احد التسكين والدم وما ذكره في الهداية والكافي وشرح الوفاة وغيرها من ان هذا اذا اراد الحج والعمرة بوجه ظاهره ان الافاق اذا لم يرد الحج والعمرة لشيء عليه بالمجازة وليس كذلك لما قال المحقق كالدين في شرح الهداية بل يجب ان يحمل على انه انما ذكره بناء على ان الغالب في قاعدتي مكة من الافاقيين قصد التسك فالمراد بقوله اذا اراد الحج والعمرة اذا اراد مكة قال ثم موجب هذا الحل ان جميع الكتب ناطقة بلزوم الاحرام على من قصد مكة سواء قصد التسلك اولا ويطول تفصيل

المفتين ويدهن باي دهن شاء مطيبا كان او غير مطيب واجمعوا على انه يجوز التطيب قبل الاحرام بما لا يبق عينه بعد الاحرام وان بقيت رايحته وكذا التطيب بما بقيت عينه بعد الاحرام كالمسك والغلبة عندنا لا يكره في الروايات الظاهرة كذا في قاضيخان ولا يجوز التطيب في الثوب بما يبق عينه على قول اكل على احدي الروايتين عنهما قالوا وبه نأخذ كذا في البحر ثم يصلي ركعتين ويقرأ فيهما بما شاء وان قرأ في الركعة الاولى بفاتحة الكتاب وقل يا ايها الكافرون وفي الثانية باغاثة وقل هو الله احد تبركا بفعل رسول الله صلعم فهو افضل كذا في المحيط وكثير من علمائنا يقرؤون بعد الفراغ من سورة قل يا ايها الكافرون ربنا لاترغ قلوبنا

المنتمولات بذلك وقد صرح المصنف به في فصل المواقيت حيث قال ثم الافاق اذا انتهى اليها على قصد دخول مكة عليه ان يحرم قصد الحج والعمرة اولم يقصد عندنا ويستوى فيه التاجر والمعتز وغيرهما ولا صرح من هذا شيء بل ينبغي ان يعلم قصد الحرم في كونه موجبا للاحرام كقصد مكة انتهى كلامه رحمه الله تعالى وقال القدوري في شرحه مختصر الكرخي انما ذكر ابو الحسن من اراد الحج والعمرة لان الانسان قد يجاوز الوقت ولا يريد دخول مكة ثم ينشئ الاحرام فلا يلزمه شيء حرمة الوقت انتهى فان قيل المفهوم في الروايات حجة اتفاقا اجيب بان المفهوم بمقابلة المنصوص كالمعذور لا عبرة به واعلم ان الكتب المعتمدة ناطقة

باصح عبارة واصرحها بان من دخل مكة بغير احرام فعليه احد النسكين والدم للمجاورة من غير خلاف ومن وهم عدم وجوب الدم لم يصب وهو صاحب الابضاح في شرح الاصلاح حيث قال انما قال اراد الحج والعمر لانه اولم يرد احد منهما لا يجب عليه دم بمجاورة الميقات وان وجب الحج او العمرة ان اراد دخول مكة او الحرام انتهى وهو عجب يوجب التسك ولا يوجب الدم وستقف على تصرفات الاصحاب في وجوب الدم في مسألة من جاوز ثم عاد اليه فاخرم بحجة الاسلام او غيرها اللهم الا ان يقال ان مراده من جاوز الوقت وهو لا يريد دخول مكة ثم يداله ان يدخل مكة لاحد النسكين فانه لاشي عليه لتزك وقته الاول مع ان هذا التأويل لا يخلو

عن نظر وعبارته تنبئ عنه ايضا ثم اعلم ان قصد دخول مكة موجب للاحرام اما قصد الحرم دون مكة هل هو كذلك او لا لم يذكر في اكثرنا سك تفصيل ذلك وكان من المهم فتقول وبالله التوفيق ان في اكثر الكتب اقتصر واعلى ذكر قاصد مكة فلا يفهم من حكم قاصد الحرم لان في ولا وجوب ويفهم من عبارة بعضهم ان قصد الحرم كقصد مكة وبه صرح صاحب البدائع حيث قال ولو جاوز الميقات يريد مكة او الحرم من غير احرام يلزمه اما حجة او عمره لان مجاوزة الميقات على قصد دخول مكة او الحرم بدون الاحرام لما كان حراما كانت المجاوزة التزاما للاحرام دلالة وفيه هذا اي وجوب الدم والتسك اذا جاوز احد هذه المواقف

بعد اذ هديتنا الآية وبعد الفراغ من سورة الاخلاص ربنا آتانا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا كذا في خزائنه المفين ولا يصليها في وقت المكروه وتجزئه المكتوبة كذا في البحر الرائق ثم اذا فرغ من صلواته يطلب من الله ان يسير ويدعو اللهم اريد الحج فيسر لي وتقبله مني كذا في المحيط ثم يلي في دير الصلوة او بعدما استوت به راحته والتلبية في دير الصلوة افضل عندنا كذا في قاضين وصفة التلبية ان يقول ابيك اللهم ابيك ليك لاشريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك وقال الكرخي يأتي بها ولا ينقص منها وان زاد عليها فهو حسن بان يقول ابيك اله الخالق ليك غفار الذنوب ليك وسعديك والخير كله بيديك والرغباء اليك كذا في المحيط واما انتص فمكروه اتفاقا

الخمس يريد الحج او العمرة او دخول مكة او الحرم بغير احرام فاما اذا لم يرد ذلك وانما اراد بستان بني عامر او غيره فلا شي عليه وايضا في البدائع في باب النذر المكان نوعان مكان يصح الدخول فيه بغير احرام وهو ما سوى الحرم ومكان لا يصح الدخول فيه بغير احرام وهو الحرم والحرم مشتمل على مكة انتهى وقد صرح في شرح الطحاوي بمثل ما في البدائع بل او كدمنه حيث قال كل من جاوز الميقات قاصدا الى الحرم او الى مكة من غير احرام يلزمه لاجل المجاوزة اما حجة واما عمره لان مجاوزة الميقات بنية الحرم بمنزلة ايجاب الاحرام على نفسه وفيه ايضا كل من اتى من هذه المواقف الخمسة وهو يريد الحج او العمرة او قصد الحرم لحاجة له او لتجارة وهو من اهل الافاق او من اهل

الحل او من اهل الحرم فلا يباح له مجاوزته بغير احرام و ذكر الشيخ كمال الدين في شرح الهداية ينبغي ان يعلم قصد الحرم في كونه موجبا للاحرام كقصد مكة وقد تقدم ثم ذكر في موضع آخر فيمن قال على المشي الى الحرم او المسجد الحرام فذكر الخلاف بين الامام وصاحبيه وقال في تعليقه لانه لا يتوصل الى الحرم ولا المسجد الحرام الا بالاحرام الى اخره وقال كذا في المبسوط ثم قال في ذكر تعليق الامام واما كون التوصل الى الحرم ايضا يستدعي الاحرام فليس بصحيح لانه لو لم ينو الافاق لمكانا في الحرم لحاجة او لاجازة الوصول اليه بلا احرام انتهى وهو خلاف ما في المبسوط والبدائع والحاصل ان وجوب الاحرام على قاصد الحرم لا يخلو عن الاختلاف

وهذا اخر المقال والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال ﴿ فصل ﴾ اعلم ان الاصل ان كل من قصد مجاوزة ميقاتين لا يجوز له ان يجاوز الا بالاحرام ومن قصد مجاوزة ميقات واحد حل له ان يجاوز بغير احرام بيانه من اتى ميقاتين الحج او العمرة او دخول مكة لا يجوز له ان يجاوز الا بالاحرام لانه قصد مجاوزة ميقاتين ميقات الافاق وميقات اهل الحل ولو قصد الافاق مكانا كبستان بنى عامر او غيره من الحل داخل الموقت فله ان يجاوز لميقات بغير احرام لانه قصد مجاوزة ميقات واحد ولم يرد به دخول مكة والحرم ثم لو بداله ان يدخل مكة لحاجة بغير احرام فله ذلك لانه صار من اهل ذلك المكان ولهم الدخول بغير احرام قال

اذ النبي صلى على النبي عم ودعا بما شاء الا انه يخفف صوته اذا صلى عليه كذا في فتح القدير ويكثر التلبية ما استطاع في ادبار الصلوات كذا في المحيط وهو ظاهر الرواية وقال الطحاوي في ادبار المكتوبات دون الفأنتات والمنافلات كذا في شرحه وكذا كما لقي ربكنا او علاما مرفعا او هبطا واديا وبلا سحر ورحين استيقظ من منامه كذا في المحيط او استعطف راحلته وعند كل ركوب ونزول كذا في التبيين ويستحب في التلبية كلها رفع الصوت من غير ان يبلغ الجهد في ذلك كذا في الفتح ومما يتصل بذلك مسائل واذ النبي وهو يريد القران او لافراد فهو كالنوى وان لم يتكلم بهما في احرامه كذا في الايضاح وعن محمد اذا خرج الرجل الى

في البدائع قيل ان هذا هو الحيلة لا سقاط الاحرام عن نفسه وكذا ذكر الكاكي عن الامام المجنوبي قال لو فعل ذلك لا يجب عليه الاحرام ولكن يائمه لان قصد مجاوزته قد وجد ولا فرق بين ان ينوي الإقامة في البستان خمسة عشر يوما او ينو في ظاهر الرواية وعن ابى يوسف انما يجوز له دخول مكة يعني احرام اذا كان على قصده ان يقيم بالبستان خمسة عشر يوما والالم بجوز له الدخول بغير احرام وحسن بعضهم قول ابى يوسف قال اخذ به جماعة انتهى فان قيل يشك على قوله حكم من دخله ولم ينو الإقامة ثم بداله ان يدخل مكة هل يجب عليه الاحرام من الميقات او يجزيه من البستان فان قيل بالثاني فقد صار حكمه كحكمهم فلم يجوز له الدخول

بغير احرام وان قيل بالاول فهو لم يجاوز الوقت جانياً ليجب عليه العود اليه او الدم ان لم يعد وهذا لانه لا يخلو اما ان يجعل افاقيا او بستانيا واجب بان قياس بعض الفروع يقتضي ان يجزئه الاحرام من البستان ولا يجب عليه العود الى الوقت ولا الدم كصبي بلغ او كافرا اسلم بعد المجاوزة يجوز لهما ان يحرمنا من حيث هما ولا شيء عليهما لما صرحوا به فهذا مثلهما على قول ابى ح ويوجب على قول ابى يوسف الا ان ينوي الإقامة به خمسة عشر يوما لكن هل يجب الاحرام عليه من حيث يبلغ واسلم ام لا فتولهم من وصل الى مكان حار حكمه كحكمهم بوجوب ان لا يجب ﴿ فصل ﴾

والاحرام عن الميقات واجب وليس بفرض حتى لو جاوز الميقات ثم احرم ولو من مكة صح احرامه ويجب عليه العود اليه فيلبي عنده وقال سعيد ابن جبيرة لا حج لما ركز الاحرام من الميقات ومن جاوز الميقات غير محرم ثم ولزمه ان يعود اليه ويحرم منه ان لم يكن له عذر فان كان له عذر كخوف الطريق او الاقطاع عن الرفقة اوضحى الوقت او مرض شاق ونحو ذلك فاحرم من موضعه ولم يعد اليه لزمه دم ولم باثم بترك الرجوع وبأثم بالمجاوزة ولو جاوز ثم احرم ما بينه وبين مكة بالحج فان كان يخاف فوت الحج لا يرجع الى الميقات ولكن يمضي وعليه دم وان كان لا يخاف الفوت فانه يعود ما لم تشرع في افعال احد التسكين ﴿ فصل ﴾

واوجاز الميقات ثم رجع اليه فلا دم عليه ثم لا يخلو رجوعه من حالين اما ان يرجع قبل ان يحرم من داخل الميقات او بعدما احرم فان عاد قبل شروعه في افعال احد التسكين او بعد شروعه فيها فان عاد قبل شروعه الى الميقات ولي منه سقط عنه الدم وان لم يلب لم يسقط عنه ابى حنيفة وعندهما يسقط بالعود محرم ابى حنيفة وولي سقط عنه الدم خلافا لهما موهم ولهذا قال السخاوي واظنه سهوا منه لان الدم يسقط بمجرد العود جندهما من غير ثلابة كما صرح به في موضع اخر فكيف اذا انضمت اليه التلبية اللهم ان قصد بالخلاف الخلاف في التلبية وهذا لا يتبادر الذهن من هذه العبارة وانما يفهم منه الخلاف في السقوط وهو خلاف المذهب انتهى وقال زفر لا يسقط ابى حنيفة وان عاد بعد شروعه في افعال احد

السفر يريد الحج فاحرم ولم تحضره النية قال هو حج قيل له فان خرج ولا نية له واحرم لم ينوشأ قال له ان يجعله ماشاء ما لم يطف بالبيت كذا في قاضيهان فاذا طاف شوطا واحدا كان احرامه احرام عمرة كذا في المحيط وكذا لولم يطف حتى جامع او احصر كانت عمرة لان القضاء قد وجب فاوجبنا ما هو الاقل والمتيقن وهو العمرة كذا في الايضاح واذا احرم بحجة وعليه حجة الاسلام ولم ينو فرضا ولا تطوعا فهي عن حجة الاسلام تتأدى بمطلق النية كذا في الظهيرة ولو احرم بحجتين عند الميقات او عند غيره لزمته جميعا في قول ابى ح وابى يوسف وكذا لو احرم بعمرتين عند الميقات او عند غيره كذا في قاضيهان واحرم ولم ينو

التسكين بالطواف للحج وهو طواف القدوم والعمرة ولو شوطا او ابتداء بالشوط واستلم الحجر او ابتداء بالوقوف بعرفة من غير ان يطوف لا يسقط عنه الدم بالاتفاق ثم المعتبر في الشروع هو الشوط او مجرد الابتداء بالطواف مع الاستلام في الهداية لوعاد بعدما ابتداء بالطواف واستلم الحجر لا يسقط عنه الدم وفي المجمع ولا يسقط بعد الشروع في الطواف وفي البدايع ولو لم يعد حتى طاف شوطا او شوطين ثم عاد لا يسقط وفي العناية شرح الهداية لانه لما طاف واستلم الحجر وقع شوطا معتد به وذلك منافي للحج اسقاط الدم ثم قال وظاهر لك بما ذكرنا ان قوله واستلم الحجر لبيان ان المعتبر في ذلك الشوط وفي الفتح ولوعاد بعدما ابتداء بالطواف ولو شوطا لا يسقط وفي الكافي اذا جاوز

حجة ولا عمرة ثم احرم وطاف شوطا ثم عاد الى الميقات ملبيا لا يسقط عنه دم الوقت بخلاف ما لو عاد قبل ان يطوف شيئا وفي التجريد اذا اشتغل بالاعمال بان يطوف شوطا او يتدأ بالشوط فيستلم الحجر يعني ثم عاد لم يسقط وفي خزائن الاكل لو احرم بعدما جاوز الميقات فان استلم الحجر ليس له ان يرجع وقطع التلبية انتهى وما في التجريد والخزانة صريح ان المعتبر الابتداء مع السلام فتأمل واذا رجع محرما وجاوز الميقات فلي ثم رجع ومربه ولم يلب يجوز وسقط عنه الدم لانه فوق الواجب عليه في تعظيم البيت كما لو احرم قبل الميقات ثم مربه ولم يلب فلا شيء عليه وفي شرح الكنتز ولو خرج من الميقات بمسافة بعيدة ثم لم يلبغي ان يسقط عنه الدم ولا يشترط

حجة ولا عمرة ثم احرم بحجة فالاولى عمرة وان احرم بعمرة فالاولى حجة وان لم ينو بالحرام اشائ شيئا فهو قارن واولي بالحج وهو ينوي العمرة اولي بالعمرة وهو ينوي الحج فهو كما ينوي واولي بحجة وهو ينوي العمرة والحجة كان قارنا كذا في المحيط واذا احرم الرجل بشيء ونسيه تلزمه حجة وعمرة وان احرم بشيئين ونسيهما في الاستحسان تلزمه حجة وعمرة ويحمل امره على القران كذا في قاضخان ولو احرم بحجة ينصرف الى حجة هذه السنة كذا في المحيط واحرم نذرا ونفلا كان نفلا او نوى فرضا وتطوعا كان تطوعا عنده وكذا عند ابى يوسف في الاصح كذا في الفتح الباب الخامس فيما يفعله المحرم بعد

ان يلبى في آخر حد الميقات لانه اتى بالواجب فيه وانما كان له الترخص الى اخر الحد لا غير واعلم ان العود الى الميقات الذي جاوزه ليس بشرط في سقوط الدم عندنا بل العود اليه والى ميقات آخر سواء في سقوط الدم عنه في ظاهر الرواية عن اصحابنا لكن الافضل ان يحرم من ميقاته ذلك حتى ان المدني اذا جاوز ذوالخليفة غير محرم فبلغ مكة ثم خرج منها الى ميقات بلد آخر واحرم منه فلا دم عليه بسبب مجاوزته ذوالخليفة ويقابل ظاهر الرواية روايتان غير ظاهرتين احدهما المختصة باهل المدينة وهي التي سبق ذكرها عن ابى حنيفة والثانية روى عن ابى يوسف ان كان هذا الميقات الذي يرجع اليه يحاذي الميقات الذي جاوزه ابعد منه من الحرم فكيفياته في سقوط الدم

وان كان اقرب مند الى الحرم لم يسقط الدم بالرجوع اليه وبه قال بعض الشافعية قال في البدائع والفتح وانصح ظاهر الرواية وقال الكرمانى في شرح القدورى للعوفى مثل قول ابى يوسف ولكن ذكر مطلقا ولم يحل الى قول احد وقال هذا في حق غير اهل المدينة لان ميقاتهم ابعد من الكل فكان غيره من المواقيت داخلا في ميقاتهم اما اهل المدينة فلم يثبت لهم الرخصة في ذلك **فصل** ومن جاوز الميقات بغير احرام يريد دخول مكة فدخل فعليه حجة او عمرة قضاء عما لزمه بالدخول غير محرم ودم لترك الوقت من غير خلاف عندنا ثم ان رجع الى الميقات من عامه ذلك فاحرم بحجة عليه اما حجة الاسلام او حجة مندورة او عمرة مندورة اجزاء عما

لزمه بدخول مكة من غير احرام وسقط عنه دم المجاوزة استحسانا والقياس ان لا يسقط ولا يجوز الا ان ينوى ما وجب عليه لدخول مكة وهو قول زفر كما لو تحوات السنة فانه لا يحزبه بالاتفاق عما لزمه الاتبعين النية وكما اذا لزمه بالذرة حجة وحج حجة الاسلام فانه لا يسقط بها المندورة بلا خلاف ولولم يعد الى الميقات والمسالة بخالها فاحرم من مكة او خارجها داخل المواقيت اجزاء عما لزمه لدخول مكة ايضا خلافا له ولكن يجب عليه الدم اتفاقا لترك التلبية من الميقات وفي المبسوط اذا دخل مكة بلا احرام فوجب عليه حجة او عمرة فاهل به بعد سنة من وقت هو اقرب منه يحزبه ولا شىء عليه لانه

الاحرام واذا احرام بتق ما نهى الله تعالى عنه من الرقت والفسوق والجسدال ولرفت الجماع والفسوق هي المعاصى والخروج عن طاعة الله تعالى والجسدال هي المخاصمة مع رفقاءه كذا في المحيط ولا يقتل صيدا ويتق تعرض الصيد باخذ او اشارته او دلالة او اعانة ولا يلبس مخيطا قصا او قباء او سراويل او عمامة او قلنسوة او خفالا ان يقطع الخف اسفل من الكعبين كذا في قاضى خان والكعب هنا المفصل الذى في وسط القدم عند معقد الشراك كذا في التبيين ويتق ستر الوجه وازأس ولا يغطى فاه ولا ذقنه ولا عارضه ولا بأس بان يضع يده على انفه كذا في البحر الرائق ولا يلبس الجوربين كما لا يلبس الخفين

في السنة الاولى ولو اهل منه اجزاء عما لزمه من دخولها انتهى ولو لم يرجع الى الميقات حتى اقبلت سنة اخرى فاحرم بمكة فاضيا عما لزمه من احداث السكين صح والدم باق كذا في شرح المجمع الا ان يكون احرم بهذه الحجة من الميقات فيسقط عنه ذلك الدم كذا في شرح رضى الدين وفي شرح المجمع للمصنف وكذا لو ادى في السنة الثانية حجة الاسلام سقط عنه ما لزمه من احداث السكين خلافا لزفر وبقي الدم وفاقا انتهى وهو مخالف لما عليه في غامة الكتب كالهداية والكافي والكتا والبدايع وشروح الهداية كالغنىة والفتح وغيرهما فان في كل واحد من هذه الكتب صرح بانه اذا تحولت السنة لا يسقط عنه بحجة الاسلام

واوجب عليه بدخول مكة من غير احرام من احد التسيكين الدم وصرح في شرح الطحاوي
فقال ولوتحولت النية لايسقط الابتين النية بالاجاع انتهى وقد قيد في متن المجمع السقوط
بحجة الاسلام بما اذا خيج في عامه حيث قال فاحرم بالفرض من عامه اسقطنا ما لزمه بالجائزة
مطلقا وكذا كلام المصنف في الشرح دال عليه فالظاهر ان قوله في السنة الثانية وقع سهوا
من التاسخ ولا يظن ذلك بالراسخ وفي قاصيخان ولو دخل الافاق مكة بغير احرام ثم رجع
الى الميقات في تلك السنة واحرم بحجة الاسلام سقط ما كان واجبا بالجائزة ودخول مكة
بغير احرام عندنا وان لم يخرج من مكة حتى مضت السنة ثم خرج الى الميقات في السنة الثانية

كذا في المحيط والحرام من لبس المخيط هو
اللبس المعتاد حتى لو ازر بقميص والسر اويل
او وضع القباء على كتفه وادخل منكبيه
ولا يدخل يديه لا بأس به كذا في قاضيخان
ولا بأس بشد الهميان والمنطقة للمحرم سواء
كان في الهميان نفقته او نفقة غيره وسواء كان
شد المنطقة بالابرسم او بالسيور كذا في البدائع
ولا يشد طيلسانه بالزرأ والحلال لانه يشبه
المخيط ولا يكره لبس الخز والقصب اذا لم يكن
مخيطا كذا في قاضيخان ولا يلبس ثوبا
مصبوغا بعصر او زعفران او غيره الا ان يكون
غسلا بحيث لا ينفض فلا بأس قيل في النفض
ان لا ينثر صبغه على البدن وقيل لا تنفوح
رابحته وهو الاصح كذا في المحيط ولا يخلق

واحرم بحجة الاسلام وحج تجزيه حجة
الاسلام ولا يسقط عنه الدم الذي كان واجبا
في العام الاولى انتهى وهذا يشير الى ما في
شرح المجمع قال في البدائع ولا خلاف في انه
اذا تحولت السنة وعاد الى الميقات واحرم
منه بحجة الاسلام انه لا يجزيه عما لزمه الا
بتعيين السنية وفيه فان اقام بمكة حتى تحولت
السنة ثم احرم من مكة يريد قضاء ما وجب
عليه بدخول مكة بغير احرام اجزاء في ذلك
وميقات اهل مكة في الحج احرم وفي العمرة الحل
لانه لما اقام بمكة صار حكمه حكم اهل مكة فيجزيه
في ذلك احرامه من ميقاتهم قال الشيخ
كالدين وتعليله يقتضي ان لا حاجة الى
تقييده بقبول السنة انتهى وهو كذلك
كامر وقد صرح بذلك في شرح الطحاوي

فما اذا احرم في تلك السنة بقوله وان كان لم يخرج من الميقات للاحرام واحرم من ميقات اهل
مكة وهو هكذا او من ميقات اهل البستان وهو به سقط ما وجب عليه وعليه الدم لتلك التلبية
من الميقات انتهى وذكر الشيخ رشيد الدين البصروي في منسكه مثل ما في البدائع وزاد
ولا يلزمه لتلك الميقات في العام الماضي شبي انتهى وهو مشكل ومخالف لما في اكثر الكتب
العمدة كالهداية والكتر والمجمع وغيرهما لان فيها انما ذكر سقوط الدم مقيدا بما اذا عاد
الى الميقات واحرم منه في السنة الثانية ولهذا قالوا في الجواب عن قول زفر انه لا يسقط بانقضاء
لنا انه بصير قاضيا حق الميقات بالاحرام منه في القضاء وهو كالاداء ثم رأيت في شرح الطحاوي

صرح ايضا بما ذكر البصروي مفصلا حيث قال فيما اذا تحولت السنة فاذا نوى عما وجب عليه غيراته احرم في وقت اهل مكة وهو بمكة او في وقت اهل البستان وهو به ولم يخرج الى الميقات فانه يستقط عنه ما وجب عليه لاجل المجاوزة وليس عليه دم لانه لما حصل بمكة صار كالذي ولما حصل بمكة بالبستان صار كاهله فقد اتى بالاحرام في وقته وقضى ما وجب عليه فيسقط عنه واما ما في تلك السنة انما يجب عليه الدم لانه قد حصل الاداء وقد ترك التلبية في وقته فيجب عليه الدم انتهى ولعل هذا الشرط في تجل صاحب البدائع بالتحويل وذلك نصريح السراج وغيرهم بعدم سقوط الدم الا بالعود الى الميقات وفي المحيط ولو احرم بحجة

منذورة بعد السنة لم تجز عماله بالمجاوزة انتهى وكذا لو احرم بعمره منذورة في السنة الثانية لا يجوز ايضا ولو جازز الميقات ودخل مكة بغير احرام مرارا فانه يجب عليه لكل مرة اما حجة او عمره ثم اخرج من عامه ذلك الى الميقات فاحرم بحجة الاسلام او غيرها كالحجة المنذورة او العمرة المنذورة فانه يستقط عنه ما وجب عليه من النسك والدم لاجل المجاوزة الاخيرة لا عما قبلها لان الواجب قبل الاخيرة صار دينيا في ذمته فلا يستقط الا بتعيين النية كذا في شرح الطحاوي ولو اخرج بعد مضي تلك السنة لا يستقط عنه ما وجب عليه الا بتعيين النية ومن جاوز الميقات بغير احرام ثم احرم بحجة او عمره ثم فاته الحج او فسد او افسد العمرة ثم قضى

رأسه ولا شعر بدنه ويستوى في ذلك الخلق بالوسى والنورة والقلع بالاسنان وغيره ولا يقص من لحيته كذا في السراج ولا يأخذ من ظفره شيئا كذا في المحيط ولا يمس طيبا يده وان كان لا يقصده التطيب كذا في قاضيان ولا يدهن كذا في الهداية وليس له ان يختضب بالخل لانه طيب كذا في الجوهره ولا بأس بان يكتحل بكحل ليس فيه طيب ولا يقبل المحرم امراته ولا يمسها بشهوة كذا في قاضيان ولا يفسل رأسه ولا لحيته بالخطمي ولا يحك رأسه واذا حك فليفرق بحكه خوفا من تداثر الشعر وقتل القمل وهو ممنوع وان لم يكن على رأسه شعر او اذى فلا بأس بالحك الشديد كذا في المحيط ولا بأس بان يستظل بالبيت والمحمل

ما فسد او ما فاته باحرام من الميقات سقط عنه دم المجاوزة خلافا لفر كذا في المبسوط والمحيط والهداية وغيرها ولو جاوز ثم قرن فعليه دم واحد قال زفر عليه دمان وفي المحيط كوفي جاوز الميقات بغير احرام واهل بعمره ثم اهل بمكة فهو على اوجه اما ان احرم بالعمره اولا ثم بالحجة ثم بالعمره من الحرم او قرن بينهما فان احرم بالعمره ثم بالحجة او قرن بينهما فعليه دم واحد وقال زفر عليه دمان وان احرم بالحجة اولا ثم بالعمره من الحرم فعليه دمان احدهما لترك احرام الحجة من الوقت والثاني لترك احرام العمره من الحل ولومر بالميقات فاحرم باحد النسكين ثم قصد مجاوزته ادخل عليه اخر لا يلزمه دم ولا فرق في لزوم دم المجاوزة بين من جاوز حامدا او ناسبا

او مكرها وغير ذلك واذا تعذر هذا الدم بقي في ذمته الى ان يلقى الله تبارك وتعالى وكذا سائر
دماء الجنائيات لغير عذر الا في قتل الصيد لما سبأني واومر الكافر بالمقات فجاوزه غير محرم ثم
اسلم فاحرم من حيث هو ولو من مكة اجزاء عن حجة الاسلام ولا يلزمه لتترك المقات شيئا
وكذا الصبي اذا جاوز غير محرم فبلغ او الولي اذا نوى ان يعتد الاحرام للصبي من المقات
ولم يعتد له ثم اعتد له لا يجب الدم على كل واحد منهما ويذبح ان يقاس عليهم المجنون اذا افاق
واما العبد اذا جاوز المقات غير محرم ثم اذن له مولاه فاحرم ولم يعد الى المقات لزمه دم المجاوزة
اذا عتق والله سبحانه اعلم ﴿ الفصل الثاني ﴾ في الصنف الثاني وهم اهل الحل وكل

كذا في الكافي ولا بأس بان يستظل بالنفس طاط
كذا في قاضيجان وكذا لو دخل تحت بستر
الكعبة حتى غطاه والستر لا يصيب رأسه
ولا وجهه ولا بأس به فان كان يصيب رأسه او وجهه
كراه ذلك لمكان التغطية كذا في المحيط
ولا بأس للمحرم ان يتنجس او يفتصد او يجسب
الكسر او يخنق كذا في قاضيجان ولا يقطع
شجر الحرم غير الاذخر وكذلك الحلال كذا
في شرح الطحاوي اعلم ان وجوب الاحرام
والحج اربعة قران وتمتع وافراد بالحج وافراد
بأنقرة فالقران افضل من التمتع والافراد
والتمتع افضل من الافراد وهذا ظاهر الرواية
عن اصحابنا وهو الاصح وروى الحسن وابن
شجاع عن ابي ح لافراد بالحج بعد القران

من دخل به ولا يريد دخول مكة ويجوز لهم
تجاوز ميقاتهم ودخول مكة بغير احرام اذا
لم يريد والتسك فان ارادوه فليس لهم ذلك
الا محرمين كالصنف الاول فمن جاوز ميقاته
يريد احد التسكين فدخل الحرم من غير
احرام فعليه دم ولو عاد الى المقات قبل ان
يحرم او بعدما احرم فهو على التفصيل
والاتفاق والاختلاف الذي ذكرنا في الاثني
اذا جاوز وكذلك الاثني اذا دخل بالبستان
او المكي اذا خرج اليه فاراد احد التسكين
فحكمه حكم اهل البستان وكذا البستان
والمكي اذا خرج الى الاثني صار حكمه حكم اهل
الاثني فان عاد الى مكة لزمه الاحرام من
المقات وعن ابي يوسف انما يلزمهم اذا نوا
الاقامة وراء المقات خمسة عشر يوما

ذكره الطرابلسي ولو احرم البستاني من ديرة اهله او غيرها من الحل للحج ولم يدخل مكة حتى
وقف بعرفة اجزاء ولا شيء عليه والله سبحانه اعلم ﴿ الفصل الثالث ﴾ في الصنف
الثالث وهم اهل الحرم وكذلك كل من حصل في الحرم من غير اهله فحكمه حكم اهل الحرم
ولا فرق بين من كان داخل مكة او خارجها فمن الحرم من اهل مكة ولو ترك المكي ميقاته فاحرم
للحج من الحل والعمرة من الحرم فعليه دم وهذا اذا خرج الى الحل بارادة الحج اما اذا خرج
الى الحل لحاجة فاحرم منه ووقف بعرفة لا شيء عليه كالاثني اذا تجاوز ذات عرق مثلاً
لحاجة له في بستان ثم بدأ له فاحرم من البستان فلا شيء عليه كذا هاهنا والاصل في هذا

ان كل من وصل الى مكان صار حكمه حكم اهله اذا كان قصده اليه على وجه مشروع اما اذا كان على وجه غير مشروع بان جاوز الميقات من غير احرام ودخل الحرم او خرج المكي الى الحل لاحرام الحج فانه لا يصير حكمه حكم اهل ما خرج او دخل اليه كما لا يخفى ويشكل على هذا ما لو خرج المكي الى الافاق لاجل احرام الحج لانه ان قلنا انه صار من اهل الافاق لوجوب الاحرام عليه من الميقات راجعا فوجوب الدم لماذا في قولهم المكي اذا احرم للحج من الحل عليه دم وان قلنا انه بغير من اهله فوجوب الاحرام عليه من الميقات لاي شئ لانهم قالوا انه اذا جاوز الوقت يجب عليه الاحرام راجعا لدخول مكة الا ان يقال ان وجوب الدم لاهرامه من الحل مقيد بما اذا كان داخل الميقات

لا خارجه لتأكد خروجه بلحوقه الى الافاق لكن اطلاق الكتاب يأتى هذا الجواب ثم انه وان وجب عليه الدم بالاحرام من الحل لكنه اذا عاد الى الحرم يسقط عنه على ما مر واما ما ذكر في الايضاح شرح الاصلاح الخطابون من اهل مكة اذا جاوزوا الميقات كان لهم دخول مكة بغير احرام مخالف لتصريحات الاصحاب انه اذا جاوز الوقت لم يكن له ان يدخل غير محرم كأنص عليه غير واحد وقد نقل في الايضاح عن صاحب البدائع البستاني او المكي اذا خرج الى الافاق صار حكمه حكم اهل الافاق لا يجوز مجاوزت ميقات اهل الافاق وهو يريد الحج او العمرة الا محرما انتهى واذا ترك المكي

افضل من التمتع واختاره صاحب المنظومة وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين والنورى واسحق بن راهويه واختاره من الشافعية الحري وابن المنذر وابن اسحق الرازى وروى عن محمد انه حجة كوفية وعمرة كوفية افضل عندي من القران قال القدورى هذا مذهب محمد واعلم ان احرام الاخرس صحيح قال في خزنة الاكل اذا توضأ الاخرس ولبس ثوبين وصلى ركعتين وهو يريد الاحرام فتوى بقلبه وحرك لسانه كان محرما وفي المحيط الاخرس يتحرك اللسان ان قدروا ينوى بقلبه فيصبر محرما وفي النسخ الاخرس يحرك لسانه مع النية وفي المحيط تحريك لسانه مستحب كما في الصلوة وظاهر كلام غيره انه شرط ونص محمد انه شرط اما في حق

ميقاته ثم عاد الى الحل في حق العمرة او الى الحرم قبل الوقوف بعرفة في حق الحج ولبي سقط عنه الدم خلافا لفرعان عاد ولم يلب فعلى الخلاف المتقدم بين الامام وصاحبيه والحاصل انه ايضا على التفصيل والاختلاف الذي ذكرنا في الاغاق ولو قرن المكي او تمتع فاحرم للحج من الحل والعمرة من الحرم ثلاثة دماء دمان لتركه الوقتين ودم القران او التمتع وهو دم جبر ولو خرج المكي من مكة ولم يجاوز الوقت له ان يدخل مكة راجعا بغير احرام فان جاوز الوقت لم يكن له ان يدخل مكة الا باحرام كالافاق وان لم يحرم فعليه دم والمتنع اذا فرغ من عمرته ثم خرج من الحرم الى الحل فاحرم منه للحج ولم يعد الى الحرم ووقف بعرفة فعليه دم لانه لما دخل مكة صار حكمه حكم

اهل مكة فان رجع الى الحرم قبل ان يقف بعرفة سقط عنه الدم اذا لم يصبه وعندهما وان لم يلب وعنده زفر لا يسقط في الحالين كما مر قال الشيخ كمال الدين في شرح الهداية ولم يرتقيده مسألة المتنع بما اذا خرج على قصد الحج وينبغي ان يقيد به وانه يعنى المتنع او خرج الحاجة الى الحل ثم احرم بالحج منه لا يجب عليه شيىء كالمكي انتهى ويؤيده ما في الهداية وغيرها في مسألة الكوفى اذا قدم بعمره في اشهر الحج وفرغ من ثم اتخذ البصرة دارا وحج من عامه فهو متمتع فذكروا هذه المسألة من غير ذكر دم نعم انه لا يجب شيىء لاهرامه من خارج الحرم للحج اذا وجب لذكروا والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ في بيان الميقات الزماني

القراءة في الصلوة فاختلفوا فيه والاصح انه لا يلزمه التحريك واعلم ان احرام المغمى عليه مقبض فمن توجه الى البيت الحرام يريد حجة الاسلام فامضى عليه قبل الاحرام فليبي عنه رفيقه وعن نفسه ونوى وقد كان امر اصحابه بذلك يصير المغمى عليه محرما ولا بشرط التجريد والباس غير المخطئ ويجزئه عن حجة الاسلام بالاجماع ولان النيابة في التلبية عند العجز بنفسه بامر جازة بلا خلاف واذا وجد منه الامر قبل الاعتصام والنوم يحرم عنه اذا نام او اغشى عليه فينوى عنه ويقول اللهم انه يريد الحج فيسره له وتقبل منه ثم يلبى وله ان يحرم عن نفسه مع ذلك فيصير الرفيق محرما عن نفسه بطريق الاصلالة وعن المغمى عليه بطريق

وهو شوال وذوالقعدة وعشرة ايام من ذي الحجة اولها مستهل شوال بالاتفاق واخرها غروب الشمس يوم النحر وعن ابى يوسف في غير ظاهر الرواية ان يوم النحر ليس من وقت الحج فمفسر ذي الحجة عنده عشرة ايام وتسعة ايام واستبعد الجرجاني والرازي بانه كيف يدخل وقت اداء ركن الحج بعدما خرج وقت الحج وفائدة الخلاف فيمن حلف لا يكلمه في اشهر الحج فكله يوم النحر فمضى ابى يوسف لا يحنث وعندنا يحنث وفائدة التوقيت باشهر الحج ان افعال الحج لا يتقدم عليها بالاجماع حتى لو اتى بشيىء من افعاله من طواف او سعى او غير ذلك لا يجوز ولو ان الاتفاق قدم مكة في شوال وطواف طواف القدوم وسعى بعده فان هذا السعى يكون السعى الواجب

في الحج ولو فعل ذلك في رمضان لم يجزه عن السعى الواجب في الحج واعلم انه اذا سعى للحج قبل اشهره لا يجوز سعيه وعليه اعادته في الاشهر واما اذا طاف بالقدم قبلها فليس عليه اعادته فيها لما صرح في الاختيار شرح المختار ولو طاف وسعى للحج لا يجوز عن الفرض بخلاف طواف القدوم لانه ليس من افعال الحج حتى لا يجب على اهل مكة وفائدة اخرى ان صيام المتمتع والقارن لا يجوز قبل اشهر الحج ويجوز فيها وفائدة اخرى بانه لو اتى بالعمرة في اشهر الحج يكون متمتعا ولو اتى بها قبل اشهر الحج لا يكون متمتعا وفائدة اخرى قولنا ان يوم النحر من اشهر الحج انه اذا قدم مكة يوم النحر محرما فطاف طواف القدوم وسعى بين الصفا

والمروءة وبقى على احرامه الى قابل وطاف يوم النحر طواف الزيارة فالسعي الذي وجد في طواف القدوم يقع عن سعي طواف الزيارة ولوانه قدم مكة بعد يوم النحر والمسألة بحالها كان عليه ان يسعي بين الصفا والمروة ولا يقع السعي الاول عن سعي طواف الزيارة هكذا ذكره القاضي شمس الدين السروجي في منسكه وبعه الفارسي والطرابليسي قال في البحر وفيه دليل على ان غاية الحج استدامة الاحرام بالحج لينقضي به عام قابل والرواية مصرحة عن الاصحاب ان غاية الحج لو اقام حراما حتى حج من عام قابل بذلك الاحرام لم يجزه انتهى قلت لادلالة فيه لانه ليس بغايث الحج بل المسألة فيمن احرم بالحج يوم النحر الا ترى الى قوله وطاف طواف

القدوم فلو كان المراد فايث الحج لم يقل ذلك لانه ليس على الفايث هذا الطواف وقد ذكر هذه المسألة غير واحد ولم يتعرض احد لهذا الوهم ولو كانت المسألة في الغيب لتعرضوا فتأمل قدر ودغ ما كدر قال الفارسي والسروجي وفائدة اخرى وهي انه لو احرم بعمره يوم النحر واتي بافعالها وبقى على احرامه ثم احرم بالحج في يومه ذلك وبقى على احرامه الى قابل واتي بافعال الحج في هذه السنة يكون متمتعاً لوقوع الاحرام في وقته انتهى قال في البحر والمذهب الذي عليه اكثر الاصحاب انه لا يكون متمتعاً لان من شرطه ان تكون العبرة والحج في عام واحد انتهى قات هو كما قال الا انه يشترط اذا افعالهما في عام واحد واما اشتراط

النيابة كالأب يحرم عن ابنه الصغير ويتقل احرام الرفيق عنه اليه فيصير محرماً كما لو نوى هو ولي ولو ارتكب محض الزممه جزء واحد الاحرام نفسه ولا شيء عليه من جهة هلاله عن المغني عليه ولو حصل الاتفاق للمغني عليه في احرامه زممه موجه وان كان غير قاصد هذا واما اذا لم يأمرهم بذلك نصاً فاهلوه عنه جاز ايضا عند ابي ح وعن ابي يوسف ومحمد لا يجوز ولو اغنى عليه بعد الاجرام ففضوا به الناسك يجزيه اتفاقاً واعلم ان احرام المجنون غير معتبر فلو احرم المجنون لا يصح احرامه عن حجة الاسلام لكن يصير احرامه تطسوعاً فيقضى الناسك ويحجب المحرم فان فعل شيئاً من ذلك فلا فدية عليه

احرامهما فيه ففيه اختلاف كما سيأتي بيانه في التمتع والله اعلم وقوله وبقى على احرامه ثم احرم بالحج في يومه ذلك فيه نظر لا يخفى على من له بصيرة وسند ذكره بعد قال الفارسي والسروجي وفائدة اخرى وهي انه لا يكره الاحرام بالحج يوم النحر ويكره قبل اشهر الحج قال في البحر وهذا على قول من يجعل علة الكراهة قبل اشهر الحج كونه قبلها ظاهراً من جعل العلة عدم الامن الواقعة المحظورات فينبغي ان يقول بالكراهة انتهى وهو كما قال وتشير اليه عبارة الذخيرة وفائدة اخرى وهي انه لو اشتبه عليهم يوم عرفة فوقفوا فاذا هو يوم النحر جاز ولو ظهر انه الجادى عشر لم يحز

❖ فصل ❖

اعلم ان تقديم الاحرام

على المواقيت ومن دويره اهله افضل عندنا والشافعي في احد قوليه الذي صححه الرافعي وغيره وهذا اذا كان يملك نفسه بان لا يقع في مخطور ولا يرتكبه والا فالأخير الى الميقات افضل بخلاف تقديم الاحرام على اشهر الحج فانه مكروه قال في القمح فيجب حمل الفضيلة من دويره اهله على ما اذا كان من داره الى مكة دون اشهر الحج كما قيده قاضي خان وفي التاتارخانية عن المحيط اهل الافاق الافضل لهم الاحرام من دويره اهلهم وعن محمد اذا كان الرجل اول ما يحج فالفضل له ان يحرم من دويره اهله واذا اخر حتى احرم من ميقات مصره فهو حسن انتهى وهل المراد من دويره اهله داره او مصره ذكر في الاختيار والتاتارخانية عن الحنفية

والحقه صاحب البدائع بالصبي الذي لا يعتل فتعال لا يصح عن اداء الحج بنفسه يعني بل يفعل عنه وليه ويدل عليه كلام صاحب المحيط قال وكل جواب عرفته في الصبي يحرم عنه ابوه فهو الجواب في المجنون وفي البدائع احرام للكافر والمجنون لم ينعقد اصلا لعدم الاهلية وفي خزائن الاكل لو حج الصبي مع ابيه وترك الرمي لاشي عليه وكذا المجنون وكذا ابوهما يحرم عنهما واعلم ان المرأة كازجل في الحج والعمرة الا في اثني عشر شيئاً اولها انها تلبس من الخيط ما شئت من الدروع والقمص والخمر والسراويل والحلى والخف والقفازين كذا في شرح القدوري للعوفي ولا تجوز لها ان تلبس المصبوغ بورس او زعفران

الاحرام من مصره افضل ان يملك نفسه انتهى فستفاد منه المعبر ويوضح لك قولهم ميقات اهل مكة دويره اهليهم ولا شك ان المراد منه هنا البلد بل الحرم كله ثم اذا انتفت الفضيلة لعدم ملكه نفسه هل يكون الثابت الاباحة او الكراهة روى عن ابي ح انه مكروه هذا في الميقات المكاني اما الزماني ففي القمح تقديم الاحرام على اشهر الحج اجعوا انه مكروه قال هذا في النبايع وغيره وفي التحفة انه مكروه بالاجماع وفي النظم انه يكره الا عند ابي يوسف وكذا ذكر الكراهة في شرح الطحاوي ومختصر الكرخي والكافي والبدائع والمجمع والسراجية والكفاية والعناية وغيرها ولو احرم قبلها صح احرامه للحج عندنا وبه قال مالك

واحد خلافا للشافعي فانه لا يصح الاحرام قبلها بالحج ويقلب عمرة عند الشافعي قال شمس الائمة السرخسي في المبسوط بعدما نقل مذهب الشافعي وهكذا روى الحسن بن ابي مالك عن ابي يوسف ثم عندنا مكروه ويكون مسبباً بذلك وفي قاضين خان ولهذا قالوا يكره ان يحرم من دويره اهله اذا كان بين منزله وبين مكة مسافة بعيدة وفي البحر هذا على قواه من جعله علة كراهة الاحرام قبل اشهر الحج كونه قبل اشهر الحج اما على قول من جعل علة الكراهة من موافقة المحذور فلا يكره عنده الاحرام من دويره اهله اذا امن ثم اختلف المتأخرون في علة الكراهة فقال ابن شجاع يكره لكونه قبل اشهر الحج وله شبر بالكن ويدل عليه ما روى ابن سماعه

عن محمد انه قال انكره الاحرام قبل اشهر الحج وهذا الاطلاق يدل على الكراهة لنفس الوقت وقال الفقيه ابو عبدالله لكونه لا يأمن على نفسه واقعة المحظورات من لبس المخيط الحر والبرد وحلق راسه للآداء وغير ذلك واختار هذه العلة صاحب الكافي والكفاية والعناية فعلى هذا اذا امره لا يكره وعلى الاول يكره مطلقا وقال الشيخ المحقق كمال الدين في الفتح شرح الهداية فالحاصل تقييد الافضلية في المكان بملك نفسه والمشهور في الكراهة في الزمان عدم تقيدها بخوف واقعة المحظورات فعلى هذا التقدير المناسب لتعليل الكراهة قبل اشهر الحج يكون الاحرام قبل وقت الحج وهو اشهر الحج علل به الفقيه ابو عبدالله قال في الفتح وهو خلاف

ما صرح به السروجي والفارسي من ان ابا عبدالله علل الكراهة بعدم الامن واشار في الفتح انه علاها بالقلبية في المكان وقيل في الزمان التفصيل ان امن على نفسه لا يكره قبل اشهر الحج والا كره كذا في المحيط ان امن لا يكره قال في الفتح ولا اعلمه عن المتقدمين فالاولى ما روى عن اثنتا المتقدمين من اطلاق الكراهة وتعليلها بما ذكرناه من كونه قبل اشهر الحج وكل كانه اشكل على من خالف اطلاقهم التعليل بذلك ففصلوا والحق هو الاطلاق انتهى ثم المراد من الكراهة هنا كراهة التحريم ثم صرح به في شرح النقاية للسر قندي واشار ايضا الى انه لا يكره للاحرام في اوائل الاشهر ولا تأخيرها الا اذا اخبر بحيث يفوت الوقوف بعرفة والله سبحانه اعلم

او عصفر الا ان يكون غسلا وتانيها انها تغطي رأسها لا وجهها ولو غطت بشيء بها جاز وفي النهاية ان سدل الشيء على وجهها واجب عليها لما ذكر في واقعات الناطق ان المرأة ترضي على وجهها خرقة وتجنأ عن وجهها اللاجانب بلا ضرورة كذا في المحيط وفي الفتح والمستحب ان تسد على وجهها شيئا ويحافيه وقد جعلوا لذلك اعوادا كالقبة توضح على الوجه وتسدل فوقها الثوب وفي الفوائد انها تغطي فيها ان شئت وثالثها لا ترفع صوتها للتلبية ولا تنجهر كالرجل ورابعها انها لا ترمل في الطواف وخامسها ان ليس عليها الهرولة بين الميلين وسادسها ان لها ان تلبس الحرير والذهب ويتحلى باى حلى شئت عند عامة العلماء وعن

باب الاحرام ❀ و حقيقة الدخول في الحرمة والمراد الدخول في حرمة مخصوصة اى التزامها والتزامها شرط الحج شرعا غير انه لا يتحقق ثبوته شرعا الا بالنية مع الذكر او الخصوصية على ماسأى و اذا تم الاحرام لا يخرج عنه الا بعمل التسك الذى احرم به وان افسده الا في الفوات فيعمل العمرة والا الاحصار فيذبح الهدى والجمع بين الاحرامين فنية الرضى مع ترك الاعمال في صور وبالشموع في الاعمال في اخرى ولو بلانية ثم لا بد من القضاء الا في المظنون اذا احضر فقط وسأى بيان ذلك ان شاء الله تعالى ثم الاحرام فرض والنيات عليه واجب وكونه من المقات ايضا واجب ❀ فصل ❀ في وجوه الاحرام وفضلها

أما وجوهه فاربعة قرآن وتمتع وافراد بالعمره وافراد بالحج وأما افضل الوجوه فالقران افضل من التمتع والافراد والتمتع افضل من الافراد وهنا هو ظاهر الرواية عن اصحابنا وهو الاصح وروى الحسن وابن شجاع عن ابي ح. ان الافراد بالحج بعد القران افضل من التمتع واختار صاحب المنظومة هذه الرواية وبه قال جماعة من الصحابة والتابعين والثوري واسحق بن راهويه واختاره من الشافعية الحري وابن المنذر وابن اسحق الرازي وروى عن محمد انه قال حجة كوفية وعمره كوفية افضل عندي من القران قال القدوري هذا مذهب محمد وذكر الطحاوي في الآثار ما يوجب ان تفضيل القران على المتمتع وهو قول بعض الحنابلة وقول محمد ايضا وفاقا لهما

عطاء انه كره ذلك وسابعها انها لا تخلق ولكن تقصر وثامنها منها ليس عليها ان تقصر ربع رأسها كما في الرجل بل عليها ان تقصر من أطراف شعرها قدر اتملة كذا نقل الكرماني عن الطحاوي وفي رواية لافرق بين الرجل والمرأة وتاسعها انها لا تستلم الحجر الأسود اذا كان عند الحجر جمع من الرجال وعاشرها سقوط طواف الصدر عنها بعد الحضيض والنفاس من غير دم والحادي عشر انه لا دم عليها لتأخير طواف الزيارة عن أيامه بعذر ما كما في البدائع من ان يترنن الواجب بعذر لا يجب بشئ لا يكون هذا يخص بها والثاني عشر اشتراط المحرم لها او الزوج في الطريق اذا كان سفرا وزاد بعضهم ليس عليها صعود الصفا والمرأة الا ان تكون

قال الكرماني وروى عن ابي ح. الافراد افضل من القران والتمتع صح عن ابي ح. ثلاث روايات في الرواية المشهورة القران افضل ثم التمتع ثم الافراد وفي رواية القران ثم الافراد ثم التمتع وفي رواية الافراد افضل من التمتع والقران قال السروجي وهي رواية شاذة وهو قول الشافعي واعلم ان المراد بالافراد الذي هو الافضل منها هو افراد الحججة والعمره باحرام على حدة مع المأم صحیح بينهما لانهما قانوا الم يكن بينهما المأم صحیح كان هو عين التمتع كذا قيل وليس بذلك لانه اذا اتى بالعمره بلا المأم بعد اداء الحج لا يكون متمتعاً فافهم وامام مع الاختصار على احدهما كافر الحج من غير عمره او افراد العمره من غير حج ولا خلاف القران والتمتع افضل منه وهذا اختيار صاحب النهاية والكفاية والقبح

والله مال شارح المنظومة في الحقايق وهو مقتضى تعليل صاحب الكافي والمراد من قولهم القران افضل من التمتع والافراد اي من افراد الحججة والعمره بعد الاتيان بهما كما مر لان يأتي بواحد منهما مفردا فحسب لان القران والتمتع افضل من الاختصار على حجة او عمره بلا خلاف لان الخلاف من الشافعي في ذلك اعني في اتيان كل منهما منفردة لافي الاختصار على احدهما وكذا قال محمد حجة كوفية وعمره كوفية افضل عندي من القران ونظير هذا اختلافهم في ان اربع ركعات بتحرمة واحدة افضل او بتحرمتين هكذا ذكر الامام القناني في النهاية واعترض عليه فخر الدين الزيلعي فقال ولم ينقل فيه شيئا وانما قاله حذرا واستدلالا

بمواضع الاحتجاج واطلاقهم ان القران افضل من الافراد يرده لان ظاهره الافراد بالحج انتهى
 قيل وهذا هو المفهوم من تقليل صاحب الهداية وايضا لو كان كما قاله لكان محمد مع الشافعي
 او كلهم كانوا معه لان محمد لم يبين ان قولهما خلاف ذلك فيحتمل ان يكون مجمعا عليه انتهى
 وهو بعيد لانه لو كان كذلك لم يكن لنصب خلاف الشافعي معنى وما ذكره صاحب النهاية
 اظهر واقرب مع انه لم يتفرد به وقد قال بمثله غيره قال في الخفايق شرح المنظومة والافراد
 ان يحج اولاً ثم يعتبر بعد الفراغ من الحج او يؤدي كل نسك في سفرة واحدة او يكون اداء العمرة
 في غير اشهر الحج وحكي الطحاوي عن ابي يوسف ان التمتع بمزلة القران ثم تفضيل القران

والتمتع مقيد بغير المكي اما في حقه فالافراد
 افضل منهما بلا شك صرح به في الذخيرة
 واما تغير الوجوه الاربعة فان افرد الاحرام
 بالحج ففرد وان افرد بالعمرة فاما في اشهر
 الحج او قبلها الا انه اوقع اكثر شواط
 طوافها فيها اولي الثاني مفرد بالعمرة
 والاول ايضا كذلك ان لم يحج من عامه
 او حج فالم باهل الما صحبها وان حج ولم يلم
 بينهما فتمتع وان لم يفرد الاحرام لواحد منهما
 بل احرم بهما معا او ادخل احرام الحج على
 احرام العمرة قبل ان يطوف للعمرة اربعة
 اشواط فقارن بلا اساءة وان ادخل احرام
 العمرة على احرام الحج قبل ان يطوف
 للقُدوم ولو شوطا فقارن مسمى او بعدما
 طاف له ولو شوطا فايضا مسمى اكثر

ان تجدد خلوة من الرجال واعلم ان احرام الحثي
 المشكل مشكل وهو الذي لم يظهر فيه احدي
 العلامات او تعارضت الصلوات فيه فهو
 بمزلة المرأة احتياطا فيشترط ويعتبر في حقه
 ما يشترط في حق المرأة كالحرم وغيره فان كان
 معه نساء من محارمه جازله المسافرة معهن
 وان كن اجنبيات لم يجز ولا يجوز له الجلوس
 بينهن كذا في الكرماني وفي المختار ولا يسافر
 بغير محرم وقال قوام الدين ويكره ان تسافر
 الحثي الامع محرم ويكره ان تسافر معه امرأة
 محرما كانت او غير محرم لان من الجائز ان الحثي
 انثى فيكون هذا مسافرة امرأتين بغير محرم
 لهما وذلك حرام واعلم ان احرام العبد والامة
 مشروع فلو احراما بحجة يباح احرامها

اساءة من الاول ان لم يرفضها وسيأتي بيان ذلك في القران انشاء الله تعالى وايضا هنا وجه
 خامس وهو ان يحرم بنسكين متحدثين كحجتين او عمرتين وهو غير مشروع كما سنبين ان شاء الله
 تعالى واذا احرم باحد الوجوه دخل مكة وفعل ما يأتي في باب دخول مكة ﴿ فصل ﴾
 يستحب ان يكون احرامه للحج في اشهر الحج وفي البدائع ما يدل على ان ذاك سنة لانه قال فيما
 اذا احرم قبلها انه يكره لما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال من سنة الحج ان لا يحرم
 بالحج الا في اشهر الحج ومخالفة السنة مكروهة وفي فتاوى السراجية يكره الاحرام قبل دخول
 اشهر الحج فاذا دخل مما عجل من الاحرام فهو افضل الا اذا طاف انه لا يمكنه الاتقاء

عن المحظورات الاحرام وفي الاختيار قال اى الاحرام من مصره افضل اذا ملك بنفسه في احرامه ويستحب اذا وصل الشخص الى الميقات الذى يحرم منه ان يتزل به ويحمد الله تعالى على ما مر به من التبليغ اليه ويشكره على ما منحه وانعم به عليه ويخلص نيته حتى يعلم منه انه لا يريد الا وجهه الكريم ويتجرد عن نفسه واعتبارهما فان في الاحرام تشبيها بالاموات فسيحان الله العزيز الحكيم واذا اراد الاحرام يستحب قبل الغسل ان يقص شاربه ويقلم اظفاره وينظف ابطيه او يحلق والتنف هو السنة ويخلق عاتته وتجماع اهله ان كان معه ويفتسل بسدر او نجوه او بتوضاً ويستاك والغسل افضل ويسرح رأسه عقيب الغسل وهذا الغسل والوضوء

سنة وهو الاصح وقيل مستحب وقال الكرمانى انه يستحب للحايض والنفساء والصبي وقال السروجى انه سنة وبه صرح في البدائع في غير الصبي وهذا الغسل والوضوء للنظافة لا للطهارة حتى يؤمر به الحايض والنفساء واذا كان للنظافة وازالة الرائحة الكريهة لا يعتبر التيمم بدله عن العجز عن الماء وكل غسل يقتسل لهذا المعنى فالوضوء يقوم مقامه في حق اقامة السنة لافي حق الفضيلة كما في الجمعة والعدين كذا صرح في الهداية والعناية والكافي والحنبازى والسراج الوهاج ان الوضوء يقوم مقامه والافضل ان يغتسل بنية الغسل للاحرام ولو ترك النية جاز وفي مجمع الفتاوى وان احرم بغير وضوء جاز ويكره

بالاجاع ويكون للنفل لا الفرض عندنا فاذا احرم العبد او الامة فلهولى ان يحلله بعد الاحرام وان كان اذن له في الاحرام كذا في الكرمانى وفي شرح مختصر الكرخى اما اذا اذن المولى لعبد في الحج فاحرم فيكره له ان يحلله لانه رجوع عما وعده وليس عليه هدى يعنى على المولى وقد روى ابن سماعة عن ابى يوسف ان المولى اذا اذن لعبد في الحج فليس له ان يحلله لانه اسقط حننه بالاذن فصار العبد كالحر ولا يتحلل الا بالاحصار وان احرم العبد والامة بغير اذن مولاها فلهولى ان يحللهما بغير هدى وعلى العبد اذا عتق يقضى ما احرم به ولو احرم ابا ذن المولى ثم باعهما فلهمشتري منهما وقال زفر ليس للمشتري التحليل ولو احرم ابا ذن

❦ فصل ❦ ثم بعد الغسل يتجرد عن اللبوس الذى يحرم على المحرم لبسه ويلبس من احسن ثيابه ثوبين جديدين او غسيلين ابيضين نضيين غير مخيطين ازارا ورداء ويستحب ان يلبس نعلين ان يتسر ولبس الازار والرداء سنة واما الجديد وغيره فمستحب والجديد افضل من الغسيل ولو اقتصر على ثوب واحد سائر عورته جاز ويجوز ان يكون اكثر من ثوبين وكذا يجوز لو كانا اسودين او قطع خروق مخيط لكن الافضل ان لا يكون فيهما خياطة ويشد الازار فوق سرته والرداء على كتفيه وظهره وصدره وان غرز طرفيه في ازاره فلا بأس عليه وله ان يستر جميع بدنه غير رأسه ووجهه وقال الكرمانى والسروجى

في منسكه ويكون مضطجعا في احرامه وهو سنة وفي رواية لم يبق سنة في هذا الزمان قال
والاول اصح وانه سنة على وجه الذي ذكرنا وذكر السيد في الكفاية شرح الهداية فغريا
الى الجامع الصغير للامام المحبوبي في كفاية الاحرام ويدخل الرداء تحت يمينه ويلقيه على
كتفه الايسر ويبقى كتفه الايمن مكشوقا انتهى وهو ايضا يشير الى ما ذكر الكرمانى
وفي جوامع الفقه وله ان يستر منكبيه الا ان يكشف احدهما وقت الاضطجاع وقال في الغاية بعد
ان حكى قول الكرمانى انه انما يكون في الطواف وقال الطرابلسي هو سنة في الطواف ولو اضطجع قبل
شروع في الطواف بقليل فلا بأس به وفي الفتح وينبغي ان يضطجع قبل الشروع في الطواف بقليل
فالحاصل ان اكثر الكتب ناطقة بان الاضطجاع

المولى فلم يشترى منعهما وتحليلهما وفاقا
كما للبايع ان يحللها من غير كراهة لكون
الاحرام بغير اذنه ولولم يبعهما وقد اذن
لهما كره له تحليلهما اتفاقا واذا اذن
المولى لامته المتزوجة في الحج فلا يسر لزوجها
ان يحللها ولو عتق العبد بعد الاحرام ثم فسخ
وجدد الاحرام لا يكون ذلك عن حجة الاسلام
لان حجه لا يصح بخلاف الصبي والمجنون والحيلة
في ذلك ان يحلله مولاه قبل العتق ثم يعتقد
فيحرم بالفرض ولو كان يمكن لها حيلة اخرى
ايضا ولو بعد تحقيق العتق وهي ان يحلله
زوجها بشرط ثم يحرم باغرض وهذا ادق
المسائل والختم بها واذا ارتكبت العبد
شيئا من محظورات احرامه يجب عليه فان

يسن في الطواف لاقبله في الاحرام واليه
تدل للاحاديث وبه قال الشافعي ثم الجرد
ومن المخطط المحرم على الحرم واجب وليس
بشروط لان اعتماد الاحرام حتى لو احرم وهو
لايس المخطط ينقض احرامه ويكره ويلزمه
الترك والحرء فلو احرم وعليه قبض يترعه
نزعا عندنا خلافا فالقدم قالوا يتحمله من قبل
رجليه ﴿ فصل ﴾ ويستحب ان يتطيب
ويدهن باى دهن شاء مطيبا او غير مطيب
ويتطيب باى طيب شاء عند ابى ح وابى
يوسف سواء كان يبقى عينه بعد الاحرام
اولا في المشهور من الرواية وهو قول محمد
اولا ثم رجع قال يكره ان يتطيب بطيب يبقى
اثره بعد الاحرام كالسك والغالية ونحوها

ويجب بذلك عنده دم وقول زفر مثل قول محمد وقال السروجي التطيب على قولهما بما لا لون له
وفي التلمذة بقول محمد ناخذ كذا قال الطحاوي في شرح معاني الآثار وبه ناخذ وفي التاتار
خانية والصحيح ما ذكر في المشهور من الرواية وفي فتاوى قاضيخان لا يكره التطيب بما يبقى
عينه وفي الروايات الظاهرة وقال الطرابلسي وهو الاصح وجعل القرا حصارى شارح
المنظومة الخلاف بين محمد وصاحبيه ايضا فيما لو ادهن يد من قبل احرامه ففي اثره بعده وقال
الكرمانى هذا يعني الخلاف في البدن واما في الثوب فيكره التطيب بما يبقى اثره بعد احرامه كما
ذكر محمد لانه لا يزول سريعا وقال الطرابلسي والاول ان يكون التطيب في بدنه

دون ثيابه تحرزا عن الخلاف وفي الكفاية اذا كان الطيب في الثوب بان كان مصبوغا بورسن
اوزعفران او ملطخا بمسك او غايه يفسله وفي الفتح وقد قيل يجوز اي التطيب في الثوب ايضا
على قولهما وفيه ناد البيان اما الطيب في الثوب حسن فعن ابي حنيفة وابي يوسف انه كالبدن
وعنه لا بل لا تطيب الا بما لا يبقى عينه كما هو قول محمد واذا تطيب قبل الاحرام بما لا يبقى
عينه بعد الاحرام ولكن تبقى رائحته فانه يجوز بالاجماع بين اصحابنا قال قاضيخان ويستحب
ان يكون طيبه من المسك وفي الفتح والاختلاف استحبوا ان يذيب جرم المسك اذا تطيب به
بما ورد ونحوه وفي المبسوط لو ادهن قبل احرام ثم وجد ريحه بعده لم يلزمه شيء كما لو دخل

فان كان شيئا شرعا به بدل بالصوم فانه يصوم
وان لم يكن بدله فانه يتأخر الى ان يعتق واعلم
ان احرام الكافر غير القدبة فلو احرم ثم
اسلم وجددا الاحرام اجزأه عن حجة الاسلام
ولو احرم ثم ارتد بطل احرامه وفي البدايع
احرام الكافر لم ينعقد اصلا الباب السادس
في كيفية اداء الحج يستحب ان يغسل لدخول
مكة وهو مستحب للحائض والنفساء ويدخل مكة
من ثنية العليا وهي ثنية كداء من اعلا مكة
على درب المعلى ولا يضره ليلادخلها او نهارا
في حجه وكذا في عمرته كذا في التبين والمستحب
ان يدخلها نهارا فاذا دخل ابتداء بالمسجد
بعد ما حط اثناله كذا في الجوهرة ويستحب ان
يكون ملييا في دخوله حتى يأتي باب بني شبة

سوق العطارين قد خلت رابحة الطيب
في انفه لم يلزم بشيء كما لو دخل سوق العطار
ولو انتقل الطيب من موضع الى موضع بعد
الاحرام بالعرفد ونحوه لم يضره ولا فدية
عليه **فصل** ثم يصلي ركعتين
بعد اللبس والطيب ينوي بهما سنة الاحرام
وهاتان الركعتان سنة غير واجبة ويقراء
فيهما بما شاء وان قرأ في الاول الفاتحة
وقل ايها الكافرون وفي الثانية الفاتحة وقل
هو الله احد فهو افضل كذا في المحيط
وفي الظهير ان كثيرا من علمائنا يقرؤون
بعد الفراغ من سورة الكافرون ربنا لاترغ
قلوبنا بعد اذ هديتنا الآية وبعد الاخلاص
ربنا اتنا من لدنك رحمة الاية وقال ابن الجهمي
في منسكه وينبغي ان كان في الميقات مسجد

ان يصلهما فيه ولو صلحهما في غير المسجد فلا بأس قال ولو احرم بغير صلاوة جاز ويكره
ولا يصلي في الاوقات المكروهة بالاجماع ويجزئ المكتوبة عنهما كتحية المسجد **فصل**
واذا فرغ من الركعتين فالأفضل ان يحرم وهو جالس يستقبل القبلة فيقول بعد السلام
بلسانه مطابقا بجمانه اللهم اريد الحج فيسر لي وتقبله مني كذا في اكثر وزاد بعضهم
واعني عليه وبارك لي فيه وهذا الدعاء مستحب مستحسن ثم ينوي بقلبه الاحرام بالتسك والذكر
باللسان ليس بشرط لكن هو الاولى فيقول نويت الحج واحرمت به لله تعالى مخلصا او ما
في معنى هذا ثم يلبي عقيب ذلك وان لم يلبي بعد ما استوت به راحلته جاز ولكن الاول الافضل

وقال صاحب سراج الوهاج والمستحب ان يقول اللهم احرم لك شعري وبشري ودمي من النساء والطيب وكل شئ حرمتك على المحرم ابغى بذلك وجهك الكريم ثم يلي انتهى ويستحب ان يذكر الحج او العمرة اوهما في اهلاله فيقول لبيك بحجة او عمرة وقيل الافضل ان لا يذكر في تليته ما احرم به وهذا اذا اراد الحج واذا اراد العمرة ينويها ويقول اللهم اني اريد العمرة الى اخره ثم يقول نويت العمرة واحرمت بها الله تعالى وان اراد القران بنوا العمرة مع الحج ويقول اللهم اني اريد العمرة والحج فيسرهما لي وتقبلهما مني ثم يقول نويت العمرة والحج واحرمت بهما الله تعالى لبيك بحجة وبعمرة فيقدم العمرة على الحج في النية والتلبية وهو الاولى

وان اخير ذلك في الدعاء والتلبية لان الواو للجمع الا انه يكره ان يحرم بالحج ثم بالعمرة وان كان وجهه عن غيره فلينوي عن الغير ثم ان شاء قال لبيك عن فلان وان شاء اكنفي بالنية ﴿ فصل ﴾ في النية وهي شرط فلا يعتمد للاحرام بدونها وان لم يوصفته ان ينوي بقلبه ما يحرم به من حج او عمرة او قران او التمسك من غير تعيين وذكره بلسانه مع ذلك افضل وليس بشرط حتى لم يوصف به وان لم يتكلم بلسانه وان اجري على لسانه خلاف ما نواه بقلبه فلا عبرة به وفي قاضيان رجل لم يبحج ونوا بقلبه العمرة او لبي بعمرة ونوى بقلبه الحج او لبي بهما جميعا ونوى احديهما او لبي باحديهما او نوى كلاهما روى الحسن

فدخل المسجد الحرام منه متواضعا خاشعا ملبيا ملاحظا جلالة البقعة مع التاطف بالزاهم كذا في البحر ويدخل المسجد حافيا الا ان يتضرده كذا في الاختيار ويقدم رجلاه اليمنى في دخوله ويقول بسم الله والحمد لله والصلوة على رسول الله اللهم افتح لي ابواب رحمتك وادخلني فيها اللهم اني استئذ بك في مقامى هذا ان تصلى على سيدنا محمد عبدك ورسولك وان ترجنى وتقبل عترتى وتغفر ذنوبى وتضع عني وزرى كذا في التبيين فاذا عين البيت كبر وهلل ويقول لا اله الا الله والله اكبر اللهم انت السلام ومنك السلام واليك يرجع السلام حينار بنا بالسلام اللهم زد بيتك هذا تعظيما وتشريفا ومهابة وزد من تعظيمه وتشريفه من حجه

عن ابي حنيفة ان العبرة لما نوى واما وقت النية فلا خلاف انما لو كانت بمقارنة للشروع يجوز وهو الافضل واما اذا تقدمت النية على حالة الشروع ذكر محمد فحين خرج يريد الحج فاحرم ولم يحضره النية جاز احرامه وفي متقى داود بن رشيد عن محمد رجل خرج فاحرم لا ينسوى شيئا فهو حج بناء على ان اداء العبادات بنية سابقة عليها جائز ﴿ فصل ﴾ في النية والتلبية قال اصحابنا انه لا يدخل في الاحرام بمجرد النية بل لابد من ذكر التلبية او ما يقوم مقامها حتى لو نوى ولم يلب لا يصير محرما في ظاهر الرواية وكذا لو لم ينو وعن ابي يوسف انه بصير محرما بمجرد النية قال الكرماني وهذا انما انسان فريضتان يعنى النية والذكر ان شاء الله تعالى

بأى لسان كان حتى لو تركه واحدا منهما لا يصير محرما الا ان سوق الهمدى وقال قاضيان
ولو لم يكن يولا يصير محرما في الروايات الظاهرة قال في النهاية وتقييده بالروايات الظاهرة
اشارة الى انه يصير محرما بالتلبية بدون النية في غير ظاهر الرواية وقال الشيخ المحقق ابن
الهمام في شرحه للهداية وما في فتاوى قاضيان فان لم يكن يولا يصير محرما في الروايات
الظاهرة مشعر بان هناك رواية بعدم اشتراطها مع التلبية وما اظنه الا نظرا الى بعض
الاطلاقات ويجب في مثلها الحمل على ارادة الصحيح وان لا يجعل رواية انتهى وفي المنتقى داود ابن
رشيد عن محمد بن رجل خرج فاحرم لا ينوي شيئا نسبيا فهو حرج بناء على ان اداء العبادات

بنية سابقة عليها جائز قال وهذه المسئلة
تدل على ان التلبية والذكر ليس بشرط
لصبر ورته محرما وعن ابي يوسف ان من نوى
الدخول في الاحرام فهو محرم وفي التاتار
خانية اذا خرج الى السفر ير بدالحج فاحرم
ولم تحضره نية قال هو حرج قيل له فان خرج
ولانية له فاحرم ولم ينو شيئا قال له ان يجعله
ما شاء ما لم يطن فاذا طاف بالنية فهي عمرة
ثم على المذهب انه يكون شارعا عند
وجودها وهل يصير محرما بالنية والتلبية
جميعا او باحدهما بشرط ذكر الاخر ذكر
حسام الدين الشهيد انه يصير شارعا بالنية
لكن عند التلبية لا بالتلبية كما يصير شارعا
في الصلوة بالنية لكن عند التكبير لا بالتكبير

فصل * اما ما يقوم مقام التلبية

وهو ان ذكر باللسان او تقليد البدنة مع السوق اما الاول فلو ذكر مكان التلبية التهليل
او التسبيح والحمد او التكبير او غير ذلك مما يقصد به التعظيم لله تعالى مقرونا بالنية يصير محرما
سواء كان بحسن التلبية اولا وهو ظاهر المذهب عندنا وسواء كان بالذكر بالعربية
او الفارسية او غيرهما في المشهور وسواء كان بحسن العربية ام لا وهذا بالاتفاق بين
اصحابنا وهو الصحيح بخلاف افتتاح الصلوة عندهما وهذا على اصل ابي حنيفة في الصلوة
ظاهر وهما على القول الصحيح فرقا بين الصلوة والحج وهو ان باب الحج اوسع من باب
الصلوة وفي فتاوى قاضيان لكن العربية افضل وقال الفضلي وعلى الاختلاف الذي ذكر

في السروع في الصلوة يعني ان كان يحسن العربية لا يجوز عندهما بغيرهما وان عجز بجوز
وذكر صاحب البدائع وسواء كان اى الذكر بالعربية او غيرها وهو يحسن العربية اولا
يحسنها وقال وهذا على اصل ابى حنيفة وابى يوسف في الصلوة ظاهر وهو ظاهر الرواية
على قول محمد في الحج وروى عنه انه لا يصير محرما الا اذا كان لا يحسن العربية كما في باب الصلوة فهما
مر على اصلهما ومحمد على ظاهر الرواية فرق بين الصلوة انتهى وجعله ابا يوسف مع ابى
حنيفة ليس بظاهر لانه ذكر غير واحد انه مع محمد في الصلوة والحج في غير العربية منهم
الهداية والغاية والقح وشارح الكثر وغيرهم وقد ذكر صاحب البدائع في كتاب الصلوة

بنفسه كغيره انه مع محمد فتأمل والله سبحانه
وتعالى اعلم وروى الحسن عن ابى يوسف
ان غير التلبية من الاذكار لا يقوم مقام التلبية
هما كما في الصلوة على قوله قاله في المحيط
ويصح بكل ما هو شئنا على الله تعالى وبابى
لسان ذكره وعن ابى يوسف انه يصير
محرما بدون التلبية الا اذا كان لا يحسنها
كما في تكملة الافتتاح والصحيح ان هذا
بالاتفاق بخلاف افتتاح الصلوة عنده فابو
حنيفة ومحمد مر على اصلهما ان الذكر
الموضع لا يختص بلفظ دون لفظ ففي
باب الحج اولى ووجه الفرق لا بى يوسف
على ظاهر الرواية عنه وهو ان باب الحج
اوسع من باب الصلوة فيقوم غير التلبية
وغير العربية مقامهما ولو قال اللهم ولا يزيد

في يده من عرجون وغيره ثم قبل ذلك الشيء
كذا في الكافي فان لم يستطع شيئا من ذلك
يستقبله ويرفع يديه مستقبلا بباطنهما اياه
ويكبر ويهلل ويحمد ويصلى على النبي صلعم
كذا في فتح القدير وهذا الاستقبال مستحب
وليس بواجب كذا في السراج ولا يجعل
باطن كفيه الى السماء كما يفعل في سائر الادعية
كذا في النهاية ويقول الله اكبر الله اكبر اللهم
ايمانك وتصديقك بكتابك ووفاء بعهدك
واتباعا لنيك وسنة نبيك اشهد ان لا اله الا الله
وحد لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
آمنت بالله وكفرت بالجبث والطاغوت كذا
في المحيط ثم اخذ بما عن يمينه مما يلي باب الكعبة
فيطوف سبعة اشواط وقد اضطلع قبل ذلك

عليه قال الشيخ الامام محمد بن الفضل هو على الاختلاف الذي ذكرنا في السروع في الصلوة من
قال يصير شارعا في الصلوة يقول يصير محرما ومن قال لا يصير شارعا فيها يقول لا يصير محرما وقال
في المحيط في السروع في الصلوة ولو قال اللهم قيل يجزيه وهو الاصح وقيل لا يجزيه واعلم
ان الشرط في التلبية وما يقوم مقامهما من الذكر ان يكون باللسان وهل يشترط مع ذلك
اسماع نفسه اولا لم يذكره اصحاب الناسك ويذني ان يكون على الاختلاف الذي في القراءة
في الصلوة فعند الهند واني يشترط في القراءة اسماع نفسه وعند الكرخي تصحيح الحروف
يكفيه وان لم يسمع نفسه وصحوا قول الهند واني وقالوا وعلى هذا كل ما يتعلق بالنطق ولا شك

ان التلبية مما يتعلق به فعلى هذا من لم يصحح الحروف باللسان وذكر التلبية في القلب فهو بمنزلة من لم يلب بالانفاق ولو صحح الحروف واسمع نفسه يصح بالانفاق وان صحح الحروف ولم يسمع نفسه لم يعتد به على الصحيح خلافا للكرخي فليحفظ ﴿ فصل ﴾ في التلبية قال الحاروي والطرابلسي وغيره التلبية مرة واحدة حين يشرع فريضته وما زاد فسنة وقال الوردجي وصاحب الاختيار التلبية مرة شرط والزيادة سنة قال في المحيط والاختصار حتى يلزمه الاساءة بتركها اى بترك الزيادة وذكر الطحاوي في شرح الاثار ان التكبير والتلبية ركبان في الصلوة والحج نقله شارح المجمع وقال هذا اختيار الطحاوي حتى قوام الدين

في شرح الهداية عن القدوري ان التلبية واجبة عندنا قال في البحر ويحتمل انه اراد بالوجوب الفرضية كما طلعت عليه الاصحاب في مواضع واغرب الخطابي ومحب الدين الطبري في القرى والبغوى في شرح السنة والوزير ابن هيرة في اختلاف المسائل فقلو عن ابي حنيفة ان التلبية واجبة وزاد الخطابي والطبري يجب بتركها دم قال في البحر وليس هذا مذهب ابي حنيفة رضي الله فكانه فرغ وجوب الدم بتركها على قول من اطلق على التلبية انها واجبة من الاصحاب انتهى قلت وقد كثر من الاصحاب اطلاق الوجوب على الفرض لاسيما القدوري وقع منه وكذا في غير موضع حتى قال الحج واجب وكذا قال في الزكوة والصوم وغير

كذا في الكافي وينبغي ان يبدأ في الطسواف من جانب البحر الذي يلي الركن اليماني فيكون مارا على جميع البحر بجميع بدنه فيخرج من خلافه من يشترط المرور كذلك عليه وشرحه ان يقف مستقبلا على جانب البحر بحيث يصير جميع البحر عن يمينه ثم يمشي كذلك مستقبلا حتى يجاوز البحر فاذا جاوزه انتقل وجعل يساره الى اليمين وهذا في الافتتاح خاصة كذا في فتح القدير ولو اخذ عن يساره فهو جائز مع الاساءة كذا في السراج والاضطباع هو ان يلقى طرف رداءه على كتفه اليسرى ويخرجه تحت ابطه الايمن ويلقى طرفه الاخر على كتفه الايسر وتكون كتفه الايمن مكشوفة واليسرى مغطاة بطرف الرداء

ذلك فتعين انه لا يريد بذلك الا الفرضية فلا خلاف ولا ضرر ولا اعتماد وعلى نقل الغير ﴿ فصل ﴾ في صفة التلبية واذا نوى الاحرام بعد السلام من الركنين يابى حقيقه كما مر او بعد ركوبه او عند مشيه والاول افضل وصفة التلبية المستنونة انه يقول ليك اللهم ليك ليك لا شريك لك ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك اخرجته السنة وفي رواية ليك اللهم ليك ليك ان الحمد والنعمة لك فحسب وفي اخرى ليك اللهم ليك لا شريك لك الى اخرها والختار هو الاول بالاجماع وقوله ان الحمد يجوز كسر الهمزة وفتحها والختار الكسر كذا قول غير واحد وفي قاضيان ان شاء بالنصب وان شاء بالكسر وعن محمد

يقول الكسر افضل وهو اختيار الكسائي وفي المضمرات بكسر الهمزة و عليه أمة اللغة
وفي المشكلات والكسر اصح وقوله والنعمة يجوز فيه الرفع والنصب والنصب احسن وكذلك الملك
يجوز فيه الوجهان الرفع والنصب ويستحب ان يقف عند قوله والملك ويتبدى بلا شريك
ويستحب رفع الصوت بالتلبية بحيث لا ينقطع صوته ولا ينهر وقال قوام الدين شارح الهداية
هوسنة وكذا قال الشيخ المحقق ابن الهمام هوسنة فان تركه كان مسيئا ولا شيء عليه
ولا يبالغ فيه فبعثه كذا يتضرر ثم قال ولا يخفى انه لامناط بين قولنا لا يجهر لنفسه بشدة
رفع القوى وبين الادلة بعد الدالة على استحباب رفع الصوت بشدة اذ لا تلازم بين ذلك

و بين الاجهار اذ قد يكون لرجل جهورى
الصوت عالية طبعا فيجعل الرفع العالي مع
عدم نفيه به وقال ابن الحاج المالكي ويحذر
مما يفعله بعضهم من انهم يرفعون اصواتهم
بالتلبية حتى يعقروا حلقهم ويغضبهم
ينخفضون اصواتهم حتى لا يكاد يسمع والسنة
في ذلك التوسط انتهى والمرأة لا ترفع
صوتها بل تستمع نفسها لا غير كذا في شرح
الكثر وكذا الخثي المشكل لا يرفع صوته
ويستحب ان يصلى على النبي صلى الله عليه
وسلم اذا فرغ من التلبية ويخفض صوته
بذلك وان يسأل الله رضوانه والجنة
ويستعذ به من النار ويدعوا بما احب
لنفسه ولمن احب وفي شرح الكثر واستحب
بعضهم ان يقول بعد التلبية اللهم اعني على

كذا في التبيين ثم الشوط من الحجر الاسود
الى الحجر الاسود كذا في الكافي وافتتاح
الطواف من الحجر الاسود سنة عند عامة
مشايخنا حتى لو افتتح الطواف من غير الحجر
جاز ويكره كذا في المحيط ويجعل طوافه
من وراء الخطيم حتى لو دخل الفرجة التي بينه
وبين البيت لا يجوز كذا في الهداية فيعيد
الطواف فان عاده على الخطيم وحده اجزأه
كذا في الاختيار وكلاما من الحجر في الطواف
يستله ان استطاع من غير ان يؤذى احدا
وان لم يستطع يستقبل الحجر ويكبر ويهلل
كذا في قاضيهان ويختم الطواف بالاستلام
كذا في الهداية وان افتتح الطواف بالاستلام
الحجر وختم به وترك الاستلام فيما ذك اجزأه

فرض الحج وتقبله مني واجعلني من وفدك الذي رضيت عنهم وارضىني وقبلت اللهم قد احرم لك
شعري وبشري ولحمي ودمي وعظامي ويستحب ان يكرر التلبية في كل مرة ثلاث مرات وان ياتي بها
على الولاء ولا يقطعها بكلام وورد السلام في خلالها جاز ولكن يكره لغيره ان يسلم عليه
في هذه الحالة واذا رأى شيئا يعجبه قال ليك ان العيش عيش الآخرة ﴿ فصل ﴾
ولا ينبغي ان يخل شيء من التلبية المسنونة قال في المحيط وان زاد عليها فحسن وقال في البدائع
والكرمانى انه مستحب وهذا بعد الاتيان بها واما في خلالها فلا كذا قاله صاحب السراج
الوهاج وفي شرح مختصر الكرخي للقدوري قال اصحابنا السنة ان يأتي بتلبية رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولا ينقص فيها فان زاد عليها فهو مستحب وقال اسيمجاني ان زاد
او نقص اجزاء ولا يضره وفي شرح المجمع النقص عنها مكروه اتفاقا وفي الكافي والكفاية
ان النقصان غير جائز وفي الغاية شرح الهداية عند قوله ولا ينقص عنه قال الامام ابو بكر
محمد بن الفضل لو قال اللهم ولم يزد عليه كان على الاختلاف الذي ذكرنا في الشروع
في الصلوة فمن قال يصيربه شارعا في الصلوة قال يصيربه محرما ومن قال لا فلا وقال الطحاوي
في شرح معاني الآثار ولا بأس للرجل ان يزيد منها من ذكر الله تعالى ما احب وهو قول
محمد ثم ذكر كراهته الزيادة عن سعد رضي الله عنه وقال وهذا ناخذ قال في البحر وهذا

واذا ترك رأسا فقد رسا كذا في شرح
الطحاوي وبسنم الركن اليماني وهو حسن
في ظاهر الرواية كذا في الكافي وان تركه
لا يضره ولا يستلزم الركن العراقي ولا الشامي كذا
في المحيط ويرمل في الثلاثة الاول من الاشواط
ويتمشي في الباقي على هيئته كذا في الكافي
وكذا في كل طواف بعده سعى فانه يرمل
فيه كذا في قاضيهان وفسير الرمل
ان يسرع في المشي وبهز كتفه شبه
المبارز يتختر بين الصفيين ويكون الرمل
من الحجر الى الحجر كذا في المحيط فان زاخه
الناس في الرمل قام فاذا وجد مسلكا رمل كذا
في المحيط ولوترك الرمل في الشوط الاول لا يرمل

اختيار الطحاوي وقد صرح في الكافي
والبدائع والكفاية وغيره ان الزيادة لا تتركه
عندنا وفي شرح جامع الصغير لقاضي خان
ولا ينقص شيئا من هذه الكلمات وان زاد
جاز وكذا ذكر في الاختيار وقال بان يقول
ليك وسعديك والخيرات كلها في يديك
ليك اله الحق غفار الذنوب الى غير ذلك
مما جاء عن الصحابة والتابعين رضي الله عنهم
اجمعين وقال صاحب الاسرار والمحبوبي
زاد وفي رواية ليك حقا حقا ليك تعبدا
ورزقا ليك عدد السراب ليك ليك ذا
المعارج ليك ليك اله الحق ليك ليك والرغاء
اليك ليك من عبد ابوك ليك وعن عمر
رضي الله عنه انه كان يقول بعد ليك ذا
الثغما وذا الفضل الحسن ابوك مرغوبا

وموهوبا اليك وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول بعد التلبية ليك ليك وسعديك والخير
بيديك والرغبا اليك والعمل وقوله ذا المعارج قيل معارج الملائكة الى السماء وقيل هو المعارج
ذو العظمة والعلا واله الحق يجوز بنصب اله وجرا الحق وبضم اله ورفع الحق والرغبا بفتح الراء
والمدو بضمهم والقصر وذكر القمح والقصر نحو سكرى ومعناها الطلب والمسالة
اي الرغبة الى من بيده الخير ومعنى سعديك ساعدت طاعتك مساعده بعد مساعده واسعا
بعد اسعاد فصل يستحب الاكثر من التلبية في كل حال فلولي مرة واحدة
في احرامه اجزاء ويكون مسبوها بزيادة فيكثرها قايما وقاعدا ومضطجعا وراكبا ونازلا

وسايدا وحداثا وجنبا وحايضا ويتكدا استحبها عند تغاير الاحوال والازمان وكلما علا شرفا او هبط واديا وعند اقبال الليل والنهار وبالاسحار وعند كل ركوب ونزول وعند اصطدام الزفاق واجتماعهم واذا استيقظ من نومه او استعطف راحلته واذا كانوا اجاعة لا يمشي احد على تلبية الاخر بل كل انسان يلبي لنفسه دون ان يمشي على صوت غيره ويستحب ايضا ان يلبي عقيب الصلوة مطلقا من غير فصل بين المكتوبات وغيرها في ظاهر الرواية وعليه مشي في البدائع فقال فريض كانت او نوافل وخصه الطحاوي بالمكتوبات دون النوافل والفوايت وهو رواية شاذة قاله الاسيحياني قال ابن الهمام في شرح الهداية والتعيم اولى ويستحب التلبية في مسجد مكة ومعنى وعرفات ولا يلبي

حالة الطواف والسعي كذا اطلق بعضهم وصرح في الاصل ان يلبي في السعي فيحمل الاطلاق على سعي العمرة فانه لا يلبي في سعيها والمحرم في ايام التشريق يبداء بالتكبير ثم بالتلبية والمسبوق لو تابع امامه في التلبية يفسد بخلاف التكبيرات والتلبية فرض وسنة ومستحب مؤكد مندوب فالفرض مرة واحدة عند الاحرام والزيادة على المرة سنة وعند تغاير الحالات مستحب مؤكد والاكثر منها من غير تغير مندوب

❖ فصل ❖ في معنى التلبية ليك وردت بلفظ التثنية والمراد بها تكثير الاجابة مرة بعد اخرى ثم قيل معناها انا اقيم على طاعتك اقامة بعد اقامة اي اجيب اجابتك اجابة بعد

الا في الشوطين بعده وبني سبانه في الثلاثة الاول لا يرمل في الباقي ولورمل في الكل لا يلزمه شيء كذا في البحر ولا يرمل في طواف القدوم ان اخر السعي الى طواف الزيارة كذا في التبيين وهذا الطواف يسمى طواف القدوم والتحية واللقاء وليس على اهل مكة طواف القدوم كذا في الكافي فان لم يدخل المحرم مكة وتوجه الى عرفات ووقف بها سقط عنه طواف القدوم كذا في الهداية واذا فرغ من الطواف يأتي مقام ابراهيم عم ويصلي ركعتين وان لم يقدر على الصلوة في المقام بسبب المراجعة يصلي حيث لا يعسر عليه من المسجد كذا في الظهيرة وان صلى في غير المسجد جاز كذا في قاضيهان وهاتان الركعتان واجبتان عندنا يقرأ في الاولى

اجابة الى ما لا نهاية له وقيل انجاهي وقصدي اليك يا رب مرة بعد اخرى وقيل محبتي واخلاصي لك يا رب مرة بعد اخرى وقيل الخضوع اي خاضع بين يديك وقيل قربا منك وطاعة ولا خلاف في ان التلبية جواب الدعا وانما الخلاف في الداعي من هو فقيل هو الله تعالى وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل هو الخليل صلوات الله عليه وسلامه وهو الاظهر

❖ فصل ❖ في بيان تقليد البدن قد تقدم انه لا ينقصد الاحرام عندنا بمجرد النية بل لابد من انضمام شيء اخر اليها من التلبية او الذكر او تقليد البدن اما التلبية والذكر فقد ذكرنا واما التقليد فاعلم انه اذا قلد بدنة تطوع او نذر بان نذر ان يهديها الى مكة او جزءا صيد او جنابة اخرى كان طاف

للزيارة جنبا او غير ذلك من الجناسات كالخلق ونحوه او هدى قران او تمنع او غير ذلك من الجناسية كالخلق ونحوه او هدى وساقها الى مكة وتوجه معها ناويا الحج او العمرة او القران او التسك من غير تعيين نقد صار محرما وان لم يلب والتقليد ان يربط على عنق بدنته قطعة نعل او شرك او عروءة مزادة او لحناء سجرة وهو فشرها او نخود ذلك مما يكون علامة على انه هدى قال الكرماني ان يكبر عند التوجه مع سوق الهدى ويقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر والله الحمد قال اصحابنا والاولى ان يقدم التلبية على التقليد لثلا يصير محرما بالتقليد لان الاحرام بالتلبية افضل وفي الايضاح والسنة ان يكون الشروع بالتلبية ثم لاقامة تقليد

الهدى وسوقه مقام التلبية شرايط فتنها النية فلا يصير محرما بمجرد التقايد والسوق مالم ينضم اليه بنية التسك كذا في عامة الكتب وذكر في شرح الطحاوي ولو قد بدنة بغير نية الاحرام لا يصير محرما ولو ساق هديا قاصدا الى مكة صار محرما نوى الاحرام او لم ينو انتهى فظاهره انه يفرق بين التقليد والسوق قال صاحب النهاية لم اجده في الشروح بهذه العبارة الا في شرح الطحاوي فان في عامة النسخ شرط النية باى شىء كان مما ينضم الى النية من التلبية وسوق هدى المنة وتقليد البدنة وقال الشيخ المحقق ابن الهمام في شرح الهداية وما في شرح الطحاوي مخالف لما في عامة الكتب فلا يقول عليه وما في الايضاح من قوله السنة

قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل هو الله احد ولا تجزيه المكتوبة عن ركعتي الطواف عندنا كذا في الزاهدى ويستحب له ان يدعو بعد صلوته خلف المقام بما يحتاج اليه من امور الدنيا والاخرة كذا في التبيين ويصلى ركعتين للطواف في وقت يباح له اداء التطوع فيه كذا في شرح الطحاوي ويستحب ان يأتى زمزم بعد الركعتين قبل الخروج الى الصفاء فيشرب منها ويتصلع ويفزع الباقي في البر ويقول اللهم انى استلكت رزقا واسعا وعلمنا نافعا وشفاء من كل داء ثم يأتى الملتزم قبل الخروج الى الصفا كذا في فتح القدير ثم اذا اراد ان يسبح بين الصفاء والمروة عاد الى الحجر الاسود فاستلمه كذا في التبيين ان استطاع وان لم يستطع يستقبل الحجر

ان يقدم التلبية على التقليد لانه اذا قلدها فربما يسير فيصير شارعا في الاحرام والسنة ان يكون الشروع بالتلبية يجب حمله على ما اذا كان المقلد ناويا انتهى وبه صرح القدوري في شرح مختصر الكرخي بقوله لانه اذا قلدها ربما سارت فاتبعها مع النية فيصير محرما بغير تلبية انتهى ولو حل ما في شرح الطحاوي في الصورة الاولى انه يقصد مكة وفي الثانية على انه لم يغير نسكا ولكن نوى مطلق التسك لم يكن مخالفا به يدل قوله في الثانية قاصدا الى مكة يفهم منه انه في الاولى لم يكن قصد الى مكة اصلا ومنها تعين التقليد فلا يقوم غيره مقامه فلو حل البدنة من غير تقليد ونوى الحج لا يصير محرما وان توجه معها وكذا لو اشعرها وتوجه

معها قال في البحر لان التحليل ليس بقربة والاشعار مكروه عند ابي ح وعندهما وان كان سنة ولكن ليس من خصايص الحج لان الناس تركوها انتهى فاخباره لا يصير محرما عندهما ايضا وفي البدايع واختلف المشايخ في قول ابي يوسف ومحمد قال بعضهم ان اشعر وتوجه معها يصير محرما عندهما لان الاشعار سنة عندهما كالتقليد وقال بعضهم لا يصير محرما عندهما ايضا لان الاشعار ليس بسنة عندهما بل هو مباح فلم يكن قربة وفي المضمرات اذا اشعر بدنة ونوى به الاحرام لا يصير محرما في قولهم جميعا ومنها سوق البدنة والتوجه معها والادراك واليسوق ان بعث بها الا في بدنة المتعة والقران فلو قلده هديه ولم يسق او ساق ولم يتوجه معه لم يكن محرما على ما في المشاهير

وذكر في شرح الطحاوي انه لو قلده الابل او البقر ونوى به الاحرام يصير محرما وان لم يسق الهدى انتهى واما اذا قلده البدنة وبعث بها على يد رجل ولم يتوجه معها ثم توجه بعد ذلك يريد التسك فان كانت البدنة لغير المتعة والقران لا يصير محرما حتى يلحقها فاذا ادركها وساقها صار محرما ثم الحقوق شربا لا اتفاق بين الاصحاب واختلف في اشتراط السوق بعد الحقوق فلم يشترط في الجامع الصغير واشترطه في الاصل فقال يسوقه ويتوجه معه وقال فخر الاسلام ذلك امر اثنافي وانما الشرط ان يلحقه وفي الكافي قال شمس الائمة السرخسي في المبسوط اختلف الصحابة في هذه المسألة على ثلاثة

ويكبر ويهمل فان كان لا يريد بعد هذا الطواف السعي بين الصفا والمروة لا يعود الى الحجر بعد ركعتي الطواف كذا في قاضيخان والاصل في كل الطواف بعده سعي العود الى استلام الحجر بعد ركعتي الطواف اما كل طواف ليس بعده سعي فلا يعود فيه الى استلام الحجر كذا في الظهيرية ثم يخرج الى الصفا والافضل ان يخرج من باب الصفا وهو باب بني مخزوم وليس ذلك سنة عندنا ولو خرج من غيره جاز كذا في الجوهرة ويقدم رجله اليسرى في الخروج كذا في البتين فيبدأ بالصفا فيصعد عليها والصعود على المروة والصفا سنة حتى يكبره ان لا يصعد كذا في المحيط وانما يصعد بقدر ما يصير البيت بمراى منه

اقوال منهم من يقول اذا قلده صار محرما ومنهم من يقول اذا اثارها صار محرما ومنهم من يقول اذا ادركها فساقها صار محرما فاخذنا بالمتين من ذلك قلنا اذا ادركها وساقها صار محرما لا اتفاق الصحابة على ذلك رضي الله عنهم انتهى وفي العناية والفتح ولو ادرك فلم يسق وساق غيره فهو كسوقه لان فعل الوكيل يخضرت الموكل وهذا بناء على عدم اشتراط سوق الموكل على ما يفهم من العناية هذا واما اذا كانت البدنة للتمتع وقد بعث بها فانه يصير بها محرما حين توجه اليها مع نية الاحرام وان لم يدركها استحسانا والقياس ان لا يصير محرما حتى يلحقها وهذا قيد لا بد منه وهوانه انما يصير محرما في هذه المتعة بالتقليد

والتوجه اذا حصل في اشهر الحج فان حصل في غيرها لا يصبر محرما ما لم يدر كها ويسير معها
 كذا في الرقيات وقال ابو اليسر يذبح ان يكون هدى القران كذلك ذكر الزيلعي في شرح
 الكثر وفي الفتح ذكر ابو اليسر دم القران يجب ان يكون كالنقعة انتهى وفي بدنة التطوع والنذر
 والجزاء لا يصبر محرما كيف ما كان سواء كان في اشهر الحج او لا ما لم يدر كها كما مروى منها ان يكون
 الهدى بدنة وهي من الابل والبقر عندنا فلو كان شاة وساقها توجه معها ناويا لا يصبر محرما
 لان تقليدها ليس بسنة ثم الابل والبقر يقلدان بالاجماع والغنم لا يقلد ولا يحلل ولا يشعر
 عندنا ويستحب التحليل والتقليد احب منه ولو اشترك جماعة في بدنة فقلدها احدهم صاروا

محرمين ان كان بامر البقية و صاروا معها
 وبغير امرهم صار هو محرما والله سبحانه
 اعلم واحكم * فصل * هذا ما ذكرنا
 شرايط انعقاد الاحرام اعني التلبية والذكر
 وما يقوم مقامه ولا يشترط لانعقاده ترك
 المحظورات فلو احرم لابس الخيط ومجامعا
 ينقذ احرامه ويجزئه مع الكراهة كذا
 في خزانة الاكل وفي كشف الاسرار اذا جامع
 المحرم او احرم مجامعا بيق مشروعا موجبا
 اداء الاعمال مع كونه فاسدا منها عنه
 * فصل * في ابهام النية والاطلاق
 في الاجرام المبهمة المطلق يجوز بالاجماع قيل
 وهو افضل من التعيين والمشهور خلافه
 وتفسيره ان ينوي نفس الاحرام من غير تعيين
 حجة او عمرة او قران فان لم ينو الاحرام

ولم يحضره نيته في حج ولا عمرة كزمه المضي في احد التسكين وله ان يعين لأنها شاء قبل ان يشرع
 في الافعال فان لم يعين حتى طاف شوطا واحدا كان احرامه للعمرة او وقف بعرفة فها حجة
 وان لم ينو واحضر قبل الافعال فتحلل بدم تعين فلعمره حتى يجب عليه قضاؤها لا قضاء
 حجة وكذا اذا جامع فافسده يجب عليه المضي في عمرة وقضاؤها ولو انحرمت مبهما ثم احرم
 ثانيا بحجة فالاول للحجة وان لم ينو بالثاني ايضا شيئا فهو قارن عن ابي يوسف ومحمد خرج
 يريد الحج فاحرم ولم ينو شيئا فهو حج بناء على ان جواز العبادات بنية سابقة قيل لمحمد
 فان خرج ولا نية له فاحرم ولم ينو شيئا قال له ان يجعله ماشاء ما لم يطف فاذا طاف بالبيت

فهى عمرة **فصل** ولو احرم بالحج ولم ينو فريضة ولا تطوعا وعليه حجة الاسلام يقع
عن حجة الاسلام استحسانا بالاجماع في ظاهر المذهب وقيل اذا بداء بحجة وعليه بقية الاسلام فاحرم
مطلقا كان نفلا ذكره الزاهدى ولو نوى الحج عن الغير والنذر او التطوع كان عمنائوى وان كان لم يحج
الفرض بعد كذا في غير موضع وهل يتأدى الفرض بذية النفل قبل يتأدى والصحيح انه لا يتأدى به
عندنا وفي المتقى فمين حج اولاً تطوعاً فهو تطوع في قول ابى حنيفة وابى يوسف قال ابو الفضل
الكرمانى ورجع ابو يوسف في الامالى وقال يجرى به عن حجة الاسلام انتهى وذكر الفارسى
عن ابى يوسف اذا حج بذية النفل يقع عن حجة الاسلام قال وعنه اذا نذر بحجة وعليه
حجة الاسلام فاحرم مطلقا كان نفلا

فصل وفي الجماع الكبير لو اهل
بنو الحج للنذور والتطوع يكون تطوعا عند
محمد وعند ابى يوسف عن النذر ولو نوى
حجة الاسلام والتطوع فهو حج الاسلام
عند محمد وكذا عند ابى يوسف على الاصح
كذا في البحر وفي الكافي ولو نوى حجة الاسلام
والتطوع فهو حج الاسلام اتفاقا وفي الفتح
شرح الهداية ولو احرم نذرا ونفلا كان نفلا
ونوى فرضا وتطوعا كان تطوعا عنده وكذا
عند ابى يوسف في الاصح انتهى وقوله كان
تطوعا الى اخره خلاف ما في غيره ولعله وقع
سهوا من النسخ ويدل عليه انه ايضا ذكر
في الفتح في باب الظهار كما ذكر غيره فقال
ولو نوى حجة الاسلام والتطوع فهو

المروة شوط ومن المروة الى الصفا شوط وهو
المختار كذا في السراجية واذا اسعى معكوسا
بان بدأ بالمروة فن اصحابنا من قال يعتد به
ولكن يكره والصحيح انه لا يعتد بالشوط الاول
كذا في الذخيرة وشرطه ان يكون بعد الطواف
حتى لو سعى ثم طاف اعاد السعى ان كان بمكة
ولو سعى بعد الاحلال فبالاجماع يجوز وكذا
بعد الاشهر والحيض والجنابة لا يمنعان صحة السعى
كذا في المحيط والاصل ان كل عبادة تؤدى
لا في المسجد من احكام المناسك فالطهارة
كالسعى والوقوف بعرفة والمزدلفة ورمى
الجارونحوها وكل عبادة في المسجد فالطهارة
من شرطها والطواف يؤدى في المسجد كذا
في شرح الطحاوى والمفرد بالحج اذا اتى بطواف

عن حجة الاسلام اتفاقا عند ابى يوسف لان نية التطوع غير محتاج اليها فلفت وعند محمد لانه
لما بطلت الجهتان بالتعارض لبقى مطلقا وبه يتأدى حجة الاسلام انتهى فافهم **فصل**
ولو قال احرمت لله تعالى بنصف نسك اذ عمد نسكا كاملا وفي فتاوى قاضى خان لوقال ليلى
بحجة لا اطوف فيها طواف الزيادة ولا اقف بعرفة يلزمه حجة كاملة **فصل**
في المظنون لو احرم بحجة على ظن انها عليه ثم تبين انها ليس عليه يلزمه المضى بخلاف الصلوة
والصوم ولو فاتته الحج ينحل بعمره وكذا لو افسده يلزمه المضى فيه وفي الفتح فلو احرم بالحج
على ظن على ان عليه الحج ثم ظهر ان لا حج عليه يمضى فيه وليس له ان يبطله فعليه فان ابطله

قضاؤه لانه لم يشرع فسخ الاحرام ابدا بالعدم والقضا وذلك يدل على الزوم المضى مطلقا بخلاف المظنون في الصلوة وفي البردوى وكشف الاسرار شرح المنار اذا شرع في الاحرام على هذا الوجه اى الظن ثم احصر فلا قضاء عليه وفي حاشية البردوى لانه اذا احصر وتحلل بالعدم لا يحتاج الى الافعال للخروج فلا يلزم القضاء ﴿ فصل ﴾ الاحرام بما احرم به الغير جائز فاذا قال احرمت كاحرام عمرو ولم يعلم بما احرم به عمرو فهو مبهم يلزمه حجة او عمرة فاذا عجز عن الحج بالحج بالقوات تعين عليه العمرة وكذا لو احصر ﴿ فصل ﴾ في بيان نسيان ما احرم به لو احرم بشئ بعينه ثم نسيه لزمه حجة وعمرة ويقدم افعال

العمرة على افعال الحج ولا يكون قارنا ولا يلزمه هدى القران ولو احصر حل بهدى واحد ثم يقض حجة وعمرة ولو جامع مضى فيهما وعليه دم ويقضى هما ان شاء جمع بينهما وان شاء فرق كذا في المحيط وقال قاضيخان في فتاويه اذا احرم بشئ بعينه ثم نسيه لزمه حجة او عمرة هكذا باو وهو مخالف لما في المحيط وغيره الا ان يقال ان او بمعنى الواو فانه جائز والله اعلم وقال الكرماني والسروجي وان احرم بنسك واحد معين ولبى ثم نسيه اوشك فيه قبل ان يأتى بفعل من افعال النسك فانه يتحرى لان غلبة الظن يقوم مقام اليقين فانه لم يقع تحريره على شئ يلزمه ان يقرن احتياطا انتهى وينبغي ان يرد بقوله يلزمه ان يقرن القران بالمعنى اللغوي وهو الجمع للقران الشرع الموجب للدم لما قال في الغاية لزمه ان يكون قارنا ولا يلزمه هدى القران انتهى واما قوله في المحيط لا يكون قارنا فيحمل على القران الشرعي ولو اهل بشئين ثم نسبها لا يدري حجتين او عمرتين لزمه في القياس جحتان وعمرتان وفي الاستحسان حجة وعمرة وعليه هدى القران ولو احصر بعث بهديين لانه في احرامين وعليه قضاء وحجة وعمرتين لانا جعلناه قارنا بخلاف ما قبله اذا لم يعلم ان احرامه كان بشئين ﴿ فصل ﴾ في احرام الاخرس قال في خزنة الاكل اذا توشا الاخرس وليس ثوبين وصلى ركعتين وهو يريد الاحرام فتوى بقلبه وحرك لسانه كان محرما وفي المحيط الاخرس بحرك اللسان ان قدر وبنوى

القدوم فالأفضل ان لا يسعى بعده ولكن يسعى بعد طواف الزيارة وروى عن ابى ح انه احرم بالحج يوم التروية اوقبله فان طاف وسعى قيل ان يأتى منى فهو افضل الا ان يكون اهل بعد الزوال يوم التروية كذا في المحيط ولو اقيمت الصلوة والرجل يطوف او يسعى بترك الطواف والسعي ويصلى ثم يبنى بعد الفراغ من الصلوة واذا اقيمت الجنازة خرج من سعيه اليها فاذا فرغ وعاد يبنى على ما كان كذا في فتح القدير ويكره الحديث في البيع والشراء في الطواف والسعي كذا في العامة واذا فرغ من السعي يدخل المسجد ويصلى ركعتين ثم يقيم بمكة حراما الى يوم التروية ولا يحل له شئ من المحظورات فادام بمكة يطوف بالبيت

بقوله فيصير محرما وفي القمح الاخرس يحرك لسانه مع النية وفي المحيط تحريك لسانه مستحب كما في الصلوة وظاهر كلام غيره انه شرط ونص محمد انه شرط اما في حق القراءة في الصلوة فاختلفوا فيه والاصح انه لا يلزمه التحريك انتهى واعلم انه انما يحتاج ههنا الى تحريك في حق التلبية لالنية فانه **فصل** في احرام المغمى عليه فن توجه الى البيت الحرام يريد حجة الاسلام فاغنى عليه قبل الاحرام فلي عنه رفيقه وهن نفسه ونوى وقد كان امر اصحابه بذلك بصبر المغمى عليه محرما ولا يشترط التجريد والباس غير المحيط ويجزئه عن حجة الاسلام بالاجماع ولان النيابة في التلبية عند العجز بنفسه بامره جائزة بالاخلاق واذا وجد منه الامر

قبل الاغتنام والثوم يحرم عنه اذا نام واغنى عليه فينوى عنه ويقول اللهم انه يريد الحج فيسره له وتقبله منه ثم يلبي عنه وله ان يحرم عن نفسه مع ذلك فيصير الرفيق محرما عن نفسه بطريق الاصاله وعن المغمى عليه بطريق النيابة كالاب يحرم عن ابنه الصغير وينقل احرام الرفيق عنه اليه فيصير محرما كالنوى هو ولي ولو ارتكب محظورا رآه جزاء واحد لاحرام نفسه ولا شيء عليه من جهة اهلاله عن المغمى عليه ولو حصل الارتفاق للمغمى عليه في احرامه من وجهه وان كان غير قاصد هذا واما ان لم يأمرهم بذلك نصا فاهلوه عنه جاز ايضا عند ابي حنيفة وعن ابي يوسف ومحمد يجوز ولو اغنى عليه بعد الاحرام فقضوا به المناسك

ما بد الله كل طواف سبعة اشواط كذا في فاضلخان لكنه لا يسعي عقب هذه الاطوفة في هذه المدة كذا في المحيط ويصلي لكل اسبوع ركعتين في الوقت الذي يباح فيه التطوع كذا في العامة ويكره له الجمع بين الاسبوعين بغير صلوة بينهما في قول ابي ح ومحمد سواء انصرف عن شفع او ترك كذا في السراج وطواف التطوف افضل من صلوة التطوع للغرباء ولاهل مكة ان صلوة افضل كذا في البحر وعند الطواف الذكر افضل من القراءة كذا في السراجية واذا كان قبل يوم التروية بيوم خطب الامام خطبة يعلم فيها الناس الخروج الى منى والصلوة بعرفات والوقوف والافاضة وفي الحج ثلاث خطب اولها ما ذكرنا والثانية

يجزئه اتفقا ولو احرم عنه غير رفيقه بغير امره لا رواية فيه واختلف المشايخ على قول ابي حنيفة قيل يجوز عنده وقيل لا يجوز ذكر القولين في المحيط والذخيرة وقال الشيخ ابو عبدالله الجرجاني كان الجصاص يقول لا يجوز احرام غير الرفقاء ثم رجع وقال يجوز قال الشيخ ابن الهمام وهو الاول يعني الجواز ولو افاق بعد ذلك او استيقظ من منامه وجب عليه الافعال والكف عن المحظورات وان لم يفق في القمح واعلم انهم اختلفوا فيما لو استمر المغمى عليه الى وقت الاداء الافعال هل يجب ان يشهد وابه المشاهد فيطاف به وسعى به ويوقف اولابل مباشرة الرفقة بذلك عنه تجزئه فاختر طائفة الاول واختر اخرون الثاني وجعله في المبسوط

الاصح وانما ذلك اولى لامتعين وفي العناية الاصح ان نيابتهم عنه في ادائه صحيحة وفي المحيط واما سائر المناسك هل تنادي باهلال رقيقة فمن المشايخ من قال تنادي الان الاولى ان يطوفوا به رفقاؤه ويقفوا به ليكون اقرب الى ادائه لو كان مفقدا واليه مال شمس الائمة السرخسي ومنهم من قال لا انتهى واليه مال قاضيخان وصاحب البدايع وغيرهما قال قاضيخان في فتاويه ولو احرم بالحج ثم اغنى عليه فطافوا به حول البيت على بعير وواقفوا بعرفات ومن دلفه ووضعوا الاجار في يده ورموا بها وسعوا به بين الصفا والمروة جاز وعن محمد في المحرم اذا اغنى يتيم اذا طيف به تشبيها بالتوضيين وعنه ايضا لورمى عنه باحجار ولم يحمل الى موضع الرمي جاز والافضل

بعرفات يوم عرفة والثالثة بمضى في اليوم الحادي عشر ففصل بين خطبتين يوم كذا في الهداية كلها خطبة واحدة فلا يجلس في وسطها الا خطبة يوم عرفة فانها خطبتان فيجلس بينهما وكلها تخطب بعد الزوال بعدما صلى الظهر الا يوم عرفة فانها بعد الزوال قبل ان يصلي كذا في التبيين ثم يروح مع الناس الى منى يوم التروية بعد صلوة الفجر وطلوع الشمس كذا في قاضيخان وهو الصحيح ولو ذهب قبل طلوع الشمس جاز والاوّل اولى كذا في البدايع ثم لا يترك التلبية في احواله كلها في مكة وفي المسجد الحرام وغيره ويلبي عند الخروج من مكة ويدعو بما شاء ويهلل كذا في التبيين ويبيت بمضى ويصلي بمه صلوة الفجر يوم عرفة

ان يرمى الجمار بيده ولا يجوز ان يطاف عنه حتى يحمل الى الطواف ويطاف به وكذا الوقوف بعرفة انتهى كلامه وفي المحيط مريض لا يستطيع الرمي توضع الحصاة في كفه ليرمي بها او يرمى عنه غير بامر انتهى وذكر فخر الاسلام اذا اغنى عليه بعد الاحرام فطيف به المناسك فانه يجزيه عند اصحابنا جميعا لانه هو الفاعل وقد سبقت النية منه قال الشيخ كمال الدين في القمح وبشكل عليه اشتراط آنية لبعض اركان هذه العبادة وهو الطواف ولم يوجد منه هذه النية قال والاوّل في التقليل ان جواز الاستئابة فيما يحجز عنه ثابت فتجوز النية في هذه الافعال ويشترط نيتهم الطواف اذا حلوه فيه كما يشترط نيته الان هذا يقتضي عدم تعيين

حمله والشهود ولا اعلم تجوز ذلك عنهم وقوله ولا اعلم الى اخره مشكل لانه ذكر بنفسه ان ذلك لا يشترط في الاصح والجواب منه ان كلامه هنا فيمن اغنى عليه بعد احرامه ومامر من عدم اشتراط الحمل والشهود في الاصح انما هو في الذي اغنى عليه قبل الاحرام فلا تعارض

❦ فصل ❦ في احرام الصبي فلو احرم الصبي لا ينعقد احرامه عن حجة الاسلام عندنا بل يكون احرامه تطوعا ينقض المناسك ثم يخلوا اما ان يكون مميزا يعقل الاداء بنفسه اولا ففي الوجه الاول يصح منه مباشرة الحج بنفسه وينقض المناسك ويفعل ما يفعله البالغ ويكون حجه تطوعا وفي البدايع احرام الصبي العاقل وقع صحيحا لكنه غير لازم انتهى ولترك هذا الصبي

بعض افعال الحج او ارتكبت محظورات الاحرام لم يكن عليه ولا على وليه شيء وفي الوجه الثاني وهو ما اذا لم يكن ممرا يحرم عند وليه ولا يجوز اداء الحج بنفسه كما قال صاحب البدائع بقوله اداء الحج من المجنون والصبي الذي لا يعقل لا يجوز وفي شرح المجمع وعندنا اذا اهل الصبي او وليه لم ينعقد فرضا ولا نفلا وفي الهداية ما يدل على انعقاده نفلا ثم قال واختلف المتأخرون فمخ بعضهم انعقاده اصلا وقيل ينعقد ويكون حج عمرين واعتبادا انتهى وعبارة الهداية لان احرامهما انعقد لاداء النفل يعني الصبي والعبد وفي الكافي لان الاحرام في الصغير وارق انعقد للنفل وفي العناية اعتكاف الصبي وصومه وحجه صحيح شرعى بلا خلاف واجره له دون ابويه قال

ذكره في الفتاوى وفي اختلاف المسائل واختلفوا في حج الصبي قال ابو حنيفة لا يصح منه قال يحيى بن محمد معنى قول ابي حنيفة لا يصح منه على ما ذكر اصحابه انه لا يصح صحة تتعلق بها وجوب الكفارات عليه اذا فعل محظورات الاحرام زيادة في الرفق به لانه يخرج من ثواب الحج وذكر الطحاوي في شرح الآثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر ان الصبي حجا وهذا قد اجمع الناس جميعا عليه انتهى وفي شرح البخاري للديلمي عن ابن سيرين كانوا يرون ان المرأة اذا حجت وفي بطنها ولدان له حجا انتهى ثم الصبي لو افسد الحج لا قضاء عليه ولا كفارة كذا قال الاسيحاوي وعن ابي ح رجه الله يتجنب في الاحرام ما يتجنبه البالغ

بغلس ثم يتوجه الى عرفات ولو صلى الظهر يوم التروية بمكة ثم خرج منها وبات بمكة لا بأس به كذا في قاضين خان ولوبات بمكة وصلى بها الفجر يوم عرفة توجه الى عرفات ومربى اجزاء ولكن اسأوا لكن بترك الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ولو وافق يوم التروية يوم الجمعة له ان يخرج الى منى قبل الزوال لعدم وجوب الجمعة عليه في ذلك الوقت وبعده لا يخرج ما لم يصلى لوجوبها عليه كذا في التبيين فاذا انتهى الى عرفات يتزل في اى موضع شاء كذا في قاضين خان وقرب الجبل افضل كذا في التبيين ولا يتزل على الطريق لئلا يضر بالماراة هكذا في المحيط واذا زالت الشمس اغتسل ان احب ويصعد الامام المنيرو يؤذن المؤذن وهو عليه

فان ارتكبه لم يجب عليه شيء وعنه انه يجنب الطيب ولا يجنب اللبس ذكره شارح المجمع وفي فتاوى قاضين خان اذا حج الرجل باهله وولده الصغير يحرم عن الصغير من كان اقرب اليه حتى لو اجتمع والدوا يحرم عنه الوالد دون الاخ وفي شرح الطحاوي وينبغي لولى الصبي ان يجره ويلبسه ازارا ورداء ويجنبه ما يجنب المحرم فان فعل الصبي شيئا من محظورات الاحرام فلا يس عليه ولا على وليه شيء لانه غير مخاطب ولو افسده لا قضاء عليه وفي المبسوط واذا اهل الرجل عن نفسه وعن ابنه الصغير معه ثم اصاب صيدا فعليه دم واحد ولا يجب عليه من جهة اهلاله عن ابنه شيء صحيح وايضا فيه الصبي لو احرم بنفسه وهو يعقل او احرم

عنه ابوه صار محرما ويذبحه ان يجرده ويلبسه اذا راو رداء انتهى ومتى صار الصبي محرما باحرامه او باحرام وليه فعل ما قدر عليه وفعل وليه ما عجز عنه الا ركعتي الطواف فان الولي لا يصليهما عن الصبي وفي التحفة وكلما قدر الصبي على اتيانه بنفسه لا يجوز النيابة فيه وكلما لا يقدر عليه يجوز ولو احرم الصبي ثم بلغ قبل الوقوف فان مضى على احرامه يكون حجه تطوعا عندنا ولو وجد الا حرام بان لبي ونوي حجة الاسلام قبل الوقوف بعرفة ووقف وطاف صح عن حجة الاسلام بلا خلاف وان بلغ بعد الوقوف وقوات الوقت لا يجزيه عن حجة الاسلام بالاجماع انتهى وهكذا حكم المجنون اذا افاق والكافر اذا اسلم بعد الاحرام ثم استأنف الاحرام

وكذا في المحيط وهو ظاهر المذهب وهو الصحيح كذا في البحر ثم بخطب بعد الاذان خطبتين قائما ويجلس بينهما كما في يوم الجمعة كذا في المحيط وان خطب قاعدا اجزأه ولكن القيام افضل وان ترك او خطب قبل الزوال اجزأه وقد اسأ كذا في الجوهرة ويعلم الناس في خطبة الوقوف بعرفة والمزدلفة والافاضة ورمى جرة العقبة في يوم النحر والنحر والحلق وطواف ازيارة وجميع المناسك الى يوم الثاني من ايام النحر كذا في السروجي شرح الهداية ثم ينزل فيصلي الامام الظهر والعصر في وقت الظهر باذان واقامتين ولا يجهر فيها كذا في المحيط ولا يتطوع بين الصلاتين غير سنة الظهر فلو تطوع بينهما كره واذا اذان

وجدت التلبية اجزاء عن حجة الاسلام بخلاف الصبي البالغ اذا عتق فجدد الاحرام فانه لا ينقلب حجة التطوع الى الفرض انتهى وفي المنصريات واتفقت الائمة الاربعة على ان الصبي يثاب على طاعته ويكتب له حسناته سواء كان مميزا او غير مميز ولكن اختلف اصحابنا هل تكون حسناته دون ابويه او يكون الاجر لوالديه من غير ان ينقص من اجر الولد شيئا ففي قاضيخان قال ابو بكر الاسكافي حسناته تكون له دون ابويه وانما يكون للوالد من ذلك اجر التعام والارشاد اذا فعل ذلك وقال بعضهم حسناته تكون لابويه والاحاديث تدل عليه روى عن انس بن مالك رضي الله عنه انه قال من جملة ما ينفع به المرء بعد موته ان يترك

ولد اعلمه القرآن والعلم فيكون لوالده اجر ذلك من غير ان ينقص عن اجر الولد شيئا * فصل * في احرام المجنون فلو احرم المجنون لا يصح احرامه عن حجة الاسلام لكن يكون احرامه تطوعا فيقص المناسك ويحجب ما يحجب المحرم فان فعل شيئا من ذلك فلا فدية عليه والحقه صاحب البدائع بالصبي الذمي لا يعقل فقال لا يصح عنه اداء الحج بنفسه يعني بل يفعل عنه وليه ويدل عليه كلام صاحب المحيط حيث قال وكل جواب عرفته في الصبي يحرم عنه ابوه فهو الجواب في المجنون وفي البدائع احرام الكافر والمجنون لم ينقصد اصلا لعدم الاهلية وفي خزائن الاكل لو حج الصبي مع ابيه وترك الرمي لاشيئ عليه وكذا المجنون

وكذا ابوهما يحرم عنهما انتهى وهذا يدل على انه يصح من المجنون اداء الحج وهو مقتضى كلام الكرماني ولو ارتكب المجنون بعض المحظورات للاحرام لاشيى عليه وذكر عن ابن جماعة وقيل عليه الكفارة انتهى ويحمل هذا على ما اذا جن بعد الاحرام على ما يأتي وهذا اذا جن قبل الاحرام اما اذا جن بعده ثم ارتكب شيئا من محظورات الاحرام فانه فيه الكفارة فرق بينه وبين الصبي كذا في الذخيرة عن النوادر ولو افاق المجنون وجدد الاحرام قبل الوقوف يكون ذلك عن حجة الاسلام والمجنون اذا فعل شيئا من الطاعة واداء الواجبات يشاب عليه كذا ذكره فخر الاسلام البرزوي وغيره

فصل في احرام المرأة اعلم ان المرأة كالرجل في احرام الحج والعمره الا في اثني عشر شيئا اولها انها تلبس من المخيط ما شاءت من الدروع والقميص والخمر والسراويل والحلى والخف والقفازين كذا في شرح القدوري للعوفي وشرح الكرخي وغيرهما ولم يذكر الطحاوي والفقهاء بالليلث فيما يجوز لها لبس الخف قال الكرماني فهذا يدل على انه لا يجوز للمرأة لبس الخف في الاحرام كما في الرجل ثم نقل عن العوفي وشرح الكرخي جوازه وقال هو الاصح انتهى وسكوتها عن ذكره لا يستلزم عدم الجواز كما لا يخفى ولا يجوز لها ان تلبس المصبوغ بورس اوزعفران او عصفرا الا ان يكون غسلا لا ينقض ولو اختضت ولقت على يديها خرقة اولقتها بلا خضاب فلا فدية

العصر في ظاهر الرواية كذا في الكافي وكذا اذا اشتغل بينهما بعمل آخر من اكل او شرب كذا في السراج ثم لجواز الجمع وتقديم العصر شرائط منها ان يكون مرتبة على ظهر جائز استحسانا كذا في البدائع فلو صلى الظهر قبل ازوال على ظن ان الشمس زالت والعصر بعده اداء الخطبة والصلاتين استحسانا كذا في المحيط ومنها الوقت وهو ان يكون يوم عرفة والمكان وهو عرفات كذا في الكفاية ومنها احرام الحاج قالوا ينبغي ان يكون محرما بالحج عند اداء الصلاتين حتى لو كان محرما بالعمره عند اداء الظهر ومحرما بالحج عند اداء العصر لا يجوز له الجمع كذا في قاضيهان ثم لا بد من الاحرام بالحج قبل ازوال

عليها وهذا اذا اختضت بمائس فيه طيب اما اذا كان فيه طيبا كالحنا فعليها ما يجب على المطيب ثانيها انها تغطي رأسها لا وجهها ولو غطت وجهها بشيى جازو في النهاية ان تسدل الشيى على وجهها واجب عليها لما ذكر في واقعات الناطق ان المرأة ترخي على وجهها خرقة وتجاني عن وجهها ودلت المسئلة على ان المرأة منهية عن اظهار وجهها للاجانب بلا ضرورة كذا في المحيط وفي القمع قالوا والمستحب ان تسدل على وجهها شيئا وتجا فيه وقد جعلوا لذلك اعدادا كالقبة توضع على الوجه وتسدل فوقها الثوب وفي الفوائد انها تغطي فيها ان شاءت ثالثها لا ترفع صوتها للتلبية رابعها انها لا ترمل في الطواف خامسها ان ليس عليها

الهرولة بين الميئين سادسها ان نها ان تلبس الحرير والذهب ويحلى باى حلى شئت عند عامة العلماء وعن عطاء انه كره ذلك والصحيح قول العامة ذا وهذا الفرق في البحر والغاية ولم يذكره الكرماني وهو اولى لانه غير مختص بحالة الاحرام سابعها انها لا تحلق ولكن تقصر ثامنها ليس عليها ان تقصر ربيع رأسها كما في الرجل بل عليها ان تقصر من اطراف شعرها قدرا ثملة هكذا نقل الكرماني عن الطحاوي والفقهاء في الليث وغيرهما وانما هو بناء على رواية اذني رواية اخرى لافرق بين الرجل والمرأة في التقصير تاسعها انها لا تستلم الحجر الاسود اذا كان عند الحجر جمع من الرجال عاشرها سقوط طواف الصدر عنها بعذر الحيض والنفس

من غير دم الحادي عشر انه لادم عليها التأخير طواف الزيارة عن ايامه بعذر ما وعلى ما ذكر في البدائع من ان يترك الواجب بعذر لا يجب شئ لا يكون هذا مما يختص بهما الثاني عشر اشراط المحرم لها او الزوج في الطريق اذا كان مسفرا وزاد بعضهم الثالث عشر ليس عليها صعود الصفا والمروة الا ان تجدد خلوة من الرجال * فصل * في احرام الحثي المشكل هو الذي لم يظهر فيه احدي العلامات او تعارضت العلامات فيه فهو بمنزلة المرأة احتياطا فيشترط ويعتبر في حقه ما يشترط في حق المرأة كالحرم وغيره فان كان معه نساء من محارمه جازله المسافرة معهن وان كن اجنيات لم يجوز ولا يجوز له الجلوس يذهن كذا قال الكرماني وفي المختار

في رواية تقديم الاحرام على وقت الجمع وفي اخرى يكتفي بالتقديم على الصلوة لان المقصود هو الصلوة كذا في الهداية وهو الصحيح كذا في البحر ومنها الجماعة عند ابي ح وعندهما ليست بشرط فن صلى الظهر وحده في رحله صلى العصر في وقته عنده وقال يجمع بينهما المنفرد والصحيح قول ابي ح كذا في الزاد ولوفاته مع الامام او فاقته واحدة منهما صلى العصر لوقته ولا يجوز له تقديم العصر على قول ابي ح كذا في شرح الطحاوي ولا يشترط الامام لجمع اداء الظهر كذا في البحر فاذا ادرك مع الامام ركعة واحدة من الصلاتين او شيئا من الصلاتين جاز الجمع اجماعا كذا في الجوهرة ولونفر الناس عن الامام فصلى

ولا يسافر بغير محرم وقال قوام الدين شارح الهداية ويكره ان تسافر الحثي الام مع محرم قال ويكره ان تسافر معه امرأة محرما كانت او غير محرم لان من الجائز ان الحثي انثى فيكون هذا مسافرة امرأتين بغير محرم لهما وذلك حرام انتهى وما ذكر الكرماني خلاف ما صرح به غير واحد من ان مسافرة النساء مع النساء لا يجوز من غير محرم فيجب صرغه عن ظاهره بان يراى جواز المحافظة معهن لا انشاء السفر وذلك لانه صرح بنفسه انه كالمرأة لكن تأويل كلامه لا يخلو عن تعسف قال صاحب الهداية وان احرم وقدر احق قال ابو يوسف لاعلم لي بلباسه لانه ان كان ذكرا يكره له الخيط وان كان انثى يكره له تركه وقال محمد يلبس لباس المرأة

ولاشيئ عليه لانه لم يبلغ قال قوام الدين وعلى تعليه ينبغي ان يجب عليه الدم بعد البلوغ وكذا قال صاحب سراج الوهاج وينبغي عند محمد ان يجب عليه الدم احتياطاً لاحتمال ان يكون ذكر وفي شرح القدوري للقاضي بن ابي العوف لواحرم بعدما بلغ قال ابي يوسف لا علم لي بلباسه وقال محمد يلبس لباس المرأة ولاشيئ عليه انتهى فجعل الخلاف فيما بعدا للبلوغ ﴿ فصل ﴾ في احرام العبد والامة فلو احراما بحجة يصح احرامهما بالاجماع ويكون للنفل لا الفرض عندنا فاذا احرم العبد او الامة فلهولى ان يحلله بعد الاحرام وان كان قد اذن له في الاحرام كذا ذكر الكرماني وفي شرح مختصر الكرخي وغيره اما اذا

اذن المولى لعبد في الحج فاحرم فيكره له ان يحلله لانه رجوع عما وعده وليس عليه هدى يعنى على المولى وقد روى ابن سماعة عن ابي يوسف ان المولى اذا اذن لعبد في الحج فليس له ان يحلله لانه اسقط حق نفسه بالاذن فصار العبد كالحر ولا يتحلل الا بالاحصاء وان احرم العبد والامة بغير اذن مولاهما فلهولى ان يحللهما بغير هدى وعلى العبد اذا عتق ان يقضى ما احرم به ولو احراما باذن المولى ثم باعهما فلهبشترى منهما وتحليلهما وقال زفر ليس للبشترى التحليل ولو احراما بغير اذن المولى فلهبشترى منهما وتحليلهما وفاقا كالبائع ان يحللهما من غير كراهة لكون الاحرام بغير اذنه ولو لم يبعهما وقد اذن لهما كره له تحليلهما

وحده الصلاتين جاز ذكره مطلقا لكن ان كان بعد الشروع يجوز بالاتفاق وان كان قبل الشروع اختلفوا فيه قيل يجوز عندهما وعند ابي ح لا يجوز وقيل يجوز عندهم جميعا كذا في المحيط ولو احدث الامام في الظاهر فاستخلف غيره يجمع المستخلف بينهما ولو جاء الامام بعد ما خرج الخليفة من العصر صلى العصر في وقتها ولا يجوز له الجمع كذا في التبيين ولو احدث الامام بعد ما خطب وامر رجلا بالصلوة والمأمور لم يشهد الخطبة جاز له ان يصلى بهم الصلاتين جميعا ولو لم يأمر احدا لكن تقدم واحد من الناس وصلى بهم جميعا لم يحز في قول ابي ح لان المذهب عنده ان الامام او من يقوم مقامه شرط لجواز الجمع ولو كان

اتفاقا واذا اذن المولى لامته المتزوجة في الحج فليس لزوجه ان يحلها ولو عتق العبد بعد الاحرام ثم فسخ وجدد الاحرام لا يكون ذلك عن حجة الاسلام لان حجة لا يصح بخلاف الصبي والمجنون والحيلة في ذلك ان يحلله مولاه قبل العتق ثم يعتقه فيحرم بالفرض ولو كان يمكن لها حيلة اخرى ايضا ولو بعد تحقيق العتق وهي ان يحلها زوجها بشرط ثم يحرم بالفرض وهذا من ادق المسائل والحنم بها والحمد لله الذى قبح بها واذا ارتكب العبد شيئا من محظورات احرامه يجب عليه الفدية فان كان شيئا شرع له بدل بالصوم فانه يصوم وان لم يكن له بدله فانه يتأخر الى ان يعتق ﴿ فصل ﴾ في احرام الكافر فلو احرم ثم اسلم وجدد الاحرام اجزاه

عن حجة الاسلام ولو احرم ثم ارتد والعاذ بالله تعالى بطل احرامه وفي البدائع احرام الكافر لم ينعقد اصلا ﴿ فصل ﴾ في بيان ما يحرم على المحرم اعلم ان من احرم بحج او عمرة يحرم عليه خمس وستون شيئا فصاعدا عندنا على ما ذكر صاحب البحر الزاخر وهو الجماع عند الجمهور او ذكره ودواعيه وهو الاصح كما في المفردات او ذكره ودواعيه بمحضرت النساء فان لم يكن بمحضرتهن لا يكون رفثا او التصريح بذكر الجماع او الفحش او هواسم لكل لهو وخنى وفجور ومجسوس وزور بغير حق او كلمة جامعة لما يريد الرجل من المرأة والفسوق وهو المعاصي كلها قال في التيسير وهو الصحيح وقيل هو السباب وقيل هو غير ذلك والجدال

المتقدم من ذي سلطان كالقاضي وصاحب الشرط وغيرهما اجزأهم كذا في شرح الطحاوي ومنها ان يكون الامام اونا ثبه وهو شرط عند ابي ح كذا في الجوهرة فلو صلى الظهر بمجاعة لا مع الامام والعصر مع الامام لم يجز العصر عند ابي ح والصحيح قوله كذا في البدائع ولومات الامام وهو الخليفة جمع نا ثبه او صاحب شرطته ولولم يكن له نائب ولا صاحب شرطة صلوا كل واحدة منهما في وقتها كذا في التبيين واذا فرغ الامام من العصر راح الى الموقف كذا في المحيط وعرفات كلها موقف الابطن عرنة كذا في الكنتزع ويقف في اي موضع شاء كذا في ضيخان والموقوف شرطه شيثان

وهو ان يجادل رفيقه حتى يفضيه اولسباب والمنازعة القبيحة او جدال المشركين في تقديم الحج وتأخيرها بان يقول بعضهم الحج اليوم ويقول بعضهم غدا والتفاخر بذكر اباثهم او غير ذلك هذا واما الجدال على وجه النظر في امر من امور الدين بالدليل فلا بأس به نص عليه في التيسير والجماع والقبلة واللمس والمفاخذة والمعانقة بشهوة وحلق الرأس والشارب والابط والعانة والرقبة وموضع المحاجم وقص اللحية وحلق المحرم رأسه او رأس غيره حلالا كان او محرما وازالة الشعر كيف ما كان من اي مكان كان حلقا وتنقا وتنورا واحراقا مباشرة او تمكينا قال ابن امير الحج ويستثنى من هذه الاطلاق قلع الشعر الثابت في العين فقد ذكر بعض

مشايخنا انه لا شيء فيه عندنا وقلم الاظافر ولبس الخيط على وجهه والقميص والسراويل وان لم يجد الازار يفتي ما حول السراويل ما خلا موضع التكة ويتزربه ولولبسه كما هو ولم يشقه فعليه دم قال الرازي يجوز لبس السراويل عند عدم الازار ولا يجوز لبس القميص عند عدم الازار اتفاقا لانه يمكنه ان يتزربه وفي البدائع وان لم تجدد آء شق قميصه وارتداه قال في البحر لا يحتاج الى شق قميصه لانه لو ارتدى بالقميص من غير شق لا بأس به واجب عنه بان الشق اقرب الى السنة وحصول المقصود والعمامة والقلاصوة والبرنس ولبس القبا اذا ادخل يديه في كفيه وان لم يدخلهما بل ادخل منكبيه فيه جاز ويكره وقال زفر عليه دم

ولبس الجوربين والخفين الا ان لايجد نعلين فليقطعهما اسفل من الكعبين والكعب هنا هو المفصل الذي في وسط القدم عند معقد الشراك ولبس الثوب المصوغ بعصفر او ورس او زعفران او غيرهما مما يطيب به مخيطا كان او غير مخيط الا ان يكون غسبلا لا ينقص والنقص عند الفقهاء التآثر وعن محمد ان لا يتعدى اثر الصبغ الى غيره او لا يفوح منه رائحة الطيب قال في البحر الذاهر وهو الاصح وفي فتاوى قاضخان لا ينقص اى لا توجد منه رائحة العصفور وازعفران قال في البحر العميق وهذا هو الاصح وفي البدائع لو كان لا يتأثر صبغه ولكن يفوح ريحه يمنع منه فالحاصل ان المنع للرائحة لا للتآثر ولا للون عند الاكثر حتى لو وجد منه رائحة

طيبة يمنع منه ولا يتأثر ولو كان الثوب مصبوغا بصبغ ليس بطيب كالغرة ونحوها فلا بأس بلبسه قبل الغسل لانه ليس له رائحة طيبة وانما فيه الزينة والاحرام لا يمنعها وفي المضمرات قيل النقص التآثر وهذا لا يصح لان العبرة للطيب لا للتآثر الا ترى انه لو كان ثوبا مصبوغا بشيء له رائحة طيبة ولا يتأثره شيء فان المحرم يمنع منه انتهى وقال ابي يوسف ولا بأس بلبس ثوب قد صبغ لون الهروي لانه ادنى صفرة لا يوجد فيه ريح بمنزلة الغسيل يعني اذا لم يكن مخيطا وعنه ايضا لا ينبغي للمحرم ان يتوسد ثوبا مصبوغا بزعفران ولا ينام عليه وتغطية الرأس والوجه ومس الطيب والدهن في ثوبه او بدنه واكله الطيب

احدهما كونه في ارض عرفات والثاني ان يكون في وقته وليس القيام من شروطه ولا من واجباته حتى لو كان جالسا جاز وكذا النية ليست من شروطه كذا في البحر والافضل ان يقف مستقبل القبلة كذا في المحيط وواجه الامتداد الى الغروب واما سنه فالاعتسال والخطبتان والجمع بين الصلاتين وتبجيل الوقوف عقيهما وان يكون مفطرا وان يكون متوضعا وان يقف على راحته وان يكون وراء الامام بالقرب منه وان يكون حاضر القلب فارغا من الامور الشاغلة عن الدعاء ويذبح ان يجتنب في موقفه طريق القوافل وغيرهم لتلايته عجم بهم وان يقف عند الصخرات السود وموقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وان تعذر

وقتل صيد البر ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل واخذه ودوام امساكه في يده وان سبق ذلك منه قبل احرامه والاشارة اليه وهو ان يشير الى الصيد باليد فيكون في الحضور والدلالة عليه وهي ان يقول ان في مكان كذا صيدا فيكون في القبية والاعانة عليه وتنفيه وكسر بيضه وتنفي ريشه وكسر جناحه وقطع قوائمه وحلبه وشيئ بيضه وبيعه وشرأه واكل ما ذبحه المحرم من الصيد وانما قالوا لا يقتل الصيد دون لا يذبح لان القتل يستعمل في الحرام غالبا وقتل القملة ودمها والامر بقتلها ودفعها الى غيره والاشارة اليها ان قتلها المشار اليه والقاء ثوبه في الشمس يهلك القملة وغسله لذلك وخضب رأسه ولحيته بالحناء وغسل رأسه ولحيته بالخطمي

وتليده شعر الرأس قال في الفتح وما ذكر رشيد الدين البصروي وحسن ان يلبد رأسه قبل الاحرام مشكل لانه لا يجوز استحباب التغطية الكائنة قبل الاحرام بخلاف الطيب انتهى وزد الطيلسان وقطع شجر الحرم وقلعه ورعيه الا الاذخر وقطع شجر الحرم وان كان حرمة لا تتعلق بالحج ولا الاحرام لكن ذكرناه استطرادا كما ذكره في النهاية وغالب هذه المحظورات التي يجب الجزأ فيها بمباشرتها سواء الفسوق والجدال واما التي لاجزاء فيها سوى الكراهة فاذالة الثفت والشعث عن نفسه وغسل الرأس والحية والجسد بالسدر او نحوه ومشط رأسه وحيته اذا خاف قتل القمل والنظر الى فرج امرأته بشهوة والحك على وجهه يفضي الى قتل

هوام البدن واذا حك رأسه يحكه برفق وعن ابي حنيفة رضي الله عنه يحكه ببطون الاصابع كيلا يؤذي شيئاً من هوام رأسه ولا يثائر شعره قال المرغيناني هذا اذا كان على رأسه اذا آذاه او شعر يخاف اذا حكه حكاً شديداً يزول عقد الطيلسان على عنقه ولو تطيلس من غير عقد فلا بأس به والقاء القبا والعباء ونحوهما على منكبيه وان يعقد الازار والرداء وان يخله بخلال او مسلة وان يفرز اطراف ازاره او يخل رداءه او يشد الازاد والرداء بحبله او غيره والثوب المطيب بخلاف المصبوغ به اذ فيه الجراء قال الفارسي ويحتمل لبس الثوب المخمر وقال رشيد الدين يكره له لبس ثوب مخمر وقال صاحب السراج الوهاج ولا بأس ان يلبس الثوب المتخمر لانه

يقرب منه بحسب الامكان كذا في البحر ووقوف الحائض والجنب ومن لم يصل الصلاتين يجزئه لا يلزمه شيء كذا في المحيط ويرفع الايدي بسطاً ويستقبل كايستقبل الداعي بده، ووجهه كذا في البدائع ويدعو بعد الحمد والتهليل والتكبير والصلوة على النبي صلعم ويعلم الناس المناسك ويحتمل في الدعاء ويلبي في موقفه ساعة فساعة كذا في الكافي ويكثر الاستغفار لنفسه ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات كذا في الظهيرة ولا يزالون في التلبية والتهليل والتسبيح والثناء على الله تع بالحشوع والتذلل والاخلاص والصلوة على النبي صلعم والدعاء نحو ايجهم الى غروب الشمس كذا في المضمرات وليس عن اصحابنا فيه دعاء موقت

غير مستعمل بجزء من الطيب انما يحصل منه مجرد الرائحة وذلك لا يكون طيباً لكن قد مع العطارين انتهى ويرد عليه قولهم ان المنع للطيب والرائحة لالمون وفي المبسوط المحرم ممنوع من شم الطيب في الاحرام وفي الذخيرة يكره للمحرم شم الريحان والطيب والبخار الطيبة ولا شيء عليه وكذا مسه وفي المحيط اذا شم طيب لا يكره وكذا لو اجر بطيب تبقى رائحته بعد الاحرام هكذا نقل عند الفارسي وفي البحر الاخر ويكره له شم الريحان والطيب والسفرجل والاترج وما اشبه ذلك وفي الفتح ولا يجوز له ان يشد مسكاً في طرف ازاره وفي الملتقطات ولا يزين المحرم ولا يشم الفواكه التي لها رائحة وقال الفارسي ويلبس المحرم الققازين وقال

عز الدين بن جماعة ويحرم عليه لبس القفازين في يديه عند الأئمة الأربعة انتهى وما ذكر
 الفارسي خلاف كلمة الأصحاب لانهم ذكر واجواز لبسهما فيما يخص المرأة قال في البدائع
 لان لبس القفازين ليس الا نغطية بدنهما وانها غير ممنوعة عن ذلك وقوله ولا تلبس القفازين
 نهى ندب حملناه عليه جمعا بين الدلائل بقدر الامكان انتهى وقالوا يكره للرجل تعصيب شيء
 من جسده بخلاف لبس المرأة القفازين لان لها ان تستريد بها بمخيط وغيره فلم يكن لها وهذا
 كله ظاهر في ان جواز لبسهما مخصوص بالمرأة عندنا وفي شرح المصابيح والتوريشي
 والقفاز بالضم والتشديد شيء يعمل لليدين يحشى بقطن وتكون له سراويل على الساعد

تلبسه المرأة يتوقى به من الرد انتهى وفي الفتح
 ويكره تعصيب رأسه ولو عصب غير الرأس
 من بدنه يكره ايضا ان كان بلا علة ويكره
 ان يدخل تحت استار الكعبة ان اصاب
 رأسه ووجهه والا فلا ولا يمسك على
 انفه بثوب ولا يغطي ذقنه ولا عارضه
 ولو جعل طيب في طعام ولم يطبخ وربحه
 يوجد منه بكماله ذلك ولا شيء فيه
 ويكره ان يكب وجهه على وسادة بخلاف
 خديه وفي فتاوى السراجية ويكره
 للمحرم لبس البرقع واعلم ان حكم المرأة كالرجل
 في جميع ما ذكرنا الا فيما مر استثناءه
 في فضل احرامها فهذه محظورات الاحرام
 ومكروهاته وما يزيد على ذلك لكن ذكرته
 على وجه الظاهر في الاعم الاغلب ويجب

لان الانسان يدعو بما شاء كذا في البدائع ولكن
 عامة دعائه عم يعرفات لاله الا لله وحده لا شريك
 له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي
 لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير
 لا نعبد الاياه ولا نعرف رباً سواه اللهم اجعل
 في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا
 اللهم اشرح لي صدري ويسر لي امري اللهم
 هذا مقام المستجير العاخذ من النار اجري
 من النار بمغفوك وادخلي الجنة برحمتك يا ارحم
 الراحمين اللهم اذهبيني للاسلام فلا تنزعني
 ولا تنزعني عنه حتى تقضى وانا عليه كذا في المحيط
 والسنة ان يخفي صوته بالدعاء كذا في الجوهره
 ثم وقف الوقوف بعرفة بعد زوال الشمس
 من يوم عرفة الى طلوع الفجر من اول النحر

على المحرم اجتنابها والتحفظ عنها ومن فعل شيئا مما يحكم به فخرمه فقد اخرج حجه عن ان يكون
 مبرورا صرح به بعض العلماء والله سبحانه اعلم ﴿فصل﴾ فيما يباح للمحرم لابس
 للمحرم ان يغتسل بالماء القراح والصابون والحرض والسدر الا ان يكره بالسدر ونحوه كما مر في
 شرح التقاية للسمر همدى الاغتسال باي ماء كان لكن بحيث لا يزيل الوسخ في المحيط اذ الذئف
 حرام وهو الاغتسال بالماء الحار كما قال ابن الاثير وله ان يغسل في الماء ويدخل الحمام ويفسل
 ثوبه وله ان يلبس الخاتم ويقلد السيف ويقاتل عدوه ويشد الهيمان على وسطه والمنطقة
 قال في المحيط لانه يحتاج اليه لحفظ ماله اولفقوته على السير وليس كما لو توشح بثوب وعقده

فانه يكره لان هذا العقد غير محتاج اليه والسلاح وسواء كان في الهميان نفقته او نفقة غيره وسواء كان المنطقة بالابرشيم او بالسيور وعن ابن يوسف كراهة المنطقة اذا شدها بالبرشيم وان شدها بالسيور لا يكره وفي رواية عنه تكره المنطقة اذا كان لها ابرزيم والا برزيم حلقة لها لسان يكون رأس المنطقة ونحوها يشدها عنه كراهة منطقة الحرير وله ان يستظل بالبيت والمحمل والفسطاط والخيمة والجدران والعمارية هي من كره صغير كهدم الصبني او قريب منه الثوب المرفوع على عدد ولا يمس رأسه وله ان يكحل بماء طيب فيه وان ينظر في المرأة ويستاكه ويترع الضرس والضفر المكسور ويقصد مالم يقطع شعرا ويخنن ويقفاه الدم

والقرحة ويقلع الشعر الثابت في العين ويقطع العرق ويحبر الكسر ويعصبه بحرقرة ويفطيه ويلبس الخنز والبرز والثوب الهروي والمروي والاقصب اذا لم يكن مخططا والبرد الملون كالعدني بخلاف الابرشيم قال الفارسي وله ان يتوشح بالقميص ويرتدي به ويتزر السراويل ويحتزم بالعمامة ولا يعقدها وله ان يلقى على نفسه القبا والعباءة والعزوة ونحوها وهو مضطجع اذا كان لا بعد لايسا اذا قام وله ان ينام ويضع رأسه وجسده على وسادة بلا خلاف وله ان يلبس المداس التجل والجمجم والمكعب والشمسكرو هي اموزة البغدادية مع وجود التعلين وفي البدائع وخص مشايخنا المتأخرون في لبس المصنعة لقياسا على الخف المقطوع

فمن حصل في هذا الوقت فيها وهو عالم بها او جاهل او نائم او يقظان مفقدا ومجنونا او مغشى عليه فوقف بها او مر مار ولم يقف صار مدركا للحج ولا يجزى عليه الفساد بعد ذلك كذا في شرح الطحاوي وان وقف في غير هذا الوقت لا يكون مدركا الا اذا اشتبه على الناس هلال ذي الحجة واكملوا ذا القعدة ثلاثين ثم تبين ان اليوم الذي وقف فيه كان يوم النحر جاز استحسانا والقياس ان لا يجوز كالتبيين ان يومهم كان يوم التروية كذا في قاضيهان وان لم يدرك عرفات حتى طلع الفجر من اول يوم النحر فقد فاتته الحج وسقط عنه افعال الحج ويتحول احرامه الى العمرة فيأتي بافعال العمرة ويحل ويحب عليه قضاء الحج

لانه في معناه وكذا لبس المشمل لما قلنا وله ان يغطي من لحية مادون الذقن واما يضع يده على انفه ورأسه وكذا يد غيره بلا خلاف وله ان يحمل على رأسه اجانة او عدلا او جوالقا او طبعا ونحو ذلك ولا يكره له بخلاف حل الثياب ونحوها ففيه الكفارة وله ان يغطي اذنيه وقفاه وفاء ويديه ويكره تغطية الانف وله كل ما اصطاطه حلال في الحلل من غير ان يشاركه فيه محرم بوجه من وجوه الاعانة عليه وفي خزانة الاكل وان يأكل الخبيص الاصفر فيه طيب وكل طعام فيه طيب لا بأس باكله كطعام صنع فيه الزعفران ولو تمسه النار وفي التبعة وله اكل طعام صنع فيه الطيب مما مسسته النار وتغير وكذا كل طيب غيرته النار ولم يخلط بطعام

وكذا اذا طبخ ولم تغيره النار يكره اكله ان وجد من رايحة ولا شيء عليه انتهى وله اكل السمن والزيت والشبج الخالصين من الاطياب والتشم والالية ولا بأس باستدانة الطيب الذي طيب به قبل الاحرام ولا بأس ان يقعد في دكان عطار او موضع بخرفيه الا انه يكره اذا كان جلاسه لاشتغال اليد بالريحة في خزانة الاكل لو غسل رأسه ولحيته بالصابون والخرض او ادهن بزيت او شحم لا بأس وقوله بزيت مخالف لما في غيره من ان استعماله لا يجوز الا في جراحة وقد ذكر في الخزانة ايضا عدم جوازه وله ان يتوسم بالوسمة وان يقطع من شجر الحرام ما ابتته الناس من الزروع والنخل وان يقطع حبش الحل وشجره رطبيا وباسا وله ان ينشأ الشعر الذي لا ثم فيه وله ان يتزوج

وان يزوج وان يذبح من الابل والبقر والغنم والدجاج والبط الا هلى ماشاء وله قتل الهوام وله ان يحك رأسه برفق ببطون انا مله ان خاف سقوط شيء من شعره وان لم يخف فلا بأس بالحك الشديد ولا بأس بان يحك جسده ادى او لم يدم وله ان يضرب خادمه وله ان يحرم في اعتكافه بحج او عمرة واذا فعل لم يضره الا حرام ولا يجوز له الخروج للداء بل يقيم في اعتكاف الى ان يفرغ منه ثم يمضي في احرامه الا ان يخاف فوت الحج فيدع الاعتكاف ويحج ويستقبل الاعتكاف فهذا ما يباح للمحرم بلا وجوب شيء وهو يز يد على ذلك وفيما ذكرنا كفاية والله سبحانه وتعالى اعلم

باب دخول مكة وطواف القدوم فصل

من قابل كذا في العامة والبالى كلها تابعة للايام المستقبله للايام الماضية الا في الحج فانها في حكم ايام الماضية وليلة عرفة تابعة ليوم التروية حتى لا يجوز للحاج الوقوف فيها كما لا يجوز في يوم التروية وليلة النحر تابعة ليوم عرفة حتى يجوز الوقوف فيها كما يجوز في يوم عرفة وكذلك لا يجوز تضحية فيها كما لا يجوز في يوم عرفة واذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه على هيتهم حتى يأتوا بمن دلفه كذا في الهداية والافضل ان يمشي على هيتهم فاذا وجد فرجه اسرع كذا في التبيين وينبغي ان يدفع مع الامام ولا يتقدم عليه الا اذا تأخر الامام عن غروب الشمس في دفع الناس قبله لدخول الوقت كذا في الاختيار ويكبر ويهلل ويحمد ويلبي ساعة مساعة ويكثر الاستغفار في طريقه كذا في التبيين

اذا توجه الحاج الى مكة زادها الله شرفا وكرما وصل الى العلين وهو اول الحرم وقد جعل في علامة بين الحل والحرم فعليه بالاسكينة والوقار والافضل ان استطاع ان يدخل حافيا را جلا حاسرا كمنسجون يعرض على الملك روى عن ابن عباس رضى الله عنه ان الانبياء عليهم السلام كانوا يدخلون الحرم مشاة حفاة وعن ابن الزبير قال حج الف نبي من بني اسرائيل لم يدخلوا مكة حتى عقلوا انعامهم بذي طوى ويقول اللهم ان هذا حرمك وحرم رسولك فحرم لحى ودمى وعظمى على النار اللهم امنى من عذابك يوم تبعث عبادك واسئلك بانك انت الله الذى لا اله الا انت الرحمن الرحيم ان تصلى على محمد وعلى آل محمد ثم يلبي ويشتي على الله

تعالى بما هو أهله الى ان يصلى بذي طوى ان كان دخوله من طريق مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم والشام ومصر وغيرها من طريق العمرة فيغتسل بذي طوى ونقل ابن جماعة ان ذى طوى ما بين الثنية التي تصعد اليها من الوادى المعروف بالزاهرو بين ثنية التي ينحدر منها الى المقابر والابطح وقيل غير ذلك وان كان دخوله من طريق العراق فيغتسل من بئر ميمونة ببطحاء مكة الذى بجنداء جبل حرا وان لم يتسرله الغسل بهناك فيغتسل في موضوع اخر ثم يدخل لان هذا الغسل مستحب عند الدخول حتى يستحب الحياض والنساء ويجوز له ان يدخل ليلا ونهارا متى شاء من غير كراهة وهما على السواء عند عامة العلماء وكذا في غير موضع وقال في فتاوى

وان خاف الزحام فتجمل في الذهاب قبل غروب الشمس فلا بأس به اذا لم يخرج من حدود عرفة قبل الغروب كذا في المحيط والافضل ان يقف في مكانه كيلا يكون اخذ في الاداء وهو الافاضة قبل وانه كيلا يخالفوا للسنة كذا في التبيين ولو مكث قليلا بعد الغروب وافاضة الامام لخوف الزحام فلا بأس كذا في الهداية ولو صلى بعد الغروب قبل ان يأتى المزدلفة فعليه ان يعيدها اذا اتى بمزدلفة في قول ابى ح ومحمد وكذلك لو صلى العشاء في الطريق بعد دخول وقتها ولو صلى الفجر قبل ان يعيدهما بمزدلفة عادتا الى الجواز في قولهم جميعا كذا في شرح الطحاوى ولو خشى طأوع الفجر قبل ان يصلى المزدلفة فصلاهما في الطريق جاز كذا

فاضيخان والمستحب ان يدخلها نهادا وقال بعض الناس يكره دخولها ليلا وقال التخني واسحق من الشافعية دخولها بالنهار اولى وافضل قال في البحر واتفقت الاثمة الاربعة على ان لا يكره دخول مكة ليلا لان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام حنين لما اعتمر من الجعرانة انتهى ويستحب عند الاربعة ان يدخل مكة من ثنية كذا وهى الثنية العلى ماعلى درو المعلى قال الطرابلسى وان تكن في طريقه ينبغي ان يعرج اليها قبل ولا فرق فيه بين الحج والعمرة وهذا اذا لم يكن ضيق وزجة فان كان فلا بأس ان يدخل من اى موضع شاء واذا وصل الى درو مكة وراها دعاء بدعاء دخول البلدان وهو ان يقول اللهم

رب السموات السبع وما اضلن ورب الارضين وما اقان ورب الشياطين وما اظلان ورب الرياح وما ارت مثلك خير هذه القرية وخيرا هلهما ونعوذ بك من شر ما فيها اللهم ارزقنا خيرا واصرف عنا اذاها وفي رواية اللهم رب السموات السبع وما اضلن ورب الارضين السبع وما اقلن الى آخره ولا يرفع يديه واذا بلغ راس الردم من اعلا مكة وبداله البيت فهناك يقف ويدعوا ويكون ملبيا في دخوله وداعيا الى ان يصل الى باب بنى شيبه واذا دخل مكة ابتداء بالسجد ولا يعرج اول دخوله على استيجار منزل وحط قاش وتغير ثياب ولا شئ اخر غير الطواف الا ان تكون امرأة جيلة او من لا تبرأ لرجال من النساء وقد دخلت نحارا فيستحب

لها تؤخر الطواف الى الليل قبل والا ان يكون عذرا بان يخشى على اهله وماله الفتنة والضياع وان كانوا جماعة يقف بعضهم عند المناع ويستغل باقيهم بالطواف وفي البحر الزاخر واذا دخل مكة ابتداء بالمسجد بعد ما حط اشغاله وكذا في شرح القدوري وقال ليكون قلبه فارغا **فصل** واذا دخل مكة واراد ان يدخل المسجد يستحب ان يدخل فيه من باب بني شبة عند الاربعة ويقف اليوم باب السلام ويقدم رجله اليمنى اليسرى في الدخول كما هو السنة وفي الاختيار ويدخل المسجد حافيا الا ان يستضر ويستحب ان يدعوا ويصلى على النبي صلى عليه وسلم واذا رأى البيت هلل وكبر ثلاثا وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا بما بداله

ومن اهم الادعية الصالحة طلب الجنة بلا حساب واما رفع اليدين عند رؤية البيت فذكره الكرمالي وسماه البصري مستحبا ولم يذكره في المشاهير كالقدوري والهداية والكا في البدايع وغيرها فلهذا قال السروجي المذهب تركه وبه صرح صاحب الباب وكلام الطحاوي في شرح معاني الآثار صريح في كراهة الرفع عند ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ونقل عن جابر رضى الله عنه ذلك من فعل اليهود ثم اعلم ان محمد لم يعين لمشاهد الحج شيئا من الدعوات لان توقيتها يذهب بالرقعة لانه يصير كمن يكرر محفوظه بل يدعوا بما بداله ويذكر الله تعالى كيف بداله منفردا وان تبرك بالما تور منها فحسن ايضا قاله غير واحد من اصحابنا

في التبين ونوقدم العشاء بمزدلفة على الغروب يصلى المغرب ثم يعيد العشاء فان لم يعيد العشاء حتى انفجر الصبح عاد العشاء الى الجسواز كذا في الظهيرة ويستحب ان يدخل المزدلفة ماشيا كذا في التبين واذا اتوا المزدلفة نزلوا حيث شاؤوا ولا يزلوا على قارعة الطريق كذا في المحيط والتزول بقرب الجبل الذي يقال له قزح افضل كذا في فاضلخان فاذا دخل وقت العشاء يؤذن المؤذن ويقيم ويصلى الامام بهم صلاة المغرب في وقت العشاء ثم يصلى بهم صلاة العشاء باذان واقامة واحدة في قول اصحابنا الثلاثة كذا في البدايع ولا يتطوع بينهما ولو تطوع بينهما او اشتغل بشيء اداء الاقامة ولا تشرط الجماعة لهذا الجمع عند ابي ح كذا في الكافي

لكن نحن لنذكر الادعية في خلال المسائل لانه يخل بها بل نجعل لذلك بابا على حدة في آخر الكتاب ان شاء الله تعالى **فصل** واذا فرغ من ادعية الدخول توجه نحو الركن وهو الحجر الاسود ولا يشغل بركعتي تحية المسجد ولا شيء اخر الا ان دخل في وقت يمنع الناس من الطواف فيه او كان عليه فائته مكتوبة او يخاف قوت المكتوبة والوتر او سنة راتبة او فوت الجماعة في المكتوبة فيقدم كل ذلك على الطواف **فصل** في صفة الشروع في الطواف واذا اراد الشروع فيه ينبغي ان يضطبع قلبه بقليل والاضطباع ان يجعل وسط رداءه تحت ابطه الايمن ويلقى طرفه على كتف الايسر ويكون المنكب الايمن مكشوفاً وهو سنة في كل طواف بعده سعي

وهل يسن الاضطباع للابس المخيط قال في البحر انه لا يسن في طواف الزبارة لانه قد تحلل من احرامه ولبس المخيط والاضطباع في حال بقاء الاحرام انتهى وهذا ظاهر ولكن من لبس المخيط لعذر حل يسن في حقه التشبه به لم اجد عن اصحابنا فيه شيئاً وذكر بعض الشافعية ان الاضطباع انما يسن لمن لم يلبس المخيط اما من لبسه من الرجال فتعذر في حقه الاثبات بللسنة وذكر بعضهم قد يقال يشرع له جعل وسط رداءه تحت منكبيه الايمن وطرفه على الاسروان كان المنكب مستورا بالمخيط للعدو قال في عمدة المتأكل وهذا لا يبعد لما فيه من التشبه بالمضطبع عند الفجر عن الاضطباع وان كان غير مخاطب به فيما يظهر واما وقت الاضطباع ففي الطرابلسي

ومن صلى المغرب او العشاء وحده اجزأه بخلاف الصلاتين بعرفة على اصل ابى ح والافضل ان يصلي مع الامام كذا في الايضاح وذكر الامام المحبوبي ولا يشترط في جميع المردلفة الخطبة والسultan والجماعة والاحرام كذا في الكفاية واذا فرغ من العشاء بيت ثم كذا في العامة ويذبح ان يحجي هذه الليلة بالصلاة والقراءة والذكر والدعاء والتضرع كذا في التبيين فان مر بها مار بعد طلوع الفجر من غير ان يبيت بها فلا شيء عليه ويكون مسباً بترك السنة كذا في البدائع فاذا طلع الفجر صلى الامام بالناس الفجر بفلس ثم وقف ووقف الناس معه كذا في القدوري ويقف الناس وراء الامام او حيث شاؤوا كذا في المحيط

والاضطباع سنة مع دخوله في الطواف ولو اضطبع قبل شروعه في الطواف بقليل فلا بأس به وهذا يقتضي افضلية المعية وفي القمح ينبغي ان يضطبع قبله بقليل فهذا ظاهر في ان التقديم بقليل افضل ولا تنافي بين القولين كما لا يخفى ثم ينوي الطواف ولو قال عند ذلك اللهم اني اريد طواف بيتك الحرام فيسره لي وتقبله مني يكون احسن واحوط وكيفية النية وافتتاح الطواف قال بعض اصحابنا يذبح ان يبداء من جانب الذي يلي الركن اليماني ليخرج من خلاف من يشترط المرور على الحجر بجميع بدنه فينبغي ان يستقبل البيت ويقف على جانب الحجر بحيث يصير جميع الحجر عن يمينه ويصير منكبه الايمن عند طرف الحجر ثم

ينوي الطواف ثم يمشي مستقبلاً الحجر ماراً الى جهة يمينه حتى يجاوز الحجر فاذا جاوزه انقلب وجعل يساره الى البيت ويمينه الى خارج البيت وهذه الكيفية في الافتتاح خاصة وهذا سبيل الخروج من الخلاف وقد اختاره جماعة من اصحابنا قال الكرماني وهو الافضل والاكمل عند الكل لان الخروج من الخلاف مستحب بالاجماع ولترك هذه الكيفية جاز عندنا والابتداء من الحجر سنة وقيل واجب وقيل فرض فلو ابتداء عن غيره يذبح ان لا يحسب بتلك الطوافه حتى ينتهي الى محاذة الحجر بجميع بدنه فيجعل ذلك اول طوافه ويأخى ما قبله على وجه الفرضية او الوجوب او السنة كما مر ولو حجي الحجر والعياذ بالله تعالى بداء بالركن وهل يستلم صرح بعض

الشافعية بأنه يستلمه كالحجر ﴿ فصل ﴾ في استلام الحجر الاسود فاذا نوى الطواف على الوجه الذي ذكرنا رجع الى الحجر فيقف بحاله ويدنوا منه غير مود ويستقبله بوجهه وهذا الاستقبال في ابتداء الطواف سنة عندنا لا واجب كذا في شرح الثغاية وسماه الطرابلسي عن السفناني مستحبا وكبروهل وجد الله وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا ورفع يديه عند التكية بعد النية مستقبل الحجر بباطن كفيه قال الكرماني رفع يديه هذا اذنيه وفي البدائع وشرح الكثر وشرح المجمع حذاء منكبيه قال الكاكي في شرح الهداية وفي التسهيل والمجني وشرح الارشاد يرفع يده عند افتتاح الصلاة

وكذا ذكر في الوقاية والثغاية والمجمع بقولهم كالصلوة وذكر ابن فرشته في شرح المجمع عند قوله رفع يديه كالصلوة فقال حذو منكبيه مع ان الماتن شبهه بالصلوة وقال في البدائع والاسبيجاني والبنابيع رفع يديه كما يرفعها في الصلوة لكن حذو منكبيه وفي الفتح ويكون باطنهما في هذا الرفع الى الحجر كهيئة ثمنها في افتتاح الصلوة وفي شرح معاني الآثار قال ابو يوسف فاما في افتتاح الصلاة وفي العبدن وفي الوتر وعند استلام الحجر فيحصل ظهر كفيه الى وجهه وفي منسك يرفع يديه قبل حذاء اذنيه وقيل حذاء منكبيه ولا يرفع يديه عند نية الطواف قبل استقبال الحجر على المذهب الاربعة فانه يد على ثم اذا رفع يديه عن التكبير

والافضل ان يكون وقوفهم خلف الامام على الجبل الذي يقال له قرح كذا في شرح الطحاوي وبحمد الله نع وشئ عليه ويهلل ويكبر ويلبي ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كذا في الزاد ويدعوا لله بحاجته رافعا يديه الى السماء كذا في المحيط والمزدلفة كلهما موقف الابطن محسركذا في فاضلخان واذا بلغ بطن محسرك اسرع ان كان ماشيا وحرك دابته ان كان راكبا قدرمية ذكره الكرماني وهو اجماع ثم وقت الوقوف فيها من حين طلوع الفجر الى ان يسفر جدا فاذا طلعت الشمس خرج وقته ولو وقف فيها في هذا الوقف او مر بها جاز كما في الوقوف بعرفة وقبله او بعده لا يجوز كذا في التبيين ولو جاوز حدة المزدلفة قبل طلوع الفجر فطليه دم لترك

يرسلهما ثم يستلمه بعد ذلك ان قدر بشرط ان لا يؤذى احدا فان الابداء حرام وتركه واجب ويستحب عند محاذاته وهل يقتصر على التكبير او يضم اليها البسملة فاصحاب التون اقتصروا على ذكر التكبير واصحاب الناسك ذكروا البسملة معه فيقول بسم الله والله اكبر وصرح في المحيط وابرجاني بأنه يقول عند الاستلام بسم الله الرحمن الرحيم اللهم طهرني من ذنوبي الى اخره وفي شرح القدوري صورة الاستلام ان يضع كفيه على الحجر ويضع فبه بين كفيه ويقبله وفي المضمرات استلام الحجر معه بضم او يبد اوصفة الاستلام ان يضع كفيه على الحجر ويقبله بضمه من غير صوت يظهر في القبة وفي شرح الثغاية وتفسير عند الفقهاء وضع الكفين على الحجر

وتقبيله او مسحه بالكف وتقبيله وفي شرح القدوري صورة الاستلام ان يضع كفيه على الحجر ويضع فيه بين كفيه ويقبله وفي البدايع والافضل ان يقبله وهل يستحب السجود على الحجر عقيب التقبيل لم يقع في المشاهر ذكر ذلك وفي شرح الكزيسجد وكذا قال الشيخ رشيد الدين يسجد عليه ويكرر التقبيل والسجود عليه ثلاثا وايضا نقل السجود الغربي جماعة من اصحابنا وقال الشيخ قوام الدين الكاظمي وعندنا الاول ان لا يسجد لعدم الرواية في المشير ويستحب ان يدعوا بعد الاستلام ثم الاستلام سنة فان لم تعذر عليه او قدر ولكن يؤذي غيره او قدر على المس ولم يقدر التقبيل من غير ايزاع وضع يده على الحجر فقبلها وفي فتاوى قاضخان مسح

اليدين بالوجه مكان تقبيل اليد وفي منسك السروجي يضع يده على الحجر ويقبله والايضع يديه عليه ويقبلهما وان لم يستطع امس الحجر بشيء من عرجون او غيره ثم قبل ذلك الشيء فان لم يستطع شيئا من ذلك من غير ايداء او استطاع ولكن الحجر مطيب وهو محرم يقف بحاله ويستقبله ويرفع يديه حدود منكبيه مستقبلا بباطنهما اياه مشيراهما اليه كان واضع يديه عليه ويكبر ويهلل ويحمد الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو وكذا يفعل في كل شوط اذا لم يستله واستلمه ما يفعله في الابتداء والحاصل ان الاستلام على عشرة اوجه بعضها افضل من بعض والوجه الاول وهو الافضل الاكل ان يضع كفيه على

الوقوف بها الا اذا كانت به علة او مرض اضعف فخاف الزحام فدفع منها ليلا فلا شيء عليه كذا في السراج فاذا اسفر جدا دفع منها قبل طلوع الشمس والناس معه حتى باتوامني كذا في الزاد روى عن (محمد) عن ابي ح انه سئل حد الاسفار فقال اذا اسفر بحيث لم يبق الى طلوع الشمس الامقدار ما يصلي ركعتين يذهب كذا في المحيط فان دفع بعد طلوع الشمس او قبل ان يصلي الناس الفجر فقد اسأ فلا شيء عليه كذا في البدايع ثم يأتي جرة العقبة قبل الزوال فيرميها بسبع حصيات في بطن الوادي من اسفل الى اعلى مثل حصاة الخذف ويكبر مع كل حصاة ولا يرمى بومئذ من الجمار غيرها ولا يقف عندها كذا في العامة ولو جعل

الحجر ويقبله بفمه من غير صوت ويكره التقبيل والسجود عليه ثلاثا ودونه ان يضع كفيه عليه ويضع فيه بين كفيه ويقبله ثم ان يقبله بفمه من غير وضع الكفين ثم ان يضع كفيه عليه ويقبل كفيه او يمسح بهما وجهه ثم ان يضع كفيه عليه من غير تقبيل الكف ثم ان يضع كفه اليمنى ويقبل الحجر ثم ان يمسح بالكف ثم ان يمسح بكفه من غير تقبيل قال في البحر واذا اراد الانسان ان يقبل الموضع الذي قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيين فلا يستوعب الحجر بالتقبيل ان امكنه وقد استوعبته مران بحمد الله وفضله واعلم انه هل يستحب تقبيل اليد بعد الاشارة به كالمومضة عنه ولا سكت عنه

بعضهم وصرح غالب الاحجاب بانه يقبل يديه بعد الاشارة منهم قاضيهان في فتاويه وصاحب فتاوى السراجية وصاحب خزائن المفتين والحداد شارح القدورى والسنجار والقوى في منسكها وغيرهما وعبارته قاضيهان وان لم يستطع استلام الحجر من غير ان يوذى احدا لا يستلمه لكن يستقبل الحجر ويشير بكفيه نحو الحجر ويكبر ويهلل ويحمد الله تعالى ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقبل كفيه انتهى وكذلك عنه الشافعية يسن تقبيله بعد الاشارة كما يسن ذلك بعد المس به واستدل بعضهم عليه بحديث الحسن انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستلم بمحجن معه ويقبل المحجن فيحمل الاستلام به على الاشارة وبعضهم ترك الاستلام على

ظاهره واستدل الاستنباب تقبيل اليه بعد الاشارة بالقياس على غيره وهو الاستلام لانه اذا سن ذلك يسن في الاشارة نقيامها مقامه وهذا استدلال ظاهر لان حكم البدل كاصله وقال ابن جماعة منهم والذي اختاره انه لا بأس به ولكنه لبس مستونا ثم استدال برواية البخارى ومستلم الحجر ككلمته به ان استطاع من غير اذى آخر وان اقمح الطواف بالاستلام وختم به اجراه قال في فتاوى السراجية والاختيار من شرح المختار والاستلام في اول الطواف واخره سنة وفيما بينهما ادب وصرح به في الصكا في البدائع السنة ان نستلم الحجر كل شوطين وكذا بين الطواف والسعي في شرح الطحاوى واذا تركه فقد اشاء ولا يشين بالغم ولا برأسه

بدل التكبير تسبيحا او تهللا جاز ولا يكون مسيا كذا في البدائع ويقطع التلبية عند اول حصاة برمها في الصحيح من الرواية كذا في قاضيهان ولا فرق بين المفرد والمتنع والقارن كذا في البحر والمعتبر يقطع اذا استلم الحجر وفات الحج اذا تحلل بالعمرة يقطع التلبية حين يأخذ في الطواف فان كان قارنا يقطع حين يأخذ في الطواف الثاني ويقطع المحصر اذا ذبح هديه ولو خلق الحاج قبل ان يرمى جرة العقبة قطع التلبية وان زار البيت قبل الرمي والخلق والذبح قطعها عند ابي ح ومحمد كذا في المحيط ثم يرجع الى منى فان كان معه نسك ذبحه وان لم يكن فلا يضرك لانه مفرد بالحج ولو كان قارنا او متمتع فلا بدله من الذبح ثم يحلق او يقصر والحلق افضل كذا في شرح الطحاوى

الى القبلة ان تعذر التقبيل وفي المطلب الفائق شرح كثر الدقائق عن فتاوى الواجنى ان استلم في اول طوافه واخره يكون مقيا للسنة ولا يفرض تركه فيما بين ذلك اعلم انه قال الشيخ المحقق كمال الدين في شرح الهداية ولم يذكر المصنف ولا كثير رفع اليدين في كل تكبيرة يستقبل به في كل مبداء شوط قال فان لاحظنا ما رواه من قوله عليه السلام لا ترفع الايدي الا في سبع مواطن ينبغي ان يرفع للعموم في استلام الحجر وان لاحظنا عدم صحته هذا اللفظ فيه وعدم تجسده بل القياس المتقدم لم يعد ذلك اذلا يرفع مابه لافتتاح فيها الا في الاول قال رحمة الله واعتقادي ان هذا عدم الرفع هو الصواب ولم ارعنه عليه السلام خلافه انتهى كلامه والرفع الذي لم يذكره

الاصحاب هو مع الاستلام لها اما اذا لم يستلم بل وقفت بحدائه و اشار اليه فقد صرح الكرماني
 رفعهما في كل مبداء شوط حيث قال وكلما مر الحجر يستلم ان استطاع وان لم يستطع يستقبله
 بوجهه وبطنون كفيه رافعا بهما ويكبر ويهلل ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم على الوجه
 الذي ذكرنا انتهى وفي البحر هكذا فصل على رفع اليدين عند العجز جماعة منهم قاضيان
 وصاحب النسايع والكرماني والفارسي والسروجي ورجح صاحب البحر الى عموم الرفع في كل
 شوط قال ولان اشواط الطواف كركات الصلاة فلما يفتح كل ركعة بالتكبير يفتح كل شوط
 باستلام الحجر وفي النهاية استلام الحجر للطواف بمنزلة التكبير للصلاة يبتدى به الرجل طوافه

وهل قوام الدين الاستلام الحجر كلما مر به
 كل شوط مفتوح لطواف فصار كالشوط الاول
 وهذا يفهم منه ما ذكرناه واكثر الاصحاب
 لم ينص على رفع اليدين كالصلوة في كل شوط
 بل اطلقوا الاستلام وادفع اليدين عليه
 وتقبله صلى الله عليه وسلم ثم استدلل بهذه
 الآثار انتهى وعن سفيان بن عيينة انه قال
 وآيت عبد الله بن طاوس وطفت معه فلما
 حاذى الركن رفع يديه وكبر واه الارزاق
 وعن سعيد ابن جبيرة انه كان يكبر ويرفع يديه
 اى عند محاذاة الحجر وعن هشام بن عروة
 عن ابيه انه كان اذا طاف بالبيت وحيل
 بينه وبين الحجر كبر ورفع يديه اخرجهما سعيد
 بن منصور وهذا الحسن وان دل على ان
 ذلك انما يكون عند الحيلولة المذكورة لا بعد

طرده عند الاستلام والتقبل وعليه بدل عمد والحديث الاول قاله الطبري فتأيد بهذا كله
 قول الكرماني واحتمل تأييد ما اشار اليه الشيخ اولا وهو الرفع مع الاستلام لعدم الحديث ولذكر
 بعض عبارة الطحاوي في شرح الاشارة ان فيه اشارة الى ما الى ذلك فقال فلما التكبير تكبيرة
 يفتح به الطواف كالتكبير الذي جعل يفتح به الصلوة وامر بارفع فيه فكذلك الطواف لامر
 بالبيت اذا جعل النبي صلى الله عليه وسلم ان الطواف كالصلوة انتهى يعني فترفع الايدي عند
 الاستلام وقد يقال ان هذا الرفع الذي ذكره الكرماني في وغيره للاشارة لا للتكبير وهو فلا يكون
 مما نحن فيه نم اطلاق الآثار تدل على ذلك ويقطع التلبية عند الاستلام ولا يابى بعده وان كان

معتمرا او متمعا بخلاف القارين والمفرد **فصل** استلام الركن اليماني واذا بلغ الى الركن اليماني استلمه وكذا كلما مر به ويدعو عنده واستلامه حسن في ظاهر الرواية **كذا** في الهداية والكافي وغيرهما قال الكرمانى وهو الصحيح وعن محمد سنة قال الطحاوى فان استلم بفعل به كما يفعل بالحجر قال الكرمانى وهذا ما في الاصل وذكر الطرابلسي وغيره عن محمد ان الركن اليماني في الاستلام والتقبيل كالحجر الاسود قال في التخبئة وهو ضعف جدا وذكر الشمني شارح النفاية استلام الركن اليماني من غير تقبيل حسن في قول ابي ح و ابي يوسف قال محمد السنة ان يفعل فيه كما يفعل بالحجر الاسود وفي شرح الكنتز يستحب ان يستلم الركن اليماني ولا يقبله

وعند محمد هو سنة وتقبيله مثل الحجر وفي شرح معاني الآثار لا ينبغي ان يستلم من اركان البيت الا الركنين اليمانيين وهذا قول ابي ح و ابي يوسف ومحمد وفي الذخيرة لم يذكر في استلام الركن اليماني وفي مختصر الكرخي ويستلم الركن اليماني وفي البدائع اما الركن اليماني فلم يذكر في الاصل ان استلامه سنة ولكنه قال اذا استلمه فحسن وان تركه لم يضره في قول ابي ح وهذا يدل على انه مستحب وليس سنة وقال محمد سنة يستلمه ولا يتركه وهذا يدل على ان استلامه سنة ولا خلاف ان تقبيله ليس سنة انتهى وفي السراجية ويستلم الركن اليماني وهو ادب ولا يقبله في اصح الاقاويل وذكر الكرمانى عن محمد انه يستلمه ويقبل يديه ولا يقبله قيل وان عجز

كذا في غاية السروجي وحلق الكل افضل اقتداء بالنبي صلعم كذا في الكافي ثم الحلق موقت بايام البحر هو الصحيح و افضل هذه الايام اولها كذا في السروجي واذا جاء وقت الحلق ولم يكن على رأسه شعر بان حلق قبل ذلك او بسبب آخر ذكر في الاصل انه يجري الموسى على رأسه لانه لو كان على رأسه شعر كان الماخوذ اجراء الموسى وازالة الشعر فاعجز عنه سقط وما لم يعجز عنه يلزمه ثم اختلف المشايخ في اجراء الموسى انه واجب او مستحب والاصح انه واجب كذا في المحيط قال محمد لو كان برأسه قروح لا يستطيع معها ان يمر الموسى على رأسه ولا يصل الى تقصيره فقد حل بمثالة من حلق

عن استلامه لا يشير اليه الاعلى رواية عن محمد ويقضى ما ذكر الطحاوى انه يشير اليه ايضا انتهى ونقل النووي في شرح مسلم اجماع الامة على استحباب استلام الركنين اليمانيين هذا واما اركان الاخران العراقي والشامي فلا يستئمان بالاتفاق من الاربعة ولا يشار الا بالحجر الاسود كما مر **فصل** في حقيقة الطواف فاذا نواه واستلم الحجر على ما بينا بأخذ عن يمين نفسه مما يلي الباب وقد اضطلع قبل ذلك اى قبل شروعه في الطواف ولو اضطلع قبل شروعه فيه فلا بأس بمقاله الطرابلسي وفي القمح وينبغي ان يضطلع قبل الشروع فيه بقليل ثم يطوف حول البيت وراه الحطيم سبعة اشواط من الحجر الاسود اليه شوط واحد يرم في الثلاثة الاول حول

جميع البيت يعني يهزكتفيه ويرمى من نفسه القوة والجلادة كذا فاسرخان في شرحه وقيل هو الاسراع في المشي مع تقارب الخطا دون الوثوب والعدو وهو سنة وقال بعض اصحابنا لم يبق الرمل سنة في هذا الزمان والصحيح انه بقي سنة قال الطحاوي فانه سنة لا ينبغي لاحد من الرجال تركه اذا كان قادرا عليه وهذا قول ابي ح وابي يوسف وعمد رحيم الله تعالى ذكره في الآثار وقال ايضا لا ينبغي تركه في الحج ولا في العمرة ويمشي في الباقى على هيئة على السكينة والوقار والرمل بالقرب من البيت افضل عند الامكان والا فالطواف بالبعد منه بالرمل يصدق عليه افضل من القرب بغير رمل فان ازدحم الناس في الرمل يقف حتى تزول ازجة ويحد منه لكا

رأسه لانه معجز عن الخلق والتقصير فسقط عنه والاحسن له ان يؤخر الاحلال الى اخر الوقت من ايام الحر وان لم يؤخر لاشي عليه وان لم يكن به قرح ولكنه خرج الى بعض البوادي ولا يجرد موسى او من يحلقه فلا يجزيه الا الخلق او التقصير وليس هذا بعذر كذا في المحيط ولو حلق بانثورة اجزاء كذا في السراج ويعتبر في سنة الخلق الابتداء بيمين الخالق لا المخلوق ويبدأ بشقه الايسر كذا في القمح ويستحب دفن شعره والدعاء عند الخلق وبعد الفراغ مع التكبير وان رمى الشعر فلا بأس به وكره القاءه في الكنيف والمغتسل كذا في البحر ويستحب قص اظفاره وشاربه واستحداد بعد حلق رأسه كذا في السروجي ولا يأخذ من لحية شيئا

فيرمل ولا يطوف بدون الرمل في تلك الثلاثة لانه لا يبدل له بخلاف استلام الحجر حيث لا يقف فيه عند الازدحام لان الاشارة اليه بدل له ولو مشى او رمل في كله لاشي عليه ويكره وان مشى في الشوط الاول ثم ذكره لم يرمل الا في شوطين وان لم يرمل في الشوطين الاولين رمل في الثالث وان لم يرمل في الثالث ثم ذكر لم يرمل في الاربعة الاخيرة واعلم ان كل طواف بعده سعى فالرمل فيه سنة وما لا فلا وكذا الاضطباع في الغالب فيه ناه لانه لا اضطباع في طواف الزيادة كما سيأتى ويستلم الركبتين في كل شوط كما مر ويستحب ان يدعو الادعية المأثورة في مواطنها ويذكر الله تعالى ويثنى عليه ويصلي على نبيه صلى الله عليه وسلم

ولا يلبى في حالة الطواف واذا طاف صبعة اشواط الحجر في اخره فيختم به ثم يأتي الملتزم وهو ما بين الحجر والباب فيقف عنده بقرب الحجر مستقبلا اليه رافعا يديه ويدعو الله تعالى بالتضرع والابتهال والخشوع ويسأل الله تعالى حاجته بما يجب من دين ودينه فانه من اماكن الاجابة وصفة التزامه على ما قاله السروجي ان يتشبث به ويضع صدره وبطنه عليه وخده الايمن ويضع يديه فوق رأسه مبسوطتين على الجدار قائمتين ويدعو بما احب مع اخضوع والانكسار وذكر كثير من المشايخ مكان الخد الوجه وكأنا في بينهما وضع الوجه لان واضع الخد واضع الوجه يحتمل ان يراد بوضع الوجه وضعه كهيئة الساجد وعليه شي صاحب البدائع حيث قال انه

يضع صدره وجبهته عليه وفي منك ابن الجهمي ويضع عليه وجهه وصدره وزراعيه وكفيه
ويستطه يده اليمنى بمابلي الباب واليسرى بمابلي الحجر وقال حافظ الدين في المنافع انه يلصق خده
بالجداران واطلق انتهى ثم يأتي المقام اوحث يتسمر له من المسجد او غيره فيصلي ركعتي
الطواف ويستحب عند الاربعه ان يقرأ في الالى الكافرون وفي الثانية الاخلاص ويستحب ان يدعو
بعد فراغه منها لنفسه وجميع المسلمين والمسلمات ثم يأتي زمزم ويشرب من ماءها ويتطلع
ويفرغ الباقي في البئر ويدعو ثم يعود الى الحجر فيستلم كما مر ان قدر والاستقبله وكبر وهلل
وحد كما تقدم هذا ذكر الترتيب الكرمانى والسروجى والاصل ان كل طواف بعده سعى فانه

يعود الى استلام الحجر بعد الصلوة وما
لا فلا قال قاضيان في شرحه وهذا
الاستلام لافتتاح السعى بين الصفاء والمروة
وان لم يرد السعى بعده لم يعد اليه قال الكرمانى
وفي بعض الروايات يأتي الحجر اولاً ثم يأتي
زمزم قال والاول اظهر وذكر الطرابلسي
عن البصري اذا فرغ من الركعتين رجع
الى الحجر ثم يخرج الى الصفا وقيل ينبغي
ان يأتي الملتزم قبل الخروج الى الصفا وقيل
قبل الركعتين وفي القمح يستحب ان يأتي
زمزم بعد الركعتين قبل الخروج الى الصفا
ثم يأتي الملتزم قبل الخروج وقيل يأتي
الملتزم قبل الركعتين ثم يصليهما ثم يأتي
زمزم ثم يعود الى الحجر انتهى وذكر
في الهداية والقنورى والكافي والجمع

ولو فعل لا يجب عليه شيء كذا في التبيين ثم اذا
حاق او قصر حل له كل شيء حرم عليه بالاحرام
الا النساء كذا في قاضيان وكذا توابع الوطى
كالتمس والقبلة لا تحل له كذا في السراج ولا
يحل الجماع فيمادون الفرج عندنا كذا في الهداية
ولو لم يخلق حتى طاف بالبيت لم يخل له شيء
حتى يخلق كذا في التبيين ثم يطوف بالبيت
في يومه ذلك طواف الزيارة ان استطاع او من
القدر او بعد الغد ولا يؤخر عن ذلك ويطوف
سبعة اشواط وراء الحطيم ويصلي بعد الطواف
ركعتين كذا في قاضيان وتحل له النساء
بالخلق السابق لا بالطواف واذا طاف منه
اربعة اشواط حلت له النساء لانها هي الركن
وما زاد واجب يجبر بالدم وهو الصحيح كذا

والبدائع والمنتخب بعد طواف القدوم وصلواته العود الى الحجر ثم الى الصفا فقط ولم يذكر
منها الايتان الى الملتزم ولا الى زمزم بعد هذا الطواف وانما ذكر ذلك فيها بعد طواف الوداع
الان الكرمانى والسروجى ومن تبعهما ذكر وذلك بعد هذا الطواف ايضا فليعلم ثم اذا فرغ
من جميع ما ذكرنا يخرج الى الصفا وسنذكر احكام السعى في باب ان شاء الله تعالى وهذا الطواف
هو طواف القدوم وهو سنة للافا في اذا كان مفردا بالحج او فارنا بخلاف المتمتع والمكي
ومن معناه وفي شرح النقاية للسمر قندي ويسن لاهل المواقيت ودخلها وخارجها والمكي
اذا خرج الى الافاق ثم عاد فعليه طواف القدوم ومن قدم من الافاق يوم التحرر اوقبله لكن

بصد ما وقف بعرفة فانه لايسن في حقهم فاذا لم يحل الحرم مكة ووقعت بعرفة سقط عنه طواف القدوم ولو بداله بصدما وقف ان يرجع يرجع وطاف للقدوم لا يجزيه عنه ولا اضطباع ولا رمل ولا سعى لاجل هذا الطواف وانما يفعل ذلك فيه اذا اراد تقديمه سعى للحج بعده فحينئذ يفعل وموضع هذا السعى عقيب طواف الزيارة لكن رخص وجوز الشرع تقديمه على وقته اذا فعله عقيب طواف واختلفوا في افضلية تقديم السعى عن وقته الاصلى وسيأتى بيان ذلك ان شاء الله تعالى ﴿ باب ﴾ انواع الاطوفة واسماؤها واحكامها اعلم ان انواعها سبعة الاول طواف القدوم ويسمى طواف التحية وطواف القضاء وطواف اول عهد بالبيت

في التبين ولو لم يطف اصلا لم تحل له النساء وان طال ومضت سنون وهذا باجماع كذا في السر وحي ولو طاف طواف الزيارة محدثا او جنباً خرج عن احرامه وتحل له النساء حتى لو جامع بعد ذلك لا يفسد حجه كذا في قاضيهان واذا طاف بالبيت منكوسا بان اخذ عن يسار الكعبة وطاف كذلك سبعة اشواط يعتد بطوافه في حق التحلل وعليه الاعادة مادام بمكة ولو طاف منكشف العورة قد مر ما لا يجوز الصلوة معه اجزاء واذا طاف طواف الزيارة في ثوب كاذ نجس فهذا وما لو طاف حريانا سواء فاذا كان من الثوب قدر ما يوارى عورته طاهرا والباقي نجسا جاز طوافه ولا شيء كذا في الظهيرة ولو لم يحمل طوافه من وراء الحطيم

وطواف احداث العهد بالبيت قبل وطواف الوارد الورد وهو سنة على ما في عامة الكتب المعتمدة وفي خزنة المفتين انه واجب على الاصح والله اعلم وكذا في الجواهر واول وقته حين دخل مكة الحاج واخره وقوفه بعرفة فاذا وقف فقد فات وقته وان لم يقف فالى طلوع فجر النحر فحسب وما في المشكلات وقته قبل يوم التروية خرج مخرج الغالب والا فضلية لا يقيد والثاني طواف الزيارة ويسمى طواف الركن وطواف يوم النحر وطواف الافاضة وطواف الحج وطواف الفرض وطواف الواجب وهو ركن لا يتم الحج بدونه ولا يصح صرح به غير واحد واول وقته طلوع فجر النحر ولا آخر له الا في حق الاداء ان الواجب فعله في يوم

ايام النحر اوليها واما واخر وقت الواجب اخر ايام النحر وفيه رمل الاضطباع بعده سعى الا اذا قدمها وفعله في القدوم فلا يفعل ثانيا والثالث طواف الصدر ويسمى طواف الوداع وطواف الافاضة وطواف الواجب وطواف اخر عهد بالبيت وطواف الرجوع وهو واجب واول وقته بعد طواف الزيارة ولا اخره وفي المشكلات وقته بعد الفراغ من مناسك الحج وليس فيه الاشياء الثلاثة اصلا وهذه الاطوفة الثلاثة في الحج الرابع طواف العمرة وهو ركن منها وفيه الاشياء المذكورة واول وقته بعد الاحرام بها ولا آخره الخامس طواف النذر وهو واجب السادس طواف تحية المسجد وهو مستحب على كل من دخله المسجد محرما او حلالا الا اذا كان عليه

غيره فيقدم هو مقامه كالتمتع والمعتكف بخلاف القسارن قال الطرابايسي ويستحب لكل من دخل المسجد محرما كان او غير محرم ان يجي البيت بالطواف اول ما يدخل الا اذا دخل وقد خاف فوت المكتوبة او كان عليه فائتة مكتوبة فانه يقدم ذلك على الطواف انتهى وقال القاضي عز الدين جعل بعضهم الطواف تحية البيت وجعل بعضهم تحية المسجد انتهى قال في البحر واكثر الاحباب على ان طواف القدوم تحية البيت لظاهر قوله صلى الله عليه وسلم من اتى البيت فليحيت بالصلوة قال سأل بعض العلماء هؤلاء فقال اذا كان هذا الطواف تحية المسجد كالركعتين فهل استغنى بصلاة الفرض عند كما استغنى عن الركعتين واجيب بالفرق بينهما من وجهين احدهما

ان الصلاة جنس فتأب بعضها مناب بعض وليس الطواف من جنسها والثاني ان صلاة الفرض في المسجد تحية البيت وليس تحية المسجد انتهى السابع طواف التطوع وهو لا يختص بوقت واذا لم يكن عليه غيره ولا بشخص اذا كان مسلما طاهرا
فصل في شرائط صحة الطواف الاسلام والنية وكونه بالبيت لا في البيت وفي المسجد واثبات اكثره والوقت واختلفوا في الابتداء من الحجر والاكثر على انه ليس بشرط بل هو سنة في ظاهر رواية بكرة تركه او عليه عامة المشايخ ونص محمد في رقباه انه لا يجوز به اذا افتتح من غيره فجعله فرضا وذكر الكاكي في شرح المنار وشارح الكثر في المطلب الفائق الاصح ان الابتداء من الحجر شرط انتهى وهو غير مشهور وفي المحيط البرهاني ذكر في الاصل ان

بل طاف في وسطه في الطواف الواجب فان كان بمكة اعاد الطواف جميعه لآتي به على ترتيبه فان لم يفعل واعاده على الخطيم اجزاءه عندنا كذا في السراج وهذا الطواف يسمى طواف الزيارة وطواف الركن وطواف يوم التمر كذا في قاضين خان وفي الحجة ويقال له طواف الواجب كذا في التارخاتية فان كان سعى بين الصفا والمروة عقيب طواف القدوم لم يرمل في هذا الطواف ولم يسع والارمل وسعى كذا في الكافي والافضل تأخيرهما لطواف الركن لصيرتبع الفرض دون السنة كذا في البحر ثم يعود الى مني فيقيم به ارمي الجمار في هية الايام ولا يبيت بمكة ولا في الطريق كذا في السروجي ويكره ان يبيت في غير مني في ايام مني كذا في شرح الطحاوي فان بات في غيرها متعمدا

يفتح الطواف من الحجر ويختتم به ولم يذكر انه لو افتتح من غيره يجزئه وقد اختلف المشايخ قال بعضهم لا يجزئه هكذا ذكر في الرقيات لو افتتح الطواف من الركن اليماني وختم به لا يجوز وعامة المشايخ على انه يجوز وذكر في الفتح شرح الهداية والافتتاح من غير الحجر اختلف فيه المتأخر قبل لا يجزئه وقيل يجوز غير ان الافتتاح من الحجر واجب لانه عليه السلام لم يتركه قط ثم ذكر في موضع اخر وافتتاح الطواف من الحجر سنة فلو افتتحه من غيره جازوكره عند عامة المشايخ ولو قيل انه واجب لا يبعد لان المواظبة من غير ترك مرة دليله فائمه به ويجزئه ولو كان في الآية اجمال لكان بشرط كما قال لكنه منتف في حق الابتداء فيكون مطلق الطواف

هو الفرض افتتاحه من الحجر واجب للواظبة كما قالوا في جعل الكعبة عن يساره فيه ايضا ينبغي ان يكون واجبا اذا لفرق بينه وبين عدم جعل البيت عن يساره في الدليل والحاصل ان الشارح اخثار الوجوب وبه صرح في المنهاج نقلا عن الوحيز الوحيث قال في عد الواجبات والبدية بالحجر الاسود وهو الاشبه والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ في نية الطواف وما يتعلق به اعلم ان نية الطواف شرط لا يصح بدونها كذا صرح به غير واحد وعليه المحققون منهم صاحب الهداية والكافي ومنهاج الهداية والكثر والمجمع وغيرهم وذكر في البدایع بعد ما قال انها شرط و اشار القاضي في شرحه مختصرا لطحاوي الى ان نية الطواف

لست بشرط اصلا وان نية الحج عند الاحرام كافيه ولا يحتاج الى نية مفردة كما في سائر افعال الحج انتهى و غرابته لا تخفى لمخالفته للمشاهير وفي الخلاصة ولو كان الذي حل هذا الشخص محرما يجزئه من طوافه وهذا بناء على ان نية الطواف شرط عند البعض ولهذا لو طاف هاربا من العدو او طالبا لغريمه سبعة اشواط لانجز به عن طوافه بخلاف الوقوف بعرفة وقال بعضهم النية ليس بشرط ان لا ينوي شيئا اخر حتى لو قصد الحامل حمل المحمول لا يجزئه عن الطواف ايضا انتهى وهذا خلاف ما عليه جمهور المشايخ وقد فهم مما ذكرنا ان في النية ثلاثة اقوال قيل هي شرط وقيل لا وقيل الشرط ان لا ينوي شيئا اخر لا النية ثم

فلا شيء عليه عندنا كذا في الهداية سواء كان من اهل السقاية او غيره كذا في السراج وعندنا لا خطبة في يوم النحر كذا في السروجي فاذا زالت الشمس من اليوم الثاني من ايام النحر رمى الجمار الثلاث فيبدأ بالتلى مسجد الخيف فيرميها بسبع حصيات ويكبر مع كل حصيات ثم يمايها وهو الحجرة الوسطى فيرميها بسبع حصيات كذلك ثم يأتي العقبة فيرميها من بطن الوادي بسبع حصيات ويكبر مع كل حصاة ولا يقف عندها ويقف عند الجمر الاول والوسطى في المقام الذي يقف فيه الناس كذا في الكافي وهو اعلى الوادي كذا في المحيط وكل رمى بعده رمى فانه يقف بعده وكل رمى ليس بعده رمى فانه لا يقف لان العبادة قد انتهت كذا في الجوهرة ويطلق القيام ويتضرع كذا في التبيين فيحمد

الشرط على قول الجمهور وهو اصل النية التعيين فانه ليس بشرط ولا واجب بل هو سنة او مستحب فاذا ثبت ذلك فلو طاف لا ينوي طوافا اصلا بل طاف طالبا لغريم او هاربا من عدو او غيره او لا يعلم انه البيت الذي يجب الطواف به ولم يقصد به القربة لم يعتبر ذلك ولم يعتد به لعدم النية ولو نوى اصل الطواف جاز ولو طاف طوافا في وقته وقع عنه بعد ان ينوي اصل الطواف نواه بعينه او نوى طوافا اخر ويكون الاول وان نوى الثاني فلا تعمل النية في تقديم ذلك مثاله لو قدم معتمرا وطاف وقع عن العمرة او حاجا قبل يوم النحر وقع القدوم او قارنا وقع الاول المعمرة والثاني القدوم ولو كان في يوم النحر فهو للزيارة او بعد

ما حل الثغر فهو للصدر وان نواه للتطوع فالخاصل ان كل من عليه طواف من هذه الوجوه فرض او واجب او سنة اذا طاف وقع عما يستحقه الوقت دون غيره على الترتيب الاول فيقع الاول وان نوى الثاني او غيره والثاني وان نوى غيره فلا تعمل النية في التقديم والتأخير والتغير الا اذا كان الثاني اقوى من الاول فيبدأ بالاقوى كما لو ترك طواف الصدر ثم عاد باحرام عمرة فيبدا بطواف العمرة ثم الصدر فان قيل رد على هذا ما قالوا فيمن طاف لعمرة اربعة اشواط ثم طاف يوم النحر للزيارة فان ثلاثة اشواط تحول لعمرة ولو قدم الاقوى لما قالوا بتحويل ثلاثة اشواط من الزيارة الى العمرة لان الثلاثة الاخيرة منه واجبة والزيارة فريضة واجب بانه ليس بتحويل من الفرض الى الواجب بل من الواجب الى الواجب كما في الصورة المذكورة او من الفرض لا الفرض كما اذا ترك الاكثر من طواف العمرة او نقول اذا طاف وقع الكل عن الفرض كما لو طال القراءة في الصلوة يقع الكل فرضا فلا سوال ولو طاف لعمرة ثلاثة اشواط ثم طاف للقدوم كذلك فلا اشواط التي طاف للقدوم محسوبة من طواف العمرة ففي عليه العمرة شوط واحد فيكمله ولو طاف العمرة وترك بعض الاشواط ثم طاف للزيادة يكمل طواف العمرة من الزيارة وكذا وطاف للزيارة ثم للصدر يكمل الزيارة من الصدر ولا فرق بين القليل والكثير في المتروك ولو طاف يوم النحر

الله تع وبنى عليه وبهله ويكبر ويصلى على النبي صلعم ويدعو بحاجة ويرفع يديه حداء منكبيه ويجعل باطن كفيه نحو السماء كما هو السنة في الادعية وينبغي للحاج ان يستغفر للمؤمنين في دعائه في هذه المواقيت كذا في الكافي فاذا كان من الغد وهو اليوم الثالث من يوم النحر يرمي الجمار الثلاث كدتك حين تزول الشمس ثم ينفر ان احب في يومه ذلك ويسقط عنه الرمي في اليوم الرابع وان احب ان يمكث هناك تلك الليل فمكث حتى طلع الفجر لا يمكنه ان ينفر في هذا اليوم حتى يرمي بعد الزوال كدتك كذا في فاضلخان وفي الرمي مباحث الاول اوقات الرمي وله اوقات ثلاثة يوم النحر وثلاثة من ايام التشريق اولها يوم النحر ووقت الرمي

عن نذر وقع عن طواف الزيارة ولم يجزه عن النذر ولو حلوا مغمى عليه بشرط نيتهم الطواف اذا حلوه فيه كما يشترط نيته وفي المتن عيسى بن ابان عن محمد رجل قدم مكة وهو صحيح او مريض الا انه يعقل عليه بعد فمضى ذلك فعمله اصحابه وهو مغمى عليه فطافوا به فلما قضوا الطواف او بعضه فافاق وقد اغمى عليه ساعة من نهار ولم يتم يوما اجزاه عن طوافه ولو ان رجلا مريضا لا يستطيع الطواف الا محجولا وهو يعقل نام عن غير عته يتم فعمله اصحابه وهو نام فطافوا به او امرهم ان يحملوه ويطوفوا به فلم يفعلوا حتى نام ثم احتملوه وهو نام او حملوه حين امرهم بحمله وهو مستيقظ فلم يدخلوا به الطواف حتى نام على روسهم فطافوا به على

تلك الحالة ثم استيقظ روى ابن سماعه عن محمد انهم اذا طافوا به من غير ان يأمرهم لم يجزيه ولو امرهم ثم نام فحملوه بعد ذلك وطافوا به اجزاء وكذلك ان دخلوه الطواف ووجهوا به نحوه فطافوا به اجزاء ولو قال لبعض عبده استأجر لي من يطوف بي ومحلني ثم غلبته عيناه ولم يمس الذي امره بذلك من فوره بل تشاغل بغيره طويلا ثم استأجر قوما يحملونه واتوه وهو نائم فطافوا به قال استحسن اذا كان على فوره ذلك انه يجوز فاما اذا طال ذلك ونام فاتوه وحملوه وهو نائم لا يجزيه عن الطواف ولكن الاجر لازم بالامر قال والقياس في هذه الجملة ان لا يجزيه حتى يدخل الطواف وهو مستيقظ بنوى الدخول فيه لكن استحسنه اذا حضر ذلك فنام وقد

فيه ثلاثة انواع مكروه ومسنون ومباح فما بعد طلوع الفجر الى وقت الطلوع مكروه وما بعد طلوع الشمس الى زوالها وقت مسنون وما بعد زوال الشمس الى غروب الشمس مباح والليل وقت مكروه كذا في المحيط ولو رمى قبل طلوع الفجر لم يصح اتفاقا كذا في البحر واما وقت الرمي في اليوم الثاني والثالث فهو ما بعد الزوال الى طلوع الشمس من الغد حتى لا يجوز الرمي فيها قبل الزوال الا ان بعد الزوال الى غروب الشمس وقت مسنون وما بعد الغروب الى طلوع الفجر وقت مكروه كذا في ظاهر الرواية واما وقته في اليوم الرابع فعند ابي ح من طلوع الفجر الى غروب الشمس الا ان ما قبل الزوال مكروه وما بعده

امر ان يحمل فطاف به انه يجزيه قال الشيخ ابن الهمام وحاصل هذه الفروع الفرق بين النائم والمغمى عليه في اشتراط صريح الاذن وعدمه استأجروا رجلا فحملوا امرأة وطافوا بها وثووا الطواف اجزاهم ولهم الاجرة واجزا المرأة وان توى الحاملون طلب غيرهم لهم والمحمول يعقل وقد نوى الطواف اجزا المحمول دون الحاملين وان كان مغمى عليه لم يجزه لا تنفاه النية منه ومنهم قيل لمحمد فان كان الذين استأجرهم قد نوى ذلك قال نية ذلك ليست بشيء كذا في الحاوي وفي الفتوح واوكان الحامل محرما اجزاء عن طوافه الموقفة في ذلك الوقت فرضا كان او سنة قيل الا ان ينوى حمل المحمول فلا يجزيه بناء على ان نية الطواف

الواقع جزء نسك ليس شرطاً بل الشرط ان لا ينوى شيئا اخر وكذا لو طاف طالبا لغريم او هاربا من عدو ولا يجزيه انتهى وهذا عين ما قدمناه من الخلاصة وهو خلاف ما عليه الاكثر فلذا جعله في القتح قيد او الله اعلم بالصواب وفي البحر الزاجر ومن طيف به محمولا حول الكعبة وبين الصفا والمروة لعله اجزاء ذلك عن الحامل والمحمول نوى الحامل الطواف عنهما اولم ينو وكان للحامل عمرة وللمحمول طواف الحج وكذا على عكسه او كان الحامل ليس بمحرم فانه يكون طواف المحمول عما اوجبه احرامه وان طيف به محمولا بغير علة يجب الاعادة ان كان بمكة وان رجع الى اهله فعليه دم والحامل قيل يجزيه عن طوافه وقيل لا يجزيه انتهى وفي منسك

ابن الجهمي ولم يفرق جماعة في العاجز عن الطواف اذا طيف به بين ان يكون بامر او بغير امره
 قيل روى عن الامام انه ان كان بغير امره لا يجزئه **فصل** في مكان الطواف مكانه
 حول البيت بالبيت لافيه داخل المسجد فلو طاف في الكعبة لم يصح طوافه ويجوز في المسجد الحرام
 قريبا من البيت او بعيدا عنه بعد ان يكون في المسجد فلو طاف من وراء السورى او من وراء
 زمزم اجزاء واما الطواف خارج المسجد فاضطر به العبارات فيه في البدائع ولو طاف حول
 المسجد وبينه وبين البيت حيطان المسجد لم يجز لان حيطان المسجد حائز فلو يصف بالبيت لعدم
 الطواف حوله بل طاف بالمسجد لوجود الطواف حوله لاحول البيت ولانه لو جاز الطواف

حول المسجد مع حيلولة حيطان المسجد
 لجاز حول مكة والحرم وذا لا يجوز كذا هذا
 انتهى وفي الكرمات ولو طاف خارج المسجد
 وحيطانه بينه وبين الكعبة لم يجز وعليه
 ان يعيد لان حيطان المسجد تحول بينه وبين
 البيت فيكون طابقا بالمسجد دون البيت
 وفي الطرابلسي مكان الطواف داخل المسجد
 وخارج المسجد لا يجوز وفي منسك ابي النجا
 والطواف خارج المسجد لا يجوز كما لا يجوز
 داخل البيت وفي الهداية والمحيط والكافي
 وغيرها في الحائض لا تطوف بالبيت لان
 الطواف في المسجد وفي الكفاية والغاية
 شرح الهداية عن الشيخ نجم الدين الزاهدي
 انها اي الحائض لو طافت خارج المسجد
 لم يجز وجاز للطاهرة انتهى وذكر في البحر

مسنون كذا في المحيط الثاني انه يجوز الرمي
 بكل ما من جنس الارض بشرط وجود الاستمادة
 حتى لا يجوز بالغير ورج والياقوت كذا في السراج
 وكذا في النهاية والفضيلة ومعراج الدرابة
 ويجوز بالمدن والحجر والطين والمغرة والنورة
 والزرنيخ والملح الجلي والكحل وقبضية من تراب
 بخلاف الحشب والعنبر والؤلؤ والذهب والفضة
 كذا في السروجي الثالث في مقدار ما رمى به
 فنقول رمى بالصغار مثل حصي الخندق كذا
 في المحيط واختلفوا في مدارها والختار قدر
 للباقلان ولورمي بحجر اكبر واصغر جاز كذا
 في الاختيار وليس مستحب كذا في الحائض الرابع
 في صفة الرمي به فنقول ينبغي ان تكون مفسولة
 كذا في السراج ولورمي بتنجسة يبقنى كره

واغرب نجم الدين الزاهدي شارح القدوري فقال في كتاب الحيض ان الانسان لو طاف من
 وراء حيطان المسجد يجوز وكذا نقله عنه السيد شارح الهداية وهذا شاذ لا يعتد به والله
 اعلم انتهى وقال الشيخ المحقق الامام كمال الدين ابن الهمام في شرح الهداية ان طاف من وراء
 المسجد لا يجوز وعليه الاعادة وفي موضع ان كانت حيطانه بينه وبين الكعبة لم يجز يعني بخلاف
 ما لو كانت حيطانه منهدمة والاول اصوب يعني وقع ذكر الحيطان في ظاهرا لرواية لكنه اتفقا
 لا يعتبر المفهوم لما يفهم من التعليل في اصل المبسوط فاذا طاف من وراء المسجد فكانت حيطانه
 بينه وبين الكعبة لم يجز لانه طاف بالمسجد لا بالبيت اريت لو طاف بمكة اكان يجزئه وان كان البيت

في مكة اريت ان طواف الدنيا كان يجزيه من الطواف بالبيت لا يجزيه شيء من ذلك فهذا مثله انتهى ولا شك ان الطواف بمكة يقال فيه طائف بمكة وان لم تكن حيطان سور وكذا بالمسجد وهذا لان النسبة اعني نسبة الطواف الى الكعبة انما ثبت بقرب منها مناسب ولولان المسجد له حكم البقعة الواحدة وان انتشرت اطرافه لكان يناسب القول بعدم الاجزاء بالطواف في حواشيه تحت الابنية للبعد الذي يقطع النسبة اليه حتى ان من دار هناك انما يقال كان فلان يزور في المسجد كانه يتأمل بقعة وابنته ولا يقال في العرف كان يطوف بالبيت الى هنا تقرير المحقق رحمة الله تعالى وقد جاء فيه ولو طواف على سطح المسجد ولو مرتفعاً من البيت جاز

وامن صرح به صاحب الغاية * فصل * واجزاء كذا في القمح ويستحب ان يأخذ حصي الجمار من المزدلفة او من الطريق ولا يرمى بحصاة اخذها من عند الجرة فان رمى بها جاز وقد سأ كذا في السراج ويكره ان يلتقط حجراً واحداً فيكسره سبعين حجراً صغيراً كما يفعله كثير من الناس اليوم كذا في الفتح الخامس في كيفية الرمي وقد اختلف المشايخ فيها قال بعضهم يأخذ الحصى بطرفي ابهامه وسبابته كانه عاقد ثلاثين ويرميها كذا في المحيط وفي الولولجية هو الاصح وقالوا ينبغي ان يكون بينه وبين وقوع الحصى خمسة اذرع فصاعداً وذكر في الاصل ولو قام عند الجرة ووضع الحصى عندها وضعا لا يجزئه ولو طرحها طرحاً اجزأه لكنه مسمى بالخالفه فعليه كذا

ومن صرح به صاحب الغاية * فصل * في ركعتي الطواف هما واجبتان عندنا والشافعي في قول بعد كل طواف فريضة كان او واجبا او سنة او نفلاً بلا فرق على ما في المشاهير وقال رشيد الدين ينبغي ان يكون واجبتين عقيب الطواف واطلق في المحيط وغيره وجوبهما قال الشيخ ابن الهمام وقول رشيد الدين ينبغي ان تكونا واجبتين عقيب الطواف الواجب ليس بشيء لا لطلاق الادلة ثم هل يختص اذا هما بالحرم اولا وهل يجب الجائر بتركهما اولا اما الاول فيوهم من عبارة بعضهم انها مختصة به لكن صرح اخرون بعدمه ففي الكرمانى وحيث ماصلى من الحرم يجوز وقال مالك والثوري ان لم يصلهما خلف المقام لم يجز وعليه

دملنا ان جواز الصلوة لا يختص بمكان دون مكان الا ان خلف المقام افضل اما الالية قلنا المراد من مقام ابراهيم الحرم كله ولان اكثر الصحابة رضى الله عنهم صلوا ركعتين الطواف بعد الطواف في المسجد دون المقام وكذا في الحرم بذى طوي وغيره انتهى ملخصاً فهذا يشير الى ما يشير ولكن ظاهره ليس بمراد بدليل قوله لان الصلوة لا تختص بمكان وكذا قوله حيث ماصلى من الحرم ليس المقيد كقولهم وحيث يتيسر عليه من المسجد وقد صرحوا بجواز ذلك خارج المسجد قال القدوري في شرحه مختصر الكرخي واما قوله حيث يتيسر عليه من المسجد لان الصلوة لا تختص بمكان دون مكان فقد روى عن عمر انه نسي ركعتي الطواف وقضاها

بذى طوى انتهى وقوله والمراد من المقام الحرم كله فدلل الزمى فلا دلالة في كلام الكرماني على الاختصاص وقد صرح بعدم اختصاص ادايهما بالحرم غير واحد واما الثاني ففي شرح المجمع لابي البقا يضلها اي مكان شأ ولو بعد رجوعه وفي مناسك ابي النجا وهما واجبتان لا يجبران بدم ولا تفوتان حتى لو صلاهما بعد سنة او كثرا وفي بلده جاز وفي التحية فان صلى خارج المسجد او خارج الحرم جاز وفيها ولو خرج من الحرم ولم يصلهما قضاها وفي الطرابلسي وهاتان الركعتان لا تفوتان حتى لو صلها بعد الرجوع الى الوطن جاز وفي المناسك صلى ركعتين خلف المقام او حيث ينسره من المسجد او غيره ولو خارج الحرم وفي البحران اخر وان صلاهما في غير المسجد او في غير مكة جاز وفي منسك وان صلاهما في غير الحرم جاز مع اسائة وهذا ظاهر لان ادهما في الحرم لا يتزل عن السنة لان الموالات بينهما وبين الطواف سنة كما صرحوا به والحاصل انها لا تختص بالحرم عندنا ومالك والشافعي حتى لو صلى في بلده جاز صرح به اصحاب الأئمة الثلاثة وما ذكر الكرماني من اختصاصهما بالمقام عن مالك فغير مشهور عنه واما الثالث ففي البحر العميق وحكم الواجبات انه يلزمه دم مع تركها الاركعتي الطواف وهي بعض المناسك ولا يجبران بالدم فانهما في ذمته ما لم يصلها ولا يختصان بزمان وفي شرح القدوري للحدادي فان تركهما كان عليه دم وفي البحران اخر هما واجبتان فان تركهما فعليه دم وفي مناسك الا

في المحيط السادس في صفة الزامى كل رمى بعده رمى فالأفضل ان يكون ماشيا والافراكبا هكذا في المتون السابع في محل الرمي فنقول محل رمى الجمار الثلاث اولها التي تلي مسجد الخيف والوسطى التي تليها والاخيرة هي جرة العقبة كذا في المحيط الثامن انه من اي موضع يرمى فنقول يرمى من بطن الوادي يعني من اسفله الى اعلاه كذا في السراج ويقذف جانب الايمن كذا في شرح الطحاوي ولو رمى من اعلاها جاز والاول سنة الا من عذر كذا في السروجي ويستقبل في الرمي جرة العقبة يجعل مني عن يمينه والكعبة عن يساره ويقوم حيث يرى موقع حصياته كذا في قاضيخان التاسع في موضع وقوع الحصى فنقول ينبغي ان تقع

كثير على انه لو تركهما لا يلزمه دم وبه قال الشافعية وقيل يلزم انتهى ثم الأفضل ان يصلها خلف المقام وصرح بعض العلماء بان فعلها خلف المقام أفضل من فعلها في الكعبة وبالله في الفضيلة الكعبة ثم الحجر تحت الميزاب ثم باقي الحجر مع القرب على ما ذكر بعض المشايخ ثم ما قرب منه الى البيت ثم باقي الحجر ثم ما بين المقام والركن لانه افضل بقاع ثم بقية وجه الكعبة لانه افضل الجهات والمراد بما خلف المقام قبل ما يصدق عليه ذلك عادة وعرفا مع القرب على ما ذكر بعض المشايخ وذكر بعض علماء الشافعية الامثال حاصل بالصلوة خلف المقام بحيث يعد عرفا انه مصل خلف المقام واذ كان بين المصلي والمقام أكثر من ثلثية ذراع لا يحصل له ثواب الصلوة خلفه وان كان بينه وبينه ثلثة اذرع فاقبل خصل له الثواب والامثال قطعاً وفيما بين الثلثين ثمانية

والثلاثة نظر وقد اختلف مشايخنا في حد حريم المصلي في حق منع المرور من ثلثة اذرع او خمسة او قدر صفين او ثلاثة اواربعة او خمسة اذرع فيمكن ان يجري ذاك في حريم المقام قياسا عليه واما موضع صلاة النبي صلى الله عليه وسلم من المقام فلم يرو صريحا ولكن كان عبد الله بن عمر رضى الله عنه اذا اراد ان يركع خلف المقام جعل بينهما وبين المقام صفا او صفين او رجلا او جليلين رواه الارزقي عن نافع في تاريخه وقد علم شدة اتباع ابن عمر رضى الله عنهما لاثار النبي صلى الله عليه وسلم وقال الشيخ امام المقام وخطيب المسجد الحرام في مناسكه فقد سمعت من الشيوخ الذين ادركتهم بالحرم الشريف الذي يقف المصلي عليهما قد صلى عليهما بعض الصحابة رضى الله عنهم انتهى ثم كله ما كان الى البيت اقرب ثم باقى المسجد ثم يليه الحرم ثم لا فضيلة بعد الحرم بل الاساءة ويستحب عندا لاربعة ان يقرأ

في الاولى سورة الكافرون وفي الثانية اخلاص ويستحب ان يدعو بعد هاء بدعاء ادم عليه السلام كما سنده ولو صلى اكثر عن الركعتين لا بأس به ولا تجزى المكتوبة من ركعتي الطواف كما لا يجوز المنذور ولا يجوز اقتداء مصلي ركعتي الطواف بالآخر لان طواف هذا غير طواف الآخر وهو السبب فلا يجوز اقتداء احدهما بالآخر كذا في الفتح ولو طاف بصبي لا يصلي ركعتي الطواف عنه والمولات بينها وبين الطواف سنة الا في وقت مكره فلذا قيل لو طاف ثم صلى المغرب يصليهما قبل سنة المغرب كذا ذكر في بعض الحواشي ويؤيده ما قالوا في صلوة الجنازة اذا حضرت يصلي المغرب ثم على الجنازة ثم سنة المغرب انتهى

الحصاة عند الجمرة او قربانها حتى لو وقعت بعيدا منها لم يحز كذا في المحيط ولو وقعت الحصاة على ظهر رجل او على محمل وثبتت عليه اعادها وان سقطت عن المحمل او عن ظهر الرجل في سنها ذلك اجزاء كذا في الظهيرة العاشر في عدد الحصاة فتقول يرمى كل جرة بسبع حصيات وفي الينابيع يرميها بمئتين كذا في الخاتمة ولو رمى احدى الجمار بسبع حصيات رمية واحدة فهي بمنزلة حصاة واحدة وكان عليه ان يرمى ستة اخرى كل واحدة برمية على حدة ومن زاد على السبع لم يضره كذا في المحيط الحادى عشر انه يكبر عند كل حصاة فيقول بسم الله والله اكبر غم الشيطان وحر به ويقول اللهم اجعل حجى مبرورا وسعنى مشكورا

وهذا مثله لان حكم الواجب كحكم الفرض ولا يصليهما الا في وقت مباح فان صليهما في وقت مكروه صححت كذا في منسك التجمي ويكره اذا هاء في الاوقات المكرهه وهى وقت الطلوع والاستواء والغروب وبعد طلوع الفجر وبعد الفريضة قبل طلوع الشمس وبعد صلوة العصر قبل التغير وقبل صلوة المغرب وعند خطبة الجمعة والعدين والكسوف والاستسقاء وغيرها وبعد خروج الخطيب قبل الشروع فيها وبعد فراغه منها قبل الشروع في الصلوة وقبل صلوة العيد وبعد شروع الامام في المكتوبة وبعدهما اخذ المؤذن في الاقامة وقد صرح الطحاوى وغيره كراهة ركعتي الطواف في الاوقات الخمسة المنهى عن الصلوة فيها

عند أبي ح وإبي يوسف ومحمد ونقل عن مجاهد والحنفي وعطاء جواز أدائها بعد العصر قبل اصراف الشمس وبعد الصبح قبل طلوع الشمس قال الطحاوي واليه نذهب وهو خلاف قول أبي ح وإبي يوسف ومحمد انتهى وايضا علل ما اختاره بقوله ولما كانت الصلوة على الجنائز كالصلوة الغائبة كان صلوة الطواف لثله يجوز اداها في هذين الوقتين لان وجوبها كوجوب صلوة الجنائز

❖ فصل ❖ في واجبات الطواف فيها الطهارة عن الحدثين الاكبر والصغر واجبة في الطواف وهو المذهب وهو مذهب احد في احدي الروايتين عنه وقال ابن شجاع هي سنة ونقل النووي في شرح مسلم عن أبي ح استحبابها وكأنه اخذ من قول أبي شجاع

والله اعلم واما الطهارة عن نجاسة الحقيقة في الثوب والبدن فذكر في الفتح صرحوا بعدم وجوبها ومن نص عليه صاحب البدائع فقال اما الطهارة عن النجس فليست من شرائط الجواز بالاجماع فلا يفترض تحصيلها ولا يجب ايضا لكنه سنة لو طافه وعلى ثوبه نجاسة اكثر من قدر الدرهم جاز ولا يلزمه شيء الا انه يكره وهذا اي عدم الزوم منصوص عن محمد رحمه الله ومذكور في الخلاصة واكثر الناس كالكرماني والطرابلسي وغيرهما قال في الفتح وما ذكر في بعض النسخ ان في نجاسة البدن كله الدم لا اصل له في الرواية قال وقد يقال فلم يلحق الطهارة عن النجس بالطهارة عن الحدث او بستر العورة قال وقد يجاب

وذنب مفقورا كذا في المحيط الثاني عشر انه في اليوم الاول رمى جرة العقبة لا غير وفي بقية الايام رمى كلها يبدأ بالاولى ثم بالوسطى ثم بحجرة العقبة كذا في المحيط وان بدأ في اليوم الثاني بحجرة العقبة فزماها ثم بالوسطى ثم بالتي تلي المسجد والعقبة فحسن كذا في المحيط رجل رمى في اليوم الثاني بالحجرة الوسطى والمثالثة ولم يرم الاول فان رمى الاول ثم اعاد على الثانية والثالثة فحسن مراعاة للترتيب وان رمى الاول وجدها اجزأه كذا في اخاتية فان رمى كل جرة بثلاث اتم الاول باربع ثم اعاد الوسطى بسبع ثم العقبة بسبع وان رمى كل واحدة باربع اتم كل واحدة بثلاث وان استقبل رميها فهو افضل وفي مناسك الحسن اذا رمى الحجرة الاولى بحصاة ثم رمى

بحاصل ما في المبسوط من ان حكم النجاسة في الثوب اخف حتى جازة الصلوة مع قليل النجاسة في الثوب ومع كثيرها حالة الضرورة فلا يتمكن بنجاسة الثوب نقصان في الطواف واما البستر فان وجوبه لا جل الطواف اخذ من قوله صلى الله عليه وسلم الا لا يحجن بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان فبسبب الكشف يتمكن نقصان في الطواف واشترط طهارة الثوب ليس لطواف على الخصوص فلا يتمكن بتركه نقصان فيه وايضا قال ولم يذكر في ظاهر الرواية تنصيص سوى علم الثوب والتعليل يفيد تعميم البدن ايضا انتهى وذكر الطيبي ناقلا عن الظاهر قال ابوح رضى الله ان كان محدثا او مكشوف العورة او محتسبا لرمه الاعادة فان لم

بعد لزمه دم فاجب في النجاسة وسأني ما نقل عن الفارسي عن المتني والمرغيناني من ان الطواف مع النجاسة كالطواف عريانا فهذا صريح في الوجوب لكن قدره المحقق ابن الهمام كما مر وعد في البحرنا قلا عن منسك ابن الجعي في الواجبات المتفق عليها طهارة قدر ما يستر به عورته من ثوبه في الطواف وفرع عليه في التحية ان كان من الثوب قدر ما يوارى عورته طاهرا والباقي نجسا جاز طوافه ولا شيء عليه وايضا فيها واذا طاف في ثوب كله نجس فهذا والذي طاف عريانا سواء انتهى وذكر في ابهة الناسك في المتني لو نجس ثوبه كله في بول فهو بمنزلة العريان انتهى وهذا كله خلاف ظاهر الرواية لما مر وما في الطرابلسي من انه لو

غس ثوبه في بول فهو كما لو صلى عريانا سهو لعدم القائل باشتراط ذلك صرح في البدايع ان الطهارة عن النجس ليست من شرائط الجواز بالاجماع ولو قال فهو كما لو طاف عريانا لانتجه لانه قول بعضهم كما تقدم وقال صاحب السراج الوهاج وفي الفتاوى اذا طاف الزيارة بثوب كله نجس فهو كما لو طاف عريانا فان كان في الثوب قدر ما يوارى عورته طاهرا والباقي نجسا جاز طوافه ولا شيء عليه انتهى قال البحر ونقل هذا التفصيل صاحب التائار خاتمة عن المتني وهذا يدل ان الطهارة قدر ما يستر عورته من ثوبه في الطواف واجبة وبه صرح الفارسي في منسكه وعده من الواجبات وفي منسك السروجي

الحجرة الوسطى بحصة ثم رمى الحجرة الاخيرة بحصة ثم رجع فرماهن بحصة حتى رمى كل واحدة منهن بسبع على ما وصفت لك فقدم رميه على الحجرة الاولى رمى اربع حصيات على الحجرة الوسطى فعليه ان يتبها برمي ست كذا في المحيط وعن محمد لو رمى الجمار الثلاث فاذا في يده اربع حصيات لا يدرى من ايتهن هي يرمهن عن الاولى ويستقبل الجمرتين الباقيتين ولو كان ثلاثا اعادها على كل جرة واحدة وكذلك لو كانت حصاة او حصاتين اعاد كل حصاة ويجزيه كذا في المحيط ويكره ان يقدم الرجل ثقله الى مكة ويقم حتى يرمي كذا في الهداية ثم يأتي المحصب وهو الابطح فينزل فيه ساعة والاصح عندنا انه سنة

ناقلا عن المتني لو غس ثوبه كله في بول فهو بمنزلة العريان ثم اذا ثبت ان الطهارة عن النجاسة الحكيمة واجبة فلو طاف معها يصح طوافه عندنا واحد ولم يحل له ذلك ويكون عاصيا وتجب الاعادة عليه والجزاء ان لم يعد وهكذا الحكم في كل واجب تركه واعلم ان وجوب الطهارة ليس لاجل المسجد خاضا بل هي في الطواف واجبة ايضا حتى لو طاف محدثا في المسجد واجبا خارجا بان لم يكن ثم مسجد حرم الطواف بغيرها ولم ار من تعرض الطهارة مكان الطواف من المشايخ هل يجب اولا لكن قولهم بعدم وجوبها في الثوب قاض بعدمه في المكان بل هذا اول من ذلك ثم رأيت ذكر عن ابن جماعة في منسكه قال صاحب الغاية في منسكه انه لو كان

في موضع طوافه نجاسة لا يبطل طوافها انتهى لكن ليس فيه تعرض للوجوب واتمافيه في الفرضية
ففيه ايماء الى احتمال الوجوب وهو ظاهر على قول من اوجب الطهارة في الثوب من المشايخ
فتأمل واختلف الشافعية في ذلك والارجح عدم الوجوب عندهم ومنها ستر العورة فلو طاف
مكتشف العورة قدر ما لا يجوز الصلاة معه فعليه الاعادة والجائر وقدر المانع ربع العضو فما زاد
كما في الصلوة عند ابي ح ومحمد فان كشف اقل من الربع لا يمنع ويجمع المنفرق وما ذكر في بعض
الناسك من متسك السروجي من انه لو ظهر شعرة من شعر رأسها وظفر من ظفر رجلها
لم يصح طوافها كالصلوة غلط من الناقل لان السروجي انما ذكر ذلك عن النووي ثم قال

ولا يبطل الطواف بشيء مما ذكرنا عندنا
فتأمل ولا تغفل ومنها المشي قال في القم
ان المشي واجب عندنا على هذا نص المشايخ
وهو كلام مجيد وما في فتاوى قاضيخان
من قوله والطواف ماشيا افضل تساهل
او محمول على النافلة لا يقال بل ينبغي في النافلة
ان تجب صدقة لانه اذا شرع فيه وجب
فوجب المشي انتهى ولو طاف راكبا او محمولا
او زحفا بلا عذر اعاد ما دام بمكة وان كان
بعذر فلا شيء عليه ولو نذر ان يطوف
زحفا وهو قادر على المشي لزمه ان يطوف
ماشيا ثم ان طافه زحفا اعاده كذا في الاصل
وذكر القاضي في شرحه مختصر الطحاوي
انه اذا طاف زحفا اجزاه لانه ادى ما اوجب
على نفسه هذا حكى في البدائع قال في القم

فيصبر مسيئا بتركه ثم يدخل مكة ويطوف للصدر
سبعة اشواط ولا رمل فيه كذا في الكافي ويسمى
هذا طواف الصدر وطواف الوداع وطواف الافاضة
وطواف آخر عهد بالبيت وطواف الواجب كذا
في التبيين وله وقتان وقت الجواز وقت الاستحباب
فالاول اوله بعد طواف الزيارة اذا كان على عزم السفر
حتى لو طاف لذلك ثم اطال الإقامة بمكة ولو
سنة ولم ينو الإقامة بها ولم يتخذها دارا جاز
طوافه واما آخره فليس بموقت مادام مقيما
حتى لو اقام عاما لا ينوي الإقامة فله ان يطوف
ويقع اداءه والثاني ان يوقعه عند ارادة السفر
حتى روى عن ابي ح انه لو طاف ثم اقام الى العشاء
فاحب الي ان يطوف طوافا آخر ليكون توديع
البيت آخر عهده عن مودعه كذا في البحر ولا

وسوقه يقتضي ان المذكور في شرح القاضي بخالف ما في الاصل وليس كذلك الا لو صرح
بنفي الدم وهو لم يذكر سوى الاجزاء وما في الاصل لا يفتيه ولو كان خلافا كان ما في الاصل
هو الحق لان من ترك واجبا في الصلوة وجب عليه الاعادة او سجدتي السهو وان لم يفعل صحت
صلوته فكذا هذا يجب عليه الاعادة او الدم انتهى وذكر الطرابلسي في هذه المسئلة قيل عليه
الاعادة والافدم وقيل لا يلزمه شيء ومنها التيامن صرح بوجوبه غير واحد من الاصحاب
كالقاضي شارح الكبر وصاحب الكافي والقدروري في شرحه مختصر الكرخي والعوفي شارح
القدروري وصاحب البدائع والكرمانى وصاحب العناية والقم وغيرهم وفي البدائع واما لا ابتداء

من عين الحجر لامن يساره فليس بشرط لازم بلا خلاف بين اصحابنا حتى يجوز الطواف منكوسا بان افتتح الطواف من يسار الحجر ويعتد به وفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم محمول على الوجوب وبه نقول انه واجب ثم قال ذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي ما يدل على انه سنة فانه قال اجزاء الطواف ويكره هذا اماره السنة انتهى ولا يلزم من لفظ الكراهة انه اراد سنة لان من ردد القدوري في بعض المواضع ان يعبر عن المحرم بالكراهة كما قال فيمن صلى الظهر يوم الجمعة في منزله كره له ذلك وجازت صلوته فذكر الكراهة لتترك الفرض فكيف ما الواجب قال في الفتح انما اراد حرمت عليه وصحت الظهر فالحرمة لتترك الفرض انتهى فاذا تأملت هذا ظهر لك صحة ما قلنا فلا خلاف

فكيف وقد صرح الكرماني بالنقل عن القدوري انه قال في شرحه مختصر الكرخي فيمن طاف منكوسا ورجع الى اهله ان عليه دما وهو الاصح انتهى فهذا نص على ان القدوري لا يقول بسببية التيامن بل يقول بوجوبه حيث اوجب الدم بتركه الا انه ذكر الكرخي عن التجريد انه ليس عليه شيء ثم نقل وجوب الدم عن القدوري وشرح الكافي والعوفي وغيرهما وقال والظاهر ان ما ذكر في التجريد سهو من الكاتب لا المصنف انتهى وخذما صفا وفي الفتح اما جعل البيت عن يساره فاختلف فيه والاصح الوجوب وايضا في ما يدل على ان طواف المنكوس لا يصح في قول حيث ذكر في مثله اعادة الطواف

يلزمه شيء بالتأخير عن ايام النحر بالاجماع كذا في البدائع وطواف الصدر واجب على الحاج اذا اراد الخروج من مكة فليس على المعتمر طواف الصدر ولا يجب على اهل مكة واهل المواقف ومن دونهم كذا في الايضاح ولا يجب على الحائض والنفساء ولا على فائت الحج كذا في المحيط كوفي فرغ من افعال الحج واتخذ مكة دارا فليس عليه طواف الصدر لانه واجب على من يصدر لا على من يسكن هذا اذا عزم على السكنى قبل ان يحل النفر الاول والنفر الاول بعد يوم النحر يومين اما اذا عزم بعده ففقد لزمه طواف الصدر ولا يبطل باختياره السكنى وهذا عند ابى ح ومحمد كذا قاله حسام الدين كوفي اي في شرح جامع الصغير كوفي حج واتخذ مكة دارا ثم خرج منها

على الحجر ولو طاف ولم يدخل المرفعتين بل كان يرجع كلما وصل الى ابا بها في الغاية لا يعد عوده شرطاً لانه منكوس ثم قال وهو بناء على ان طواف المنكوس لا يصح في قول لكن المذهب الاعتداد به ويكون تاركاً للواجب فالواجب هو الاخذ من جهة الباب فيكون بناء الكعبة على يسار الطائيف انتهى ويمكن ان يراد بعدم الاعتداد من حيث الواجب فلا خلاف ثم التيامن هو هذا اخذ الطائيف عن عين نفسه وجعل البيت عن يساره وضده اخذ عن يساره وجعل البيت عن يمينه وهو الطواف المنكوس بهذا نطقت الكتب ومن ادعى خلاف ذلك فعليه البيان وما في الفتح الواجب هو الاخذ من جهة الباب ليس على اطلاقه لان التفسير المذكور يحصل من اي

جهة ابتداء وأما ما في البدائع من ان الابتداء من يمين الحجر لامن يساره الى اخره فشكل لان
يمين الكعبة من جهة الركن اليماني فينبغي ان يكون يمين الحجر كذلك ويدل عليه ما في السراج
الوهاب شرح القدوري للحدادي ثم يأخذ عن يمينه اى عن يمين الطائيف لايمن الحجر وفي
شرح انتقاية للسمرقندي اخذا عن يمينه اى يمين الطائيف صح ولا ينبغي ان يجعل الضمير للحجر كما في
التحفة وغيره فانه لو بداء منه الى الركن اليماني لم يجوز فسر في المضمرات قوله ثم يأخذ عن يمينه
اى يمين الطائيف ثم قال في موضع آخر يأخذ الطواف من يمين الحجر وقال صاحب الحقايق
شارح المنظومة في باب قول الشافعي ولو طاف منكوسا فهو غير معتبر هذه وعندنا يعتبر

واختلفوا في صورة المنكوس قال بعضهم هو ان
يطوف قهقريا بضع شماله على جدار الكعبة
ويمنى على الظهر ذكره في نظم الفقه
اتمى كلامه وفي انجاية ومنسك السنجادي
لو استقبل البيت بوجهه وطاف معترضا
وجعل البيت عن يمينه ومشي القهقري
او معترضا مستدبر البيت لا يبطل عندنا
لان المأور به مطلق الطواف وهو الدوران
حصول الكعبة وقد اتى به الا انه اخل في
وضعه ولانه عبادة لا تبطل بالكلام تبطل
بترك الترتيب او بترك الضعة انتهى ولا قائل من
اصحابنا بوجوب الابتداء من تلك الجهة وانما
صرحوا استحباب ذلك كما مر اللهم الا ان
يقال انه اراد به جعل البيت عن اليسار
لان الاخذ من يمين الحجر يفعل لحصول

لم يكن عليه طواف الصدر لانه لما استوطنها
صار من اهلها فيلحق بالكي والمكي اذا خرج
من مكة لا يجب عليه طواف الصدر فكذا
هذا وحائض طهرت قبل ان تخرج من مكة
يلزمها طواف الصدر وان جاوزت بيت مكة
مسيرة سفر وطهرت فليست ان تعود وكذا
اذا تقطع دمها فلم تغتسل ولم يذهب وقت
الصلوة حتى خرجت من مكة لم يلزمها العود
وان خرجت وهي حائض ثم اغتسلت ثم رجعت
الى مكة قبل ان تجاوز الميقات فعليها الطواف
كذا في المحيط ومن نفروا لم يطف للصدر فانه
يرجع ما لم يجاوز الميقات فان ذكر بعد مجاوزة
الميقات لم يرجع فان رجع بعمرة وان عاد بعمرة
ابتدأ بطلوا فيها فاذا فرغ من عمرته طاف للصدر

التبا من ويريد هذا جعله مقابل المنكوس وهو الاخذ عن يسار الحجر مع جعل البيت عن
اليمين فامل ولا شك عندي ان مقصوده اثبات التبا من فالكلام في العبادة لا غير وفي قاضيهان
والينا بيع في كيفية ابتداء الطواف ثم يأخذ عن يمين الحجر وهذا مثل ما في البدائع ان اريد به
كيفية الابتداء على وجه الوجوب خلاف ما لو اريد به كيفية المستحب ويمكن ان يقال يمين
الحجر ليس يمين البيت لانه وجه الحجر الى الكعبة كوجه المصلي فيصح ما في البدائع وقاضيهان
وقد ورد في بعض الاحاديث كذلك فهذا الوجه اوجه الوجوه فلا اشكال ولا سوال وذكروا في
مناسك الرومي عن السروجي وليس شئ من الطواف يجوز مع استقبال البيت الا قبالة الحجر

اتمى وهو ايضا غلط منه لانه انما ذكره السروجى عن الشافعية الامر ومنها ان يطوف وراء
الحطيم حتى لو دخل الفرجة التى بينه وبين البيت فطاف كذلك لم يحل له ذلك ويعيد
الطواف وان لم يعد فعله الجزاء كما سذكركه ثم هل يجب عليه اعادة كله على كل البيت او على
الحجر فقط فى البدائع والا فضل ان يعيد الطواف كله وفى المرغينانى والطرابلسى والا فضل
ان يعيد الطواف على كل البيت والواجب ان يعيده على الحطيم لا غير وفى الاختيار والاولى ان
يعيده على البيت ايضا ليؤديه على الوجه الاحسن والا كل ويخرج به عن خلاف بعض الفقهاء
وفى شرح الكثر والمجمع والتقاية يعيد الطواف كله وكذا اطلق فى الهداية وفى الكرماتى

كذا فى السراج قال الكرخى عن ابى ح. اذا
فرغ من طواف الصدر اتى المقام وصلى عنده
ركعتين (ثم اتى) زمزم فيشرب من ماءها كذا
فى الظهيرية (وكيفية) ان يأتى زمزم فيسقى
بنفسه الماء فيشربه مستقبلا القبلة ينضلع
منه وينتفس فيه مرات ويرفع بصره
فى كل مرة وينظر الى البيت ويمسح به وجهه
ورأسه وجسده ويصب عليه ان تيسر
ويستحب ان يأتى البيت اولا ويقبل العتبة
ويدخل البيت حافيا ثم يأتى الملتزم كذا فى
التبيين وهو ما بين الحجر الى الباب فيضع صدره
ووجهه عليه ويرفع يده اليمنى الى عتبة الباب
ويقول بياك يسئلك من فضلك ومقرتك
ويرجو رحمتك كذا فى الظهيرية ويلتزمه

فعليه ان يعيد الطواف وفى الفتح فوجب
اعادة كله ليؤدى على وجه المشروع
والحاصل ان اعادة كله على كل البيت هو
الافضل والواجب هى الحجر وما وقع فى
الكرمانى والفتح من لفظه عليه والوجوب
غير ظاهر لتصريحهم بانه لو اعاد على
الحجر فقط جاز وصورة الاعادة على الحطيم
ان يأخذ عن يمينه خارج الحجر حتى ينتهى
الى اخره ثم يدخل الحجر من الفرجة ويخرج
من الجانب الاخر هكذا يفعله سبع مرار كذا
فى الهداية وقاضى خان والكافى وغيرهما قال
قاضى خان وغيره وقد يكون ذلك بطريق
اخر هو انه اذا اتى اخر الحجر يرجع ولا
يدخل فى الحجر ثم يتدى من اولى الحجر من
المكان الذى بدأ منه اولا لكن لا يعد

رجوعه الى ذلك شوطا وكذا اقال فى الغاية لا يعد عوده شوطا لانه منكوس قال فى الفتح وهو
بناء على ان طواف المنكوس لا يصح لكن المذهب الاعتدابه ويكون تاركا لواجب فتركه انما
يوجب الاثم فيجب اعادته مادام بمكة انتهى ويمكن ان يراد بعدم الاعتداد على حسب الواجب
فلا خلاف كما مر ويقضى حقه فى الاعادة من الرمل ان كان فيه رمل ثم لا شئ عليه ولو طاف
على جدار الحطيم داخل الحطيم بان سور الحائط يذغى ان يجوز لان الحطيم كله ليس من
البيت كذا فى شرح الكثر لكن رد عليه ان بعضه منه وهو سبعة اذرع فلا ينوب عن الواجب
ذلك القدر فائدة اختلف فى القدر الذى من البيت من الحجر فقليل كله من البيت وقيل قريب

من تسعة اذرع وقيل من ستة اذرع وقيل سبعة اذرع منه وقيل اربعة اذرع وقيل حصة اذرع وقيل قريب من سبعة اذرع وقيل نحو ستة اذرع كلها روايات وارجحها رواية الست والسبع والصحيح ان بعضه من البيت وتقديره مختلف فيه كما مر ومنها الابتداء بالحجر الاسود ثم على ابن الهمام وذكري في الذخيرة ولو اقمح الطواف من غير الحجر الاسود لم يذكروا هذا الفصل في الاصل وقد اختلف فيه المتأخرون بعضهم قالوا لا يجوز وهكذا ذكر في الرقيات وبعضهم قالوا يجوز انتهى والمراد الركن الذي فيه الحجر الاسود فلو نحي الحجر عن مكانه والعباد باله وجب الابتداء بالركن (فصل في مسائل شتى) ينبغي ان يكون قريبا من البيت في طوافه وهو مستحب

عند الاربعة اذرع اذ لم يؤد احدا والا فضل للمرأة ان تكون في حاشية المطاف ولا تدنو من البيت ولا تستلم الحجر ان كان عنده رجال ويستحب لها ان تطوف ليلا وينبغي ان يكون طوافه وراء الشاذروان ليخرج من الخلاف ولو طاف عليه جاز عندنا لانه ليس من البيت والشاذروان هو تلك الزيادة المتصلة بالبيت من الحجر الاسود الى فرجة الحجر وقيل هو عام فيما عدى جهة الحجر واذا قبت الصلوة المكتوبة او الجنابة يخرج من طوافه اليها وكذا اذا كان في السعي ثم اذا فرغ عاد وبني على ما كان طوافه ولا يستقبله وكذا اذا خرج لتجديد وضوء او شرب ماء ونحو ذلك لان الموالاة بين الاشواط ليست بشرط بل هي سنة وقيل

ساعة يسكن كذا في الكافي وينبث باستار الكعبة ان كانت قرية بحيث ينالها والا وضع يديه فوق رأسه مبسوطتين على الجدار فائتين كذا في البحر ويلصق خده بالجدران يمكن من ذلك كذا في الكافي ويكبر ويهلل ويحمد الله تعالى ويصلي على النبي صلعم ويدعو بخاتمه كذا في قاضيخان ثم يستلم الحجر ويكبر الله تعالى فان امسكته ان يدخله البيت فمحسن وان لم يدخل اجزأه كذا في المحيط ثم ينصرف وهو يمشي وراءه ووجهه الى البيت متباكيا متحسرا على فراق البيت حتى يخرج من المسجد كذا في الكافي واذا خرج من مكة يخرج من ثلثته السفلى كذا في الفتح والمرأة في جميع ذلك كالرجل غير انها مخالفة له في مسائل سبق

يستحب الاستيناف ولو فرقه تفريقا كثيرا بعذر وغيره مع طوافه ويكره بغير عذر ويستحب الاستيناف ولو طاف على وجه غير مشروع كان طاف في جوف الحجر فلا فضل ان يستأنف الطواف ولا يكره الطواف في الاوقات التي يكره الصلوة فيها الا انه يؤخر ركعتي الطواف الا مالا كراهة فيه هكذا اطلقوا وينبغي ان يكره الطواف حالة الخطبة واقامة المكتوبة ويكره الجمع بين اسبوعين او اسابيع بغير صلاة بينها لكل اسبوع عندنا في ح ومحمد سواء انصرف عن شفع او وتر وعندنا في يوسف لا بأس به اذا انصرف عن وتر ثلثة اسابيع او خمسة او سبعة ونحوه وان فعل وصل لكل اسبوع ركعتين ولو انصرف عن شفع كره

اتفاقا وفي السراج الوهاج والجوهرة هذا الخلاف اذا لم يكن في الوقت المكروه واما في الوقت المكروه فانه لا يكره اجساعا وكذا قال في البحر الزاخر ويكره الجمع بين اسبوعين او اكثر في الوقت المباح واما في الوقت المكروه فانه لا يكره اجساعا ويؤخر ركعتي الطواف الى وقت مباح انتهى ويتفرع على الكراهة انه لو نسبهما فلم يذكرا الا بعد ان شرع في طواف آخر ان كان قبل تمام شوط رفضه وبعد اتمامه لابل يتم الاسبوع الذي شرع فيه كالمو تذكرا بعد شوطين وعليه لكل اسبوع ركعتان ولو طاف لعمرته او زيارته ثمانية اشواط ان كان على ظن الثامن سابعا فلا شيء عليه كالمظنون واما اذا علم انه الثامن اختلفوا فيه الصحيح انه

يلزمه تمتة سبعة اشواط للشروع ولو شك في عدد الاشواط في طواف الركن اعاده ولا يبنى على غالب ظنه بخلاف الصلوة وقيل اذا كان يكثر ذلك يتحرى ولو اخبره عدل بانه طاف عددا مخصوصا يستحب ان ياخذ بقوله وان اخبره عدل ان وجب العمل بقولهما كذا في النجوى وصاحب العنبر السد ايم اذا طاف اربعة اشواط ثم خرج الوقت فوضاء وبني ولا شيء عليه ولو حاذته امرأة في الطواف لا يفسد طوافها ولا باس ان يطوف وعليه خفاء ونعلاء اذا كانا ظاهرين لكن في التعلين ترك الادب ذكره في البدائع ويستحب اكثر الا ذكرا في الطواف واي ذكر او دماء مشروع اتى به جاز بالاجماع والمأثورا فضل ولو

والحنثي كالمرأة في جميع ذلك احتياطا كذا في اثنين (خاتمة) في المفترقات (ومن) انغى عليه فاهل عنه رفقاء جاز عند ابي ح وقالا لا يجوز ولو امر انسانان يحرم عنه اذا انغى عليه او نام فاحرم المأمور عنه صح بالاجماع حتى لو افاق او استيقظ واتى بافعال الحج جاز كذا في الهداية ولا يلزم التائب التجرد عن المحيط حال احرامه عن المغنى عليه كذا في البحر اختلفوا في ما لو استمر مغنى عليه الى وقت اداء الافعال هل يجب ان يشهد وابه المشاهد فيطاف به ويسعى ويوقف اولابل مباشرة الرقعة لذلك عنه تجزئه فاختر طائفة الاول والاخر الثاني وجعله في المبسوط الاصح كذا في انقح وان احرم عنه او طاف به اورى عنه

سكت في جميع طوافه او ترك الزم والاضطباع والاستلام فطوافه صحيح باتفاق الاربعة لكنه مسيء ولا يلبى حالة الطواف ولا في القدوم ولا في غيره ويكره ان يتحدث في الطواف والسعي او يبيع او يشتري ويكره الاكل والشرب والتسليم او نبت شعرا فان فعل لم يفسد طوافه واما كراهة الكلام فالمراد فضوله اما ما يحتاج اليه بقدر الحاجة فيباح والصمت افضل ولا باس بان يفتي في الطواف ويسلم ويرد جوابه ويحمد عند العطاس ويرد جوابه والتحدث بما لا يعنى خطأ كبير وغفلة عظيمة ويشرب ويفعل كل ما يحتاج اليه واما الشرع فنهى من فصل فيه بين ان يعرى عن خد وثناء فيكره والا فلا باس به وقيل يكره في الحالىن كما هو جواب ظاهر الرواية

ويكره ان يرفع صوته بالقرآن في الطواف ولا بأس بقرأته بنفسه كذا في غير موضع وفي النخبة وعن أبي حنيفة رضي الله عنه لا ينبغي للرجل ان يقرأ القرآن رافعا صوته في طوافه ولا في نفسه قال وهو الاصح انتهى وهو مختار بعض الشافعية كالحليمي والا زرعى وفي المتنق وعن أبي حنيفة لا ينبغي للرجل ان يقرأ في طوافه القرآن ولا بأس بذكر الله تعالى وصرح في التنقيص بان ان ذكر افضل من القراءة في الطواف وقال الكرماني لا بأس ان يقرأ في نفسه قال ولفظة لا بأس تدل على ان الاولى الاشتغال بالدعاء دون القراءة وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ القرآن في الطواف فصكه في صدره وسئل عطاه عنه فقال محدث قال في الفتح والحاصل ان

هدى النبي صلى الله عليه وسلم هو الا فضل ولم يثبت عنه في الطواف القراءة بل الذكر وهو التوارث من السلف والمجمع عليه فكان اولى وانصحح عند الشافعية ان الدعاء المانورة افضل من القراءة وانما الخلاف في غيره ويستحب الا سرار في الا ذكرا والادعية وكره الجمهور به على وجه يشوش على الطائفتين وفي البحر تبعا للفرق جماعة واعلم انه لا يسن ولا يستحب رفع اليدين عند نية الطواف قبل استقبال الحجر على المذاهب الاربعة ولا يسن عند استقبال الحجر الاعلى مذهبنا وانما ذكرت هذا ونبهت عليه لان كثير من العوام يرفعون ايديهم عند نية الطواف والحجر عن يمينهم ويبالغ بعضهم في الجهل فيتوسوس عند النية مع

من ليس من رفقته اختلفوا فيه قيل لا يجزئه عنده وقيل يجزئه كذا في المحيط (وفي المتنق عن محمد بن رجل احرم بالحج وهو صحيح ثم اصابه عنه فقضى به اصحابه المناسك ووقفوا فلبث كذلك سنين ثم افاق اجزاء ذلك عن حجة الاسلام قال وكذلك الرجل اذا قدم مكة وهو صحيح او مريض الا انه يعقل فاغنى عليه بعد ذلك فحمله اصحابه وهو مغنى عليه وطافوا به فلما قضوا الطواف او بعضه افاق وقد اغنى عليه ساعة من نهار ولم يتم ذلك يوما اجزاء ذلك عن طوافه كذا في المحيط وذكر الاسبيجاني ومن طيف به محمولا اجزاء ذلك الطواف عن الحامل والمحمول جميعا سواء نوى الحامل الطواف عن نفسه وعن المحمول

رفع يده كما يتوسوس عند افتتاح الصلوة وما هكذا فعل الرسول المصطفى صلى الله عليه وسلم فليجتنب ذلك فانه بدعة وكل بدعة ضلالة انتهى وذهب بعض الشافعية الى رفع اليدين عند ابتداء الطواف فقال في الروضة وغيره يستحب رفع يديه حذو منكبيه عند ابتداء الطواف كما في الصلوة وايضا فيه يستحب ابتداء بالتكبير وعن ابن الملقن انه قال لو قيل بوجوبه لم نبعد كما يحسنه الطبراني انتهى ولكن رده ابن جماعة ومن البدائع ايضا ما يفعله كثير من الجهلة من ملازمة التزام البيت وتقبيله عند ارادة الطواف قبل الشروع فيه والذي سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم النايب عن الله تعالى انما هو الا ابتداء من الحجر فلا يناسب البدأة بغيره من

المنكر الفاحش ما يفعله الان نسوان مكة في تلك البقعة من الاختلاط بالرجال ومن اجنتين في تلك الحال مع تزنيهن بانواع الزينة واستعمالهن ما يوجب الروايح العطرة فيشوش بذلك على متورعي الطائفين ويستجلبن بسببه استدعاء نظر الناظرين وربما طافت احديهن بغير جوربين فتفسد عند الازدحام ظهارة من يقع قدمه عليها على مذهب الشافعي رضى الله عنه ويشق على الناس الاحتراز عن ملامستهن وهذه مفسدة عظيمة تمت البلوى بها وتواطء الناس على عدم انكارها والله ولى دينه فينبغي للعبد ان يتره طوافه عن كل ما يوجب شيئا من ذلك ولا يات من عفوبة سوء الادب وفحش المخالفة انتهى ويجب ان يصون نظره عما لا يحل النظر اليه وقلبه

عن احتقاد من فيه نقص او جهل بالناسك او غلط فيه وينبغي ان يعلم برفق وطواف التطوع افضل من صلوة التطوع للغرباء واما لاهل مكة فالصلوة افضل منه وطواف واحد افضل من ركعتين لاشتماله عليها وزيادة مسئلة قد اختلف بعض السلف في ان الطواف بسكينة ووقار وتودة افضل ادبلا سراغ مع تساوى اوصافها في الحضور والخشوع قال الشيخ مجدا لسدين الطبري يبنى ذلك على ان طول القيام في الصلوة افضل ام تكثير الركعات قال في البحر هذا يقتضى افضلية الاسبوع لان طول القيام احب من كثرة السجود عندنا انتهى والله سبحانه اعلم واحكم (باب) السعى بين الصفا والمروة واذا فرغ عما ذكرنا من

اولم ينو او كان للحامل طواف العمرة وللمحمول طواف الحج او بالعكس ولو كان الحمل ليس بمحرم فللمحمول عما اوجبه احرامه كذا في البحر مريض لا يستطيع الطواف فطاف به اصحابه وهونائم ان كان لم يأمرهم لا يجزئ به وان كان يأمروهم ثم نام اجزأ وكذا اذا خلوا به الطواف او وجهوه نحوه فنام فطافوا به اجزأ كذا في المحيط مريض لا يستطيع الرمي توضع الحصاة في كفه ليرمي به او يرمي عنه غيره بامره كذا في محيط السرخسي ولو قال لبعض من عنده استأجرني من يحملني فيطوف بي ثم غلبته عينه ونام ولم يمض الذي امره ذلك من فوره بل تشاغل بغيره طويلا ثم استأجر قومافاته فحملوه وهونائم فطافوا به قال استحسن اذا كان في فوره ذلك انه يجوز فاما اذا طال ذلك ونام فأتوه واحملوه وهونائم لا يجزئ عن الطواف ولكن

الطواف وغيره على ما ينبت ان يكون سعيه في فوره ذلك فان اخره لعذر او لستر يح فلا باس به وان اخره بغير عذر فقد اساء ولا شيء عليه ويستحب ان يخرج من باب الصفا ولا يتعين الخروج منه سنة بل هو مستحب قاله في البدايع وغيره فان خرج من غيره جاز ويقدم رجله اليسرى على اليمين في الخروج ويدعو ثم يتوجه الى الصفا ويصعد عليه حتى يرى البيت من الباب لا من فوق الجدار ان امكنه والا فقد مر ما يمكنه ويستقبل البيت ويرفع يديه حدو منكبيه جاعلا بطنها نحو السماء كما للدعاء فيحمد الله تعالى ويثنى عليه ويكبر ثلثا ويهلل ويلبي ان كان حاجا ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو للمؤمنين والمؤمنات ولنفسه بما

تيسره وبما شاء من الدعاء ويكرر الذكر مع التكبير ثلاثا وبطيل القيام عليه ولا يجعل في الوقوف عليها وسائر الادعية وفي العدة لصاحب الهداية ومكث فيه قدر ما يقرأ سورة من المفصل وذكروا بعضهم قدر ما يقرأ خمسة وعشرين آية من البقرة وقيل قدر سورة التجم وبطيل القيام عليه ولا يجعل في الوقوف عليها واعلم ان بعض الجهلة يرفعون ايديهم على الصفا والمروة كما يرفع في الصلوة وليس لذلك اصل وقد نص ابي يوسف انه يستقبل بباطن كفيه وجهه على الصفا والمروة ويجمع وعرفات وعند المقامين وعند الجمرتين فلا تغتر بفعلهم وفي فتاوى قاض خان انه يرفع بالتكبير واتهليل على الصفا والمروة صوته وذكر النلبية في الاصل ومناسك

السروجي قال رشيد الدين لا يلبي وقيل يلبي ان كان سعيه عقيب طواف القدوم اما اذا كان عقيب طواف الزيارة او طواف العمرة فلا يلبي بالاتفاق وهذا صحيح لانهم صرحوا بانه يقطع النلبية عند الاستلام في العمرة وعند رمي اول حصاة في الحج والساقط لا يعود لانهاء وقته ثم يهبط من الصفا الى المروة داعيا اذا كراما شاعلى هيئته حتى اذا كان دون الميل المعلق على بساره في ركن المسجد سعى سعيا شديدا وعند الشافعي يسعى قبل الميل بخوسة اذرع وكذا ذكر في بعض الناسك لا صحابنا ويكون ساعيا في بطن الوادي حتى يحاذي او يجاوز الميلين الا خضرين بفناء المسجد وبفناء دار العباس ثم يمشى على هيئته حتى ياتي المروة ويصعد

الاجر لازم كذا في المحيط استأجروا رجالا فحملوا امرأة فطافوا بها ونوا الطواف اجزأهم ولهم الاجرة واجزأ المرأة وان نوى الحاملون طلب غريم لهم والمحمول بعقل وقد نوى الطواف اجزأ المحمول دون الحاملون وان كان مغنى عليه لم يجزئه كذا في الفتح كل طواف وجد في وقته يكون عنه وان نواه تطوعا او عن غيره فالحرم بحجة اذا قدم مكة وطاف بها تطوعا كان للقدوم وان كان محرما بالعمرة فطوافه يكون للعمرة وان كان قارنا فطوافه اولا للعمرة ثم للحج وكذا لو طاف وقت طواف الزيارة كان للزيارة وان لم ينو الطواف لذلك ولا بد من النية ولا تعتبر الجهة حتى لو طاف بالبيت طالبا للغريم او هاربا من العدو

عليها ان كان نم مصعد الى ان يبدو له البيت ان بدا له وليس اليوم ثم مصعدون يبدو البيت ويفعل على المروة جميع ما فعل على الصفا من الاستقبال والتكبير والتلهيل وغير ذلك ثم يعزل من المروة داعيا ذا كمر او يمشى على هيئته فاذا بلغ الميلين سعى كما مر هكذا يفعل ذلك سبعة اشواط يبداء بالصفا ويختم بالمروة ومن الصفا الى المروة شوط والعود منها الى الصفا شوط اخر في ظاهر الرواية وهو المختار ويستحب ان يكون السعي بين الميلين فوق الرملة هو سنة في كل شوط فلو تركه فشى في جميع السعي او هروا في جميعه جاز وقد اساء ولا شيء عليه كذا في المشاهير قال في بعض الناسك وهو الصحيح وعليه نص في الهداية بقوله ويسعى في بطن الوادي

في كل شوط وكذا في الكافي والبدائع وغيرهما من الشروح وذكر في المحيط ومناسك الفارسي الرمل في الثلاثة الاول والمشي على هينته في الاربعة سنة حتى اورمل في كل سبعة اومشي في كله كره لتلك السنة ولا شيء عليه كما في الطواف انتهى ومخالفته للاكثر لا يخفى ونقل السروجي مافي المحيط ثم ذكر مافي الهداية وقال هو الصحيح وان عجز عن السعي الشديد صبر حتى يجد فرجة والانشبه بالساعي في حركته وان كان على دابة حركها من غير ان يؤذي احدا ولا يحترز عن اذاء المسلمين في السعي وعن تعريض نفسه للاذاء (فصل) في شرائط صحة السعي اما السعي بنفسه فواجب في الحج والعمرة لا غير وليس بركن وفي المحيط وتحلل عن حرمة النساء

بدونه واماركن السعي فكيفيته بين الصفا والمروة سواء كان بفعل نفسه او بفعل غيره بان كان مغني عليه او مريضاً او صحيحاً نسعى به محمولا اورا كيا يعص سعيه لخصوله كائنا بينهما ومن شرائطه ان يكون بعد الطواف او بعد اكثره فلو طاف ثلاثة اشواط ثم سعى لم يعتد به ولو سعى بعد اربعة اشواط صح ومنها تقديم احرام عليه ولو طاف وسعى بعده ثم احرم لم يصح سعيه ولا يشترط ولا يسن وجود الاحرام حالة السعي في سعي الحج ان سعى بعد طواف الزيارة بخلاف ما لو قدمه عليه هذا في سعي الحج واما في سعي العمرة فبني المبسوط ولا ينبغي له في العمرة ان يحل حتى يسعى بين الصفا والمروة لان سعي العمرة لا يؤدى الا في احرامها بخلاف سعي الحج انتهى وقال في المبسوط ايضا وانما اراد الفرق بين سعي العمرة وسعي الحج فان ادى سعي الحج بعد تمام التحلل بالطواف صحيح ولا يؤدى سعي العمرة الا في حال بقاء الاحرام لان الاثر في كل واحد منهما ورد بهن الصفة وفي مثله علينا الاتباع اذ لا يفعل فيه معنى ثم من الواجبات للحج ما هو يؤدى تمام التحلل وليس من اعمال العمرة ما يكون تمام مؤدى بعد التحلل والسعي من اعمالها فعليه ان يأتي به قبل التحلل بالخلق وظاهر هذا وجوب الترتيب بين السعي والحلق وفيه تأمل لانهم قالوا في القارن اذا طاف لعمرة ولم يسع لها ثم سعى يوم التمر لحجته فان سعيه يكون عن سعي العمرة والظاهر منه حال الذي

لا تعتبر طوافه بخلاف الوقوف بعرفة فانه يكون واقفا وان لم ينو كذا في قاضيخان (الصبي) لو احرم بنفسه او احرم عنه وليه صار محرما كذا في التبيين وفي الاصل الصبي الذي يحج به ابوه يقضى المناسك ويرمي الجمار اذا كان صبيا لا يعقل الاداء بنفسه كذا في المحيط ولوترك الجمار والوقوف بالمرز دلالة لا يلزمه شيء كذا في المحيط وان كان يعقل الاداء بنفسه يقضى المناسك كلها يفعل ما يفعله البالغ ولوترك بعض اعمال الحج نحو ارمي وما اشبه ذلك لم يكن عليه شيء ثم الاب اذا احرم عن ابنه الصغير وارتكب بعض محظورات الا حرام لم يلزمه شيء كذا في المحيط وينبغي لمن احرم عن الصبيان ان يجرد، ويلبسه ثوبين

يسعى بين الصفا والمروة لان سعي العمرة لا يؤدى الا في احرامها بخلاف سعي الحج انتهى وقال في المبسوط ايضا وانما اراد الفرق بين سعي العمرة وسعي الحج فان ادى سعي الحج بعد تمام التحلل بالطواف صحيح ولا يؤدى سعي العمرة الا في حال بقاء الاحرام لان الاثر في كل واحد منهما ورد بهن الصفة وفي مثله علينا الاتباع اذ لا يفعل فيه معنى ثم من الواجبات للحج ما هو يؤدى تمام التحلل وليس من اعمال العمرة ما يكون تمام مؤدى بعد التحلل والسعي من اعمالها فعليه ان يأتي به قبل التحلل بالخلق وظاهر هذا وجوب الترتيب بين السعي والحلق وفيه تأمل لانهم قالوا في القارن اذا طاف لعمرة ولم يسع لها ثم سعى يوم التمر لحجته فان سعيه يكون عن سعي العمرة والظاهر منه حال الذي

يسعى يوم التمرائما يسعى بعد الحلق والتحلل فوجد اداء سعي العمرة بعد التحلل فعلم انه ليس
بواجب اذ لو كان كذلك لوجب عليه للدم خلقة قبل السعي في هذه الصورة
ولم يذكروا وجوبه ولو وجب لذكروه لكن هذا غير لازم لان السكوت عن الدم لا يلزم
لهبئنه قال في البدائع وانما مقصودهم صحة السعي وقوعه عن العمرة ويمكن ان تقييده ذلك
بالمفرد بالعمرة لا القارن والمتنع الذي ساق الهدى ومنها البداية بالصفاء والختم بالروة وفي الرواية
المشهوره حتى لو بداء بالروة وختم بالصفاء يلزمه اعادة شوط واحد وهو عن ابي ح ان ذلك
ليس بشرط ولا شيء عليه لانه ليس فيه الا ترك الترتيب وهو اختيار الكرماني لانه قال الترتيب في السعي

ليس بشرط عندنا حتى لو بداء بالروة
ثم اتى الصفاء يجوز ويعتد به لكنه مكروه
لما فيه من ترك السنة ويستحب اعادة
ذلك الشوط ليكون البداية على وجه
السنة وقال رشيد الدين البصري في منسكه
الاصح انه لا يعتد بالشوط الاول لكونه
منكوسا بل لان الواجب صعود الصفاء
اربعا والروة ثلاثا في قوله صعود المروة
ثلاثا فانظر ظاهره وفي المضمرات معز بالى شرح
الطحاوى ولو سعى منكوسا بان بداء بالروة
فمن اصحابنا من قال يعتد به ولكنه مكروه
والصحيح انه لا يعتد بالشوط الاول ظاهره
مشكل لان الصعود على كل واحد منهما
اربع مرات وحله ان المراد الصعود لا بداء
الاشواط وهو كذلك واما صعود الرابع

ازار اورداء ويجتنبه ما يجتنبه المحرم في احرامه
فان فعل شيئا من محظورات الاحرام لاشيء
عليه ولا على قوله لاجله ولو افسد لاقضاء
عليه وكذلك اذا اصاب صيدا في الحرم فلا
شيء عليه كذا في شرح الطحاوى واذا
حج الرجل باهله وولده الصغير قالوا يحرم
عن الصغير من كان اقرب اليه حتى لو اجتمع
والدواخ يحرم عنه الوالدون الاخ كذا في
فاضلخا (الباب السابع) في العمرة وهي في
اللغة الزيارة وفي الشرع زيارة البيت والسعي
بين الصفاء والمروة على صفة مخصوص وهي
ان تكون مع الاحرام كذا في المحيط والعمرة
عندنا سنة وليست بواجبة ويجوز تكرارها في
السنة ووقتها جميع السنة الا خمسة ايام تكره

على المروة فهو الحتم فافهم ووقع في كلام الشيخ ابن عبد السلام من ان عكسه هذا فقال
المروة افضل من الصفاء لانها تقصد بالذكور والدعاء اربع مرات بخلاف الصفاء فانها تقصد ثلاثا قالوا
اما البداء بالصفاء فليس بوارد لانه وسيلة وتعقبه الحافظ ابن حجر في فتح الباري فقال
بعد نقله وفيه نظر لان الصفاء يقصد اربعا ايضا اولها عند البداء فكل منهما مقصود بذلك
يمتاز بالابتداء وعنه الترك يعادلان ثم مائمه هذا التفصيل مع ان العبادة المتعلقة بهما لا تتم الا بهما
مع انتهى وفي الطرايلسى يجب البداء بالصفاء والختم بالروة لكل لا لكل شوط فمن الصفاء
الى المروة شوط ومن المروة الى الصفاء شوط وهو الاصح والى الاصح اشار محمد
بقوله يبدأ بالصفاء ويختم بالروة وكذا ذكر في الهداية والكافي وغيرهما البداية بالصفاء

ثم استدلوا بقوله صلى الله عليه وسلم ابدءوا بما بداه الله تعالى قال في الفتح شرح الهداية وهو مفيد للوجوب خصوصاً مع ضمنية قوله صلى الله عليه وسلم لتأخذوا عني مناسككم قال فعن هذا مع كون نفس السعي واجبالوا فتح من المروءة لم يعتبر ذلك الشوط الى الصفا هذا لان ثبوت شروط الواجب بمثل ما ثبت به اقصى حالاته وهو ما ثبت بالاحاد شرطه وفي شرح الكثر ولو بداء من المروءة لم يعتد بالاول لمخالفته الامر والحاصل ان ما ذكره الكرمانى من عدم اشتراط الترتيب فقد جعله في المحيط والبدائع رواية وصرح في البدائع ان المشهور غيرها ونص في بعض الناسك على ان ما في المشهور هو الصحيح وبه صرح في الذخيرة حيث قال

فيها العمرة لغير القارن كذا في قاضيهان وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق والا ظهر من المذهب ما ذكرنا ولكن مع هذا لو اداها في هذه الايام صح ويبقى محرماً بها فيها كذا في الهداية وفي المتن عن ابي يوسف رجل اهل بعمره في اول سنة ثم قدم في ايام التشريق فاحب الى ان يؤخر الطواف حتى يمضي ايام التشريق ثم يطوف وليس عليه ان يرفض احرامه ولو طاف لهما في تلك الايام اجزاء ولادم عليه ولو اهل بعمره في ايام التشريق فانه يؤمر بان يرفضها وان لم يرفض ولم يطف حتى مضت الايام ثم طاف لهما اجزاء ولادم عليه كذا في المحيط واما ركنها فاطواف واما واجبها فالسعي بين

لوسعى منكوسا بان بداء بالمروءة فمن اصحابنا من يقول يعتد به ولكن يكره والصحيح انه لا يعتد بالشوط الاول وفي الظهيرية الاصح انه لا يعتد بالشوط الاول وعبارات المشاهير ايضا تدل على الوجوب واليه اشار في الهداية بقوله والمروءة عرفت منتهى السعي بالنص فلا يتعلق به البداية وبه صرح في الكافي فقال في ضمن تعليل والسعي قربة شرعت بدايته بالصفا وختمه بالمروءة بالنص فلم يجز تغييره انتهى وهذا نص صحيح بوجوب الابتداء بالصفا وقد عد بعضهم نقلاً عن الوجيز البداء بالصفا من واجبات الحج ثم الابتداء به هل هو شرط او واجب صرح في البدائع باشتراطه وهو مقتضى عبارة الكافي وشرح الكثر وشرح الهداية ووقع

في بعض عبارات تسميته واجبا وهو لاينا في الاشتراط ثم على القواين ثمرة الخلاف لا تظهر لانه اذا بداء بالمروءة يلزمه اعادة شوط واحد او جزاؤه ان لم يعد سوءاً قلنا بالوجوب او الاشتراط لان صاحب البدائع صرح بنفسه بوجوب الجزاء بترك شوط ولا يقال ان عدم اشتراط الترتيب في الطواف مع انه اقوى من السعي يرجح قول الكرمانى لان ههنا وجد الامر وهو للوجوب بخلاف الطواف فلذا قال في البدائع ان الترتيب ههنا مأور به لقوله صلى الله عليه وسلم وفعله واذا زمت البداية بالصفا فاذا بداء بالمروءة الى الصفا لا يعتد بذلك الشوط فاذا جاء من الصفا الى المروءة وكان هذا اول شوط فيجب عليه ان يعود بعد سنة من الصفا الى المروءة حتى يتم سبعة قال في البدائع واما الطهارة عن الجنابة والحيض فليست بشرط فيجوز

سعىجنب والحايض بعد ان كان طوافه باليت على الطهارة من الحيض والجنابة والحاصل ان حصول الطواف على الطهارة عن الجنابة والحيض من شرائط جواز السعي سواء كان طاهرا وقت السعي اولا وان لم يكن طاهرا وقت الطواف لم يجز سعيه رأسا سواء كان طاهرا او لم يكن انتهى لمخصا وفي القمح وما في البدائع من قوله ان حصول الطواف على الطهارة عن الحيض من شرائط جواز السعي تساهل قاله عند ذكر المسئلة المعتر الذي طاف بلا وضوء ثم سعى بعده فانه يصح سعيه كما سيأتي بيانه في محله وقياس صاحب القمح ما في البدائع على هذه المسئلة في صحة السعي لا يستقيم للفرق بين الحدث الاكبر والا صغر في كثير من الاحكام لما استتف عليه في الجنابات ان شاء الله تعالى فكذا فيما

نحن فيه بفرق بينهما فيشترط لصحة السعي ان يكون بعد طواف على طهارة عن الجنابة كما قال في البدائع ولا يشترط كونه على طهارة عن الحدث كما في غيره فرقا بين الجنابة القليظة والخفيفة وقد صرح بالفرق فيما نحن فيه الكرماني والطرابلسي وصاحب القمح ايضا فبين طاف بالقدم على غير طهارة وسعى بعده ان كان جنبا فعليه اعادة السعي وجوبا وان لم يعد فعليه الدم وان كان محدثا بعيد السعي استحبابا وان لم يعد لاشي عليه فهذا صريح ايضا في اشتراط الطهارة في الطواف لصحة السعي وقد يقال ان الطواف الذي هو الركن القوي اذا صح مع الجنابة فالسعي بعده اولى به ولانه كان طواف المحدث معتد به من وجه كذلك طواف الجنب معتد به من وجه ولهذا يتحلل

الصفا والمروة والخلق او التقصير كذا في المحيط واما شرائطها فيشرائط الحج الا الوقت كذا في البدائع واما استهما وآدابها فها هو سنن الحج وآدابها الى الفراغ من السعي واما مفسدها فالجماع قبل طواف الاكثر من السبعة كذا في البحر في باب فوات الحج ناقلا عن البدائع المفرد بالعمره يحرم للعمره من الميقات او قبل الميقات في اشهر الحج او في غير اشهر الحج ويذكر العمره بلسانه عند التلبية مع قصد القلب فيقول بالعمره او يقصد بقلبه ولا يذكرها بلسانه والذكر باللسان افضل كذا في المحيط ويجتنب المحرم بالعمره ما يجتنب المحرم بالحج ويفعل في احرامه وطوافه وسعيه بين الصفا والمروة ما يفعله الحاج فاذا طاف وسعى

به فكما يصح السعي بعد طواف مع الحدث كذلك ينبغي ان يصح مع الجنابة لعدم الفرق بينهما في الاعتماد في حق التحلل فها ذكر الكرماني وغيره بقيد بطواف القدوم وسعي الحج لانه وضع المسئلة فيه وذلك لان تقديم سعي الحج على محله خلاف القياس واذا جوز فيه فلا يثبت في الابنه الاعلى الوجه الاكل والاثم ولا يعتبر الناقص ببقاء وقته الاصلى بخلاف سعي العمره لانه اتي به في وقته الاصلى فيعتبر الناقص ولهذا لم يذكر في القمح وغيره في مسئلة القارن اذا طاف طوافين محدثا ثم سعى سعيين اعادة سعي العمره بل سعى الحج فقط تناسل والله سبحانه اعلم ولا يشترط للسعي نية عند الثالثة خلافا للجنابة وكذا الموالاة ليس بشرط بل هي مستحب فلو فرق السعي

تفرقا كثيرا كان سعي كل يوم شوطا او اقل لم يبطل سعيه ويستحب ان يستأنف قال
في البحر لو تحلل بين الطواف والسعي فصل كثير لا يضره ويكره لماسفيه من ترك السنة لكن
يشترط ان لا يتحلل بينهما ركن فلو طاف للقدوم ولم يسع ثم وقف بعرفة ثم اراد ان يسعي قبل
طواف القدوم لم يحز ذلك بل يسعي بعد طواف الافاضة كذا قاله ابن الجهمي في مناسكه ولو
اقامت الصلوة المكتوبة او الجنازة وهو يسعي يصلي ويبني وكذا لو عرض له مانع ولو شك
في عدد اشواط السعي اخذ بالاقل كما قالوا في الطواف لو اخبره ببقاء شيء ثقة لم يلزمه وثقتان
وجب والشك انما يعتبر في اثناء السعي والطواف اما اذا شك بعد الفراغ فلا شيء عليه

كما صرحوا في الصلوة والوضوء وفي الحاوي
بكرة البيع والشري والحديث في الطواف
والسعي اذا كان يشغله عن غيره انتهى وستر
العورة فيه سنة مع انه واجب في كل حال في السعي
وغيره اما ليلابوهم وجوب الجزأ بتركه اولانه
يا ثم بتركه في السعي اثم تارك السنة لاجل
السعي مع نبوت اثم ترك الواجب ولو سعي بعد
الاحلال والجماع او سعي جنب او حائضا او نفساء
او محدثا او بعد اشهر جاز والصعود على
الصفاء والمروة سنة متبعة مؤكدة بكرة تركها
ولا يلزمه شيء وعن محمد لو لم يقف على
الصفاء والمروة لا قليلا ولا كثيرا يجزئه سعيه
وقول الطرابلس والشرط ان يقطع جميع
المسافة بين الصفاء والمروة ليس بظاهر
لانه مذهب الشافعية لا مذهبنا او يحمل

وحلق يخرج عن احرام العمرة ويقطع التلبية
كما استلم الحجر في اصح الروايات كذا في الظهيرة
(واما) الجمع بين العمرتين فالحكم فيه ما في الحجنتين
في المعية والتعاقب والازوم ووقت الرض وغير
ذلك بما يتصور في العمرة فلو احرم بعمره فطاف لها
شوطا او كاه او لم يطف ثم احرم بعمره اخرى قبل ان
يسعي للاولى لزمه خلافا لحدود رفض الثانية وعليه دم
للرفض وعليه قضاء المرفوض ولو طاف سعي للاولى
لم يبق عليه الا الحلق فاهل باخرى لزمه اجاما ولم يرفض
شيئا وعليه دم الجمع وان حلق للاولى قبل الفراغ من
الثانية لزمه دم الجنابة على الثاني اتفاقا وبعده
لا ولو جامع في الاولى قبل ان يطوف فافسدها ثم
ادخل الثانية رفض الثانية وبمض في الاولى حتى
يتمها وان نوى رفض الاولى وان يكون عمله

قوله على انه شرط الاستيفاء هذا الواجب لالصحة لكن ينبغي ان يستوفي المسافة
بينهما لانه واجب وان لم يكن شرطا فاستيفاء ذلك ان يلبص عقبيه بهما او يلبص في الابتداء
عقبية بالصفاء واصابع رجليه بالمروة وفي الرجوع عكسه هكذا في كل مرة وكذا الزاكن يضع
حافر الدابة ليكون قد قطع جميع المسافة ولا يبقى شيء ولا فرجة يسيرة واما حد الصفاء
والمروة فلخص كلام بعض المورخين وغيرهم ان ادنى الصفاء الدرجة السفلى منه او ما قرب
منه وادنى المروة تحت العقد المشرف عليها والله اعلم واما عرض السعي قال في البحر العميق
ولا بد ان يكون السعي في بطن الوادي فان التوى شيئا اجزاء وان عدل عنه حتى فارق الوادي
الى رفاق العطارين لم يحز انتهى هكذا ذكره من غير عذرو هكذا بعض الشافعية يشترط ان

يكون السعي في بطن الوادي فان التوى شيئا يسيرا اجزاءه قاله في البحر فائدة كون الرجوع من المروة الى الصفا ليس بشرط معتد به لو انه لما عاد من المروة عدل عن موضع السعي وجعل طريقه في المسجد او غيره وابتداء المرة الثانية من الصفا ايضا لم يصح ولم يحسب لتلك المرة على المذهب وهل يسن الاضطباع في السعي لم اقف على كلام لهم عليه وقد جاء في الحديث عن يعلى انه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم مضطبعا بين الصفا والمروة يبرد نجراني رواه احمد والشافعي ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف مضطبعا بالبيت وبالصفا والمروة وهو مذهب الشافعية انه يستحب فيه كما في الطواف ﴿ فصل ﴾ في وقت السعي اما وقت

جواز سعي الحج فبعد الاحرام به وبعد طواف في شهر الحج فلو سعى قبل الاشهر بعد طواف او فيها قبل طواف لا يصح سعيه فكونه في شهر الحج بعد طواف فيها من الشرايط هذا اذا سعى قبل الوقوف بعرفة واما ان سعى بعده فلا يشترط كونه فيها حتى لو سعى بعد طواف فيها او في غيرها بعد مضي شهر الحج صح لانه لاخر لوقته ولو اخر السعي فرجع الى اهله ثم عاد وسعى فلا شيء عليه ويكون منيئا صرح به الحاوي وشارح القدوري واما وقته الاصل فبعد طواف الزيارة الا انه رخص في تقديمه ثم اختلفوا في افضلية التقديم والتاخير في المحيط والتحفة المفرد بالحج اذا اتى بطواف القدوم فلا فضل

للتانية لم يكن الا للاولى وكذا هذا في الحجتين ومن احرم لابنوى شيئا فطاف ثلاثة اشواط او اقل ثم اهل بعمره رفضها لان الاولى تعينت عمرة حيث اخذ في الطواف فحين اهل بعمره اخرى صار جا معاين عمرتين (واما) اضافة احد النسكين الى الآخر والجمع بينهما معا فالجمع بين الحج والعمرة مسنون للافاقي ومكروه للمكي ومن بمعناه فان قرن المكي بينهما رفع العمرة ومضى في الحج واما الاضافة فعلى قسمين اضافة الحج الى العمرة والاثم بالحج قبل ان يطوف لها او بعد ما طاف واطافة العمرة الى الحج فهوان يهلل او لا بالحج ثم بالعمرة قبل طواف القدوم او بعده فالاول جائز بلا كراهة للافاقي ومكروها للمكي والثاني مكروه لهما اما حكم الافاقي فان

ان لا يسعى بعده وروى الحسن عن ابي حنيفة رضى الله عنه ان المتع اذا احرم بالحج يوم التروية اوقبله ان شاء طاف وسعى قبل ان ياتي منا وهذا هو الافضل عندنا الا ان يهل بعد الزوال من يوم التروية فمح الراح الى منا افضل لان بعد الزوال يلزمه الخروج الى عرفات فلا يشتغل بغيره كذا علله في البدائع وروى ابي يوسف عن ابي حنيفة رضى الله عنه ان احرم بمكة اخر الطواف الى يوم النحر اراد به المتع وكذا من احرم بالحج مفردا من مكة يعني غير المتع وقوله اخر الطواف ليس بظاهر لكن كذا وقع في نسخ الكرماني والمراد منه اخر السعي وقد يطلق الطواف على السعي وزوى هشام عن محمد انه اى المتع ان طاف الا ان وسعى فلا باس به

وان اخره حتى يأتي به في وقته فهو اولى قال الكرمانى والاصح ما اجازه الكرخی وهور واية الحسن عن ابى حنيفة **وانه الافضل ويستوى فيه المتمتع والفرد والمحرم من مكة** قال وذكر الطحاوى بهذه العبارة فان طواف القدوم سنة والسعي عقيب واجب واراد بقوله واجب انه لو اتى به عقيب الطواف القدوم يقع ذلك السعي غير السعي الواجب لانه واجب عليه وهذا ايضا اشارة الى الافضية انتهى وفي البدائع اذا احرم المتمتع بالحج فلا يطوف ولا يسعي في قول ابى ح ومحمد لانه لا يحرم من مكة وطواف القدوم لا يكون بدون القدوم فصار واجبا عقيب بطواف اربعة فاذا لم يوجد طواف القدوم فصار واجبا عقيب بطريق الاصلى

ادخل احرام الحج على احرام العمرة فان كان قبل ان يطوف لها اكثره او لم يطف شيئا فبقارن وعليه دم شكر وان كان ما طاف لها اربعة اشواط في اشهر الحج فهو متمتع ان حج من عامه بلا الملم والا ففرد بهما **الباب الثامن** في القران والمتمتع والقران في الفة الجمع بين الشبيئين وفي الشرع جمع الافاق بين الحج والعمرة قبل طواف العمرة كله او اكثره وادائها في اشهر الحج فهو افضل من المتمتع والافراد وفي معراج الدرابة القران هو ان يجمع بين احرامى الحج والعمرة من الميقات او قبله في اشهر الحج او قبلها سواء احرم معا او احرام بالحجة واضاف اليها العمرة او احرم بالعمرة ثم اضاف اليها الحجة الا انه اذا احرام بالحجة واضاف

فلا يجوز قبل طواف الزيارة ثم روى الحسن وهشام واجاب عن ذلك وذكر الكرمانى قال مالك واحد لا يجوز تقديم السعي لمن احرم بالحج من مكة وهو قول بعض اصحابنا وانما يجوز ذلك للقادم والحاصل ان جواز تقديم السعي لمن عليه طواف القدوم متفق عليه واما افضليته ففيه خلاف قيل بفضل وقيل لا واما جوازه لمن احرم من مكة وليس عليه طواف القدوم فقد اختاره غير واحد من المشايخ كالكرخی والقنوري وصاحب الهداية والكافي والنهاية واجمع وغيرهم وبه قال بعض الشافعية واما الافضية فقد صحح الكرمانى وذهب صاحب البدائع الى عدم جواز التقديم لمن احرم من مكة وهو خلاف ما

عليه اكثر الاصحاب لكن قال به مالك واحد وبعض الشافعية وهذا لخلاف كله في غير القارن اما هو فلم نعلم فيه خلافا في افضلية التقديم من غير ذكر خلاف بل الاثار تدل على تقديم السعي له فلذا قال في المقح في ضمن تعليل وغاية ما يلزم كون تقديم السعي سنة للقارن ولا ضرر في التزامه **فصل** واما قدر السعي فسبعة اشواط الذهاب من الصفا الى الروة شوط والرجوع من الروة الى الصفا شوط آخر في ظاهر المذهب وهو الاصح خلافا لما قاله الطحاوى وهو ليس بصحيح بل قال ابو بكر الرازى هو غلط وفي الكفاية البيهقي وقول الطحاوى يبداء بالصفا ويختم بالروة انتهى قال في البدائع والكرمانى وشرح الكنز قال الطحاوى الذهاب

من الصفا الى المروة والرجوع من المروة الى الصفا شوط فيبدأ بكل شوط من الصفا ويختم به
ايضا قياسا على الطواف فانه من الحجر الى الحجر شوط وفي المحيط قال الطحاوي يبدأ بالصفا ويختم
بالمروة ولم يعد الرجوع شوطا وفيه ايضا ان الشوط الاقل يتم حتى انتهى الى المروة بالايجاع
وفي الكافي ذكر الطحاوي انه يطوف بينهما سبعة اشواط من الصفا الى الصفا وهو لا يعتبر
رجوعه ولا يجعل ذلك شوطا آخر وفي الذخيرة لا خلاف بين اصحابنا ان الذهاب من الصفا
الى المروة شوط محسوب من السبعة واما الرجوع من المروة فهل هو شوط اخر قال الطحاوي
لا يعتبر شوطا انتهى وفي الاختيار ذكر الطحاوي ان العود ليس بشوط وشوط البداية في كل

شوط بالصفا والحاصل ان في مراد الطحاوي
من ذلك اشتباه فصرح بعضهم ان
الرجوع الى الصفا ليس معتبرا من الشوط
بل لتحصيل الشوط الثاني ويعطى بعض
العبارات ان الشوط من الصفا الى الصفا
كما ذكر وفي وجهه الحاقه بالطواف
وفي الايضاح شرح الاصلاح قوله ويختم
بالمروة صريح في ان الرجوع غير معتبر عنده
ولا يجعله شوطا آخر كما لا يجعله جزؤ شوط
فاقبل في رواية الطحاوي السعي من الصفا الى
المروة ثم منهما الى الصفا شوط واحد فيكون
اربعة عشر شوطا على الرواية الاولى ويقع
الختم على الصفا ليس بذلك ثم اياما كان فقد
رده لاصحابه ويقول الطحاوي اخذ ابن بنت
الشافعي وتبعه بعض الشافعية كأطهرى وغيره

اليها العمرة فقد اسأ فيما صنع كذا في المحيط اذا
اراد الرجل القران يتأهب للحرام كما يتأهب
المفرد يتوضأ او يغسل ويصلي ركعتين ويقول
بعد السلام اللهم اني اريد العمرة والحج ثم يلي
فيقول لبيك بعمره ووجه معا كذا في قاضيان
ويذكرهما بلسانه عند التلبية مع القصد
بالقلب او يقصد هما بالقلب ولا يذكرهما
باللسان والذكر باللسان افضل فاذا لبى على هذا
الوجه يصير محرما باحرامين فيعتمر في اشهر الحج
او قبلها ويحج من عامه ذلك كذا في المحيط
ويأتي القارن بافعال العمرة ثم يأتي بافعال الحج
فيطوف طواف القدوم سبعة اشواط ويسعى
كذا في الهداية ولو طاف بالحج والعمره طوافين
متوالين من غير ان يسعى بينهما ثم سعى سعيين جاز

خلافه لاربعة وذكر بعض الشافعية انه لا يستحب الخروج من هذا الاختلاف لضعفه فائدة اختلف
في التفضيل بين الصفا والمروة على ثلثة اقوال على ما يقتضي كلام بعضهم الصفا وقيل المروة
وقيل هما على السواء فقال عز الدين بن جماعة لو قيل بتفضيل الصفا لان الله تعالى بدأ به لكان
اظهر واليه مال الحافظ بن حجر في فتح الباري فقال عز الدين ابن عبد السلام وتلينده العراقي
المروة افضل من الصفا لكونها تزد من الصفا اربعا والصفا لا يزد مرة الا وما كانت العيافة
فيها كثر فهو افضل قال عز ابن جماعة فيه نظر وكذا قال الحافظ ورجح تفضيل الصفا لهما
وقال عز ابن جماعة ولو قيل بتفضيل المروة باختصاصها بالتحري والذبح دون الصفا لكان اظهر

مما قال وقال الحافظ بن حجر وعلى التبرك في تعداد لان والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ واذا فرغ من السعي يستحب له ان يدخل المسجد ويصلي ركعتين كذا في فساوى قاض خال وغيره لا يصلي على المروة وفي الطرابلسي وينبغي ان يكره الصلوة هنالك يعني على المروة لانه ابتداء شعار وفي منسك السروجي ليس للسعي صلوة ثم ان كان الفارغ منه قارنا او متمعا ساق الهدى او مفردا بالحج يقيم بمكة حراما فلا يقصر ولا يحلق ويطوف بالبيت كلما ابتدأه وفي المضمرات والمراد به يبقى على الاحرام اقام بمكة او غيرها ولا يجوز ان يتحلل انتهى وكل طاق يمضي على هيئته ولا يرمل فيه ولا يسعى بعده ويصلي كل اسبوع ركعتين ولا يترك التلبية في احواله كلها

في المسجد وخارجه الى ان يرى جرة العقبة الاحال كونه في الطواف ولا ينبغي ان يحرم بالعمرة حال اقامته بمكة وان احرم فقد اساء وزمه سواء كان قارنا او متمعا او مفردا وسواء كان في اشهر الحج او قبلها وسبأني بيانه ان شاء الله تعالى وان كان الفارغ محرما بعمرة ولم يسبق الهدى جاز الحلق ويقطع التلبية عند استلام الحجر وهو حلال بفعل كما بفعل الحلال ويعتمر كلما بداه الا في اشهر الحج ولا يخرج الى الافاق ان كان متمعا ليلا يفسد متمعه عند البعض لما سذك ان شاء الله تعالى ﴿ باب خروج الحاج ﴾ من مكة الى عرفات والاحرام منها وما يتعلق بذلك واذا كان قبل يوم التروية يسوم هو اليوم للسابع من ذي الحجة يستحب

واسا كذا في التبيين اذا طاف القارن لعمرة ثلاثه اشواط وسعى لها ثم طاف لحجته كذلك ثم وقف برفة فا طاف للحجة محسوب من طواف العمرة ويقضى شوطا واحدا وتم طواف العمرة ويعبد السعي لهما للحجة وجوبا وللعمرة استحبابا وهو قارن كذا في المحيط وان طاف القارن وسعى او لا للحج ثم طاف وسعى للعمرة فالاول للعمرة والثاني للحج كذا في الجوهره قارن طاف لعمرة وحجته وسعى بنوى ان يكون لحجته كان سعيه عن العمرة كذا في المحيط ولا يحلق بين الحج والعمرة كذا في الهداية واذا رمى جرة العقبة يوم التحريذ يمح دم القران وهذا الدم نسك كذا في قاضيهان ويتحلل بالحلق عند نال بالذبح كذا في الهداية وان كان القارن ساق الهدى مع

ان يخطب الامام بعد الظهر خطبة واحدة ولا يجلس فيما يبداء بالتكبير ثم بالتلبية ثم بالخطبة يحمد الله تعالى ويثني عليه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يعلم فيها الناس بجميع المناسك الى يوم عرفة وفي المضمرات اذا كان اليوم السابع صلى بالناس الظهر بمكة واذا فرغ من صلاته يخطب خطبة واحدة ويجب الانصات عند سماع الخطبة والخروج الى منى والبيت فيها والرواح الى عرفات والصلوة به والوقوف فيه والا فاضته منه وغير ذلك صرح به بعضهم قال في البحر اذا وافق يوم السابع يوم جمعة خطب الجمعة وصلاتها ثم خطب هذه الخطبة لان السنة فيها التأخير عن الصلوة ثم الخطب في الحج ثلث اولها ما ذكرنا والثانية بعرفات يوم عرفة

(والثالثة)

والثالثة بمنى فى اليوم الحادى عشر فيفصل بين كل خطبتين بيوم كلها خطبة واحدة ولا يجلس فى وسطها الا خطبة يوم عرفة وكلها بعد ماصلى الظهر الا بعرفة فانها قبل ان يصلى الظهر وقال زفر يخطب فى ثلثة ايام متواليات اولها يوم التروية واخرها يوم النحر وهذه الخطب سنة بخلاف خطبة الجمعة **فصل** اعلم ان الحاج الذى بمكة على انواع اما ان يكون مكيًا اصليًا او افاقيًا مقيمًا او غير مقيم اما المكي فلا يحرم الا بالافراد واما الافاقى ان جاء محرم بالحج او القران من الافاقى فى اشهر الحج او قبلها فلا يحتاج الى تجديد الاحرام لانه محرم وان جاء بعمره متمتعًا او لا فى اشهر الحج او قبلها ساقى الهدى ام لا فتحكمه حكم اهل مكة فى الاحرام سواء حل من عمرته اولم يحل ولا فضل للمتمتع وغيره ان يحل الاحرام فكلما عجل فهو افضل بعد دخول اشهر الحج واذا اراد الاحرام بالحج من مكة يوم التروية وقبله فالفضل ان يفضل ويتطيب ثم يدخل المسجد ويطوف سبعا ثم يصلى ركعتى الطواف ثم ركعتى الاحرام فيحرم عقبيهما وان اراد المحرم من مكة تقديم السعى على طواف الافاضة ينفل بطواف بعد الاحرام بالحج يضطجع فيه ويرمل ثم يسعى بعده وقد مر فيه **فصل**

نفسه كان افضل ثم يحلق او يقصر كذا فى قاضيهان والمتنع من يأتى باعمال العمرة فى اشهر الحج ثم يحرم بالحج ويحج من عامه ذلك قبل ان يباهله بينهما المما كذا فى قاضيهان سواء حل من احرامه الاول او لا كذا فى المحيط وليس من شرط المتنع وجود الاحرام بالعمرة فى اشهر الحج بل ادائها فيها او اداء اكثر طوافها فلو طاف ثلاثة اشواط فى رمضان ثم دخل شوال فطاف الاربعة البغية ثم حج فى عامه كان متمتعًا كذا فى الفتح فلو طاف المتنع اكثر طواف عمرته قبل اشهر الحج وحج من عامه ذلك لا يكون متمتعًا ويكون مفردًا بعمرة ومفردًا بحجة ولا يجب عليه الهدى كذا فى الفقهية ولا يشترط ان يكون من عام الاحرام بالعمرة بل من عام فعلها حتى لو احرم

الفجر يوم التروية خرج الى منى قال الفتح ظاهر هذا التركيب اعقاب صلاة الفجر بالخروج الى منى وهو خلاف السنة ولم يبين فى المبسوط خصوص وقت الخروج واستحب فى المحيط والفيد كونه بعد الزوال وليس بشئ وقال المرغينانى بعد طلوع الشمس وهو الصحيح انتهى وهو الذى ذكره قاضى خان وصاحب الظهيرية وما نقل الطرابلسى عن الهداية والكرمانى من انه يخرج بعد طلوع الشمس وذكرهما لهذا الحديث يفيدان السنة عند الذهاب الى منى بعد الطلوع وفى المبسوط والكافى للحاكم اشهد يستحب ان يصلى الظهر بمنى يوم التروية وفى شرح الجامع لقاضى خان ولو صلى الظهر يوم التروية بمكة ثم خرج منها وبات بمنى

لابأس به وان وافق يوم التوبة يوم الجمعة ان يخرج الى منى قبل الزوال وبعده لا يخرج مالم يصل الجمعة لوجوبها عليه فيكره له الخروج قبل ادائه واذا خرج يستحب ان يلبى ويهال ويدعو بعد التلبية بما شاء ويدعو عند الخروج من المسجد والخروج من الدار والخروج من درب مكة بالدعوات المأثورة فاذا بلغ منى دخلها ملبيا داعيا ذاكرا مصليا على النبي صلى الله عليه وسلم ويستحب ان يتزل عند مسجد الخيف ويستحب ان يبيت بها ليلة عرفة بالاتفاق واختلف في سنية ذلك فقال الفارسي سنة وقال الكرمانى المبيت ليست بسنة ولا واجبة وانما هي للاستراحة والتأهب فان فعلها فقد احسن وان تركها فلا شيء عليه وفي المحيط

ومبيت ليلة عرفة بمنى ليكون اكثر تأهبا للوقوف بعرفة فكانت البيوتة بها سنة والاقامة بمنى بعد الزوال يوم التوبة ادب ففرق بين البيوتة والاقامة في الاختيار وهذه البيوتة سنة ولو بات بمكة وصلى هذه الصلاة بها جاز وقد اساء لمخالفته السنة انتهى وفي المبسوط ويستحب ان يصلى الظهر يوم التوبة بمنى ويقيم بها الى صبيحة عرفة انتهى ويدل ايضا على سنية ذلك استنباتهم الدفع من منى بعد الطلوع كما سيأتى في فصل الاثنى ولا كلام في ان الخروج من مكة يوم التوبة سنة لما قال في الهداية والكافي وغيرهما ولو بات بمكة ليلة عرفة وصلى بها الفجر ثم غدا الى عرفات ومر بمنى اجزأه ولكنه اساء تبرك الاقْداء به صلى الله عليه

في رمضان واقام على احرامه الى شوال من العام القابل ثم طاف لعمرته من القابل ثم حج من عامه ذلك كان متمعا كذا في البحر والامام الصحيح ان يرجع الى اهله ولا يكون العود الى مكة مستحقا عليه كذا في المحيط والامام الصحيح انما يكون في المتمتع الذي لا يسوق الهدى اما اذا ساقها فاللحاق فاسد ولا يمنع صحة التمتع كذا في السراج واذا اعتمر في اشهر الحج ثم حل منها ورجع الى اهله ثم حج من عامه ذلك لم يكن متمعا واذا اعتمر في اشهر الحج وطاف لهما ثلاثة اشواط وحل ورجع الى اهله ثم رجع الى مكة وقضى ما بقى عليه من عمرته وحل وحج من عامه ذلك فهو متمتع ولو كان طاف اربعة اشواط ثم رجع والمسئلة بخالفها لم يكن

وسلم وزاد الكرمانى على هذا وقال لان الروح الى منى يوم التوبة سنة التأهب للخروج الى منى وعرفة وترك السنة مكروه فصرح بسنيته وفي شرح الجامع ولو بات بمكة وخرج يوم عرفة الى عرفات مخالفا لسنة فصل في الروح الى منى الى عرفة فاذا أصبح بمنى صلى الفجر بها لوقتها وفي قاضى خان بغلس والاكثر على الاول ثم يمكث فيه الى ان تطلع الشمس على شيرقان السنة الذهاب منها الى عرفات بعد طلوع الشمس صرح به في الايضاح واليه اشار في الهداية وغيرها حيث استدل بحديث فيه ذلك ولهذا قال ابن الهمام شارح كلامه وذكر المصنف لهذا الحديث يفيد ان السنة عند الذهاب من منى الى عرفات بعد طلوع الشمس وان راح قبل

طلوع الفجر أو الشمس أو قبل أداء الفجر جاز وأساء لتلك السنة ثم اذا برزت الشمس توجه الى عرفات مع السكينة والوقار ملياً به لا مكبراً داعياً ذاكرام صلياً سائراً الى عرفات ويلبي ساعة فساعة ويستحب ان يسير على طريق ضب ويعود على طريق المازمين اقتداء به صلى الله عليه وسلم وطريق ضب وهو طريق في اصل المازمين عن يمينك وانت ذاهب الى عرفة وضب اسم الجبل الذي مسجد الخيف في اصله واذا وقع بصره على جبل الرحة دعائم لبي الى ان يدخل عرفات باب الوقوف بعرفة واحكامه واذا دخل عرفة ينزل بهامع الناس حيث شاء لان الانفراد عنهم نوع تجبر والحال حال تضرع ومسكنة والاجابة بالجمع ارجى فصار هذا احرى ولانه يأمن

بذلك من المصوص وقيل مراده ان لا ينزل على الطريق كيلا يضيق على المارة والافضل ان ينزل بقرب الجبل عندنا وقال رشيد الدين ينبغي ان لا يدخلها حتى ينزل بهمة قريباً من المسجد الى زوال الشمس ويضرب بها مضربه ان كان له وهذا خلاف ما ذكره الاصحاب ولعله مشى على ظاهر الحديث وكذا قال الشيخ ابن الهمام ان ينزل الامام بهمة والله سبحانه اعلم واذا نزل يمكث فيها ويشغل بالدعاء والصلاة والذكر الى ان تزل الشمس فاذا زالت اغسل وهو السنة او توضع والاول افضل وذكر في مبسوط شمس الأئمة ان هذا الغسل سنة فان اكتفى بالوضوء جزأه كما عند الاحرام وفي الاصل ان اغتسل فحسن وهذا يشير الى الاستحباب

ممتنعاً كذا في المحيط ولو اعتمر في اشهر الحج ثم عاد الى اهله قبل ان يحل منها ولم باهله وهو محرم ثم عاد بذلك الاحرام فاتم عمرته ثم حج من عامه ذلك يكون متمتعاً بالاجماع وهو ما اذا طاف لعمرته ثلاثة اشواط او اقل ثم رجع الى اهله بعد ما طاف اكثر الطواف لعمرته او كله فلم يحل ولم باهله محرماً ثم عاد وتم بقية عمرته وحج من عامه ذلك فانه يكون متمتعاً عندهما وعند محمد لا يكون كذا في التمهيدية والمتنع على وجهين متمتع يسوق الهدى ومتمتع لا يسوق الهدى وصفة المتمتع الذي لا يسوق الهدى ان يبدأ من الميقات فيحرم بعمره ويدخل مكة ويطوق لها ويسعى ويحلق او يقصر وقد حل من عمرته

وفي الحزانة اذا زالت الشمس يتوضأ او يغتسل والغسل افضل ثم يصلي الظهر والعصر انتهى وهو صريح في ان الاغتسال يكون قبل الصلاة ثم اغسل لاجل يوم عرفة ولجل الوقوف فيجوز ان يكون على الاختلاف الذي ذكر في غسل الجمعة والصحيح في غسل الجمعة انه للصلاة لكن اشار بعض الشراح الى ان غسل عرفة لليوم وقال ايضا ان غسل عرفة سن لمن له الوقوف بعرفة وهذا بما يجب التنبيه عليه ويستحب ان يقدم حوائجه قبل الزوال ويتفرغ من جميع العلابق فصل في الجمع بين الصلاتين بعرفة واذا زالت الشمس سار الى المسجد بعد الغسل كما مر من غير تأخير فاذا بلغه صعد الامام المنبر وخطب الامام الاعظم او نائبه وكيفية في ظاهر المذهب وهو الصحيح

انه اذا صعد يجلس ويؤذن المؤذنون بين يديه قبل الخطبة كما في الجمعة فاذا فرغوا قام الامام وشرع الخطبة فيخطب خطبتين قائماً يجلس بينهما جلسة خفيفة كما في خطبة الجمعة في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف ثلاث روايات روى عنه مثل قول ابي حنيفة ومحمد وهو الاظهر عنه قاله في شرح الكتز وروى عنه انه يؤذن المؤذن والامام في القسطا ثم يخرج بعد فراغ المؤذن الاذان فيخطب قال في المبسوط وهذا ظاهر قوله الاول وروى الطحاوي عنه ان الامام يبدأ بالخطبة قبل الاذان فاذا مضى صدر من خطبته اذا نوا ثم يتم خطبته بعده كذا في الفتح وغيره وفي الغنية وروى عن ابي يوسف انه يؤذن بعد الخطبة قال بعض الشارحين وهذا اصح عندي وان كان على خلاف ظاهر الرواية

وغيره الصحيح ما في ظاهر الرواية وصفة الخطبة ان يحمد الله تعالى ويثنى عليه ويلى ويهلل ويكبر ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ويعظ الناس ويامرهم بما امر الله تعالى به وينهاهم عما نهى الله تعالى عنه ويعلمهم المناسك كالوقوف بعرفة ومن دلفة والجمع بهما والرحى والذبح والحلق والطواف وسائر المناسك التي هي الى الخطبة الثالثة ثم يدعو الله تعالى وينزل ويقيم المؤذن فيصلى بهم الامام الظهر ثم يقيم فيصلى بهم العصر في وقت الظهر والحاصل انه يصلى بهم الظهر والعصر في وقت واحد باذان واقامتين قال قاضي خان في شرح الجامع ويصلى الظهر والعصر في آخر وقت الظهر مع الامام انتهى وكذا في النظم ويسر

كذا في السراج والاحرام من الميقات ليس بشرط للعمرة ولا للتمتع حتى لو احرم بها من ذبيرة اهله او غيرها جاز وصار متمتعاً وكذا الحلق بعد الفراغ منها ليس يحتم بل له الخيار ان شاء تحلل وان بقى محرماً حتى يحرم بالحج كذا في التبيين ويقطع التلبية اذا ابتداء الطواف وذلك عند استلام الحجر كذا في السراج ثم يقيم بمكة حللاً كذا في الهداية وليست الإقامة بمكة شرطاً بل مضاهاته اذا اراد ان يقيم للحج من عامه ذلك فليقيم حللاً الى وقت اخرام الحج ولو اقام بمكة حراماً جاز كذا في السراج فاذا كان يوم التروية احرم بالحج من المسجد وان شرط ان يحرم من الحرم اما المسجد فليس بل لازم كذا في الهداية والمسجد افضل ومكة افضل من

القراة في الصلاتين عند الاربعة ولا يجهر خلاف الجمعة ولا يستغل الامام ولا المؤمن بالسنن والتطوع بين الصلاتين كذا في البدائع والتحفة ولا باكل وشرب وكلام وغير ذلك وفي قاضي خان ويكره التطوع بين الصلاتين لمن يجمع بينهما اما ما كان او مأموماً وفي الذخيرة والمحيط والكنافي ولا يستغل بين الصلاتين بالنافلة غير سنة الظهر قال في الفتح هذا ينافي حديث جابر اذ قال فيه فصل الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً وكذا ينافي اطلاق المشايخ في قواهم ولا بتطوع بينهما فان التطوع يقال على السنة انتهى ثم ان اشتغل الامام بينهما بتطوع او بعمل آخر لملة او حاجة ما يقطع فور الاذان كره واعاد الاذان للعصر في ظاهر الرواية وعن محمد

لا يبعد قال الفارسي هي رواية شاذة وفي التنجيس والمزيد يعيد الادان والاقامة للعصر في قول
ابي حنيفة وابي يوسف وفي المحيط ذكر ابن شجاع عن ابي حنيفة اذا اخر الامام الدخول
في العصر لا يكره للمأموم ان يتطوع الى ان يدخل الامام فيه اي في العصر وفي الخزانة لو وقع تأخير
العصر عن الظهر او العشاء عن المغرب من جهة الامام لا يكره للمأموم ان يصلي ركعتين بينهما
ثم ان كان الامام مقيما يتم كل واحدة من الصلاتين اربعا ربعا والقوم يتنعم معه وان كانوا
مسافرين وان كان الامام مسافرا يصلي كل واحدة من الصلاتين ركعتين فاذا سلم يقول لهم
امواصلاتكم يا اهل مكة فاننا قوم سفر والجامع ان كان الامام مقيما فلا يجوز القصر للمسافرين

والمقيمين وان كان مسافرا فلا يجوز القصر
للمقيمين فعسب ولا يجوز لامام مكة ان يقصر
الصلاة ولا للحاج ان يقصد وابه وهذه الخطبة
سنة فلو جمع بين الصلاتين من غير خطبة
اجزأه ويكون مسيئا لترك السنة وكذا لو خطب
قبل الزوال اجزأه وقد اساء وقيل يضيد
الخطبة واعلم انه هل يكره التنفل بعد اداء
العصر في وقت الظهر ذكر في نظم الفرائد
انه لا يتنفل بعده وعبارته ولا تنفل بعد العصر
في عرفائها وقد جئت واظهر ما يتفسر
وفي شرحه ضرورة المسألة ما ذكره في الاقنية
في آخر الحج صلى الظهر والعصر يوم عرفة
في وقت الظهر فليس له ان يتنفل بعد ما صلى
العصر انتهى واذا وافق هذا الجمع يوم
جمعة لا يصلي الجمعة بعرفة اتفاقا صرح

من الحرم كذا في الفتح وهذا الوقت ليس
بلازم حتى لو احرم يوم هرقة جاز كذا
في الجوهرة ولو احرم قبل يوم التروية جاز
وهو افضل كذا في التبيين وكما تجل فهو افضل
كذا في الجوهرة ويفعل ما يفعله الحاج المفرد
غير انه لا يطوف طواف النخبة ويرمل في طواف
الزيارة ويسعى بعده ولو كان هذا المتنع بعد
ما احرم بالحج طاف طواف القدوم وسعى لم
يرمل في طواف الزيارة سواء رمل في طواف القدوم
اولم يرمل ولا يسعى بعده هكذا في النهاية ويجب
الدم على المتمتع شكر لما انعم الله تعالى عليه بتيسر
الجمع بين العبادتين كذا في قاضيخان ولا يخلق
رأسه حتى يذبح وان كان معسرا لا يجزئ من
الهدى فانه يصوم ثلاثة ايام في الحج وانما يجوز

به غير واحد قال السروجي في الغاية وما حكى المالكية من المناظرة بين القاضي ابي يوسف
ومالك بين يدي الرشيد ولا اصل لها لان ابا يوسف لا يرى الجمعة في القرى فكيف يرى الجمعة
في الباري وحكي القرطبي عن ابي حنيفة وابي يوسف جواز الجمعة بعرفات وهو غلط فصل في شرائط
الجمع اعلم ان لتقديم العصر على وقتها وادائها في وقت الظهر شرائط بعضها متفق عليها
وبعضها مختلف فيها اما المتفق فانه ان يكون اداها عقيب الظهر حتى لا يجوز تقديمها عليه
ومنها ان تكون مرتبة على ظهر جائزة حتى لو صلى الامام بالناس الظهر والعصر فاستبان
لهم ان الظهر حصلت قبل الزوال مثلاً والعصر بعد الزوال اوجد بالوضوء بينهما ثم ظهر

ان الظهر صلى بغير وضوء منه اعادة الظهر والعصر جميعا استحسانا والقياس ان لا يلزم وكذا اذا ظهر فساد الظهر باى وجه كان ومنها المكان كذا ذكروا المكان ولم يبينوا اى موضع هو اما عرفات فلا شك فيه واما خارج فله يصلح الجمع فيه ام لا ذكر الحجازى فى ضمن تعليل ما يبدل على انه يصح وهو سلطانان جواز التقديم للحاجة الى امتداد الوقوف لانه يمكنه ان يصلى العصر فى وقته فى موضع وقوفه اذ لا ينقطع وقوفه بالصلاة بخلاف المصلين بالجماعة حيث لا يمكنهم اداء الصلاة بالجماعة فى الموقف لانه موضع هبوط وصعود لا يمكن تسوية الصفوف فيها فيحتاجون الى الخروج منه والاجتماع لصلاة العصر فيه فينقطع وقوفهم وامتداد الوقوف فى الموقف الى غروب الشمس

واجب انتهى فافهم ومنها الزمان وهو يوم عرفة ومنها الاحرام بالحج فى العصر واما المختلف فيها فبالجماعة فى الصلاتين عند ابى حنيفة خلافا لهما فلو صلى الظهر وحده والعصر مع الجماعة او بالعكس او صلاهما وحده لا يجوز العصر قبل وقته عند ابى حنيفة وعند ابى يوسف ومحمد يجوز ذلك فيجمع بينهما المنفرد ايضا وحكم الجماعة بغير الامام الاكبر او نايبه كحكم المنفرد ومنها الامام الاعظم او نايبه وان تقدم رجل بغير اذن الامام فصلى بهم وجمع بينهما لم يجز العصر عند ابى حنيفة وجاز عندهما ولو ادرك ركعة من كل واحدة من الصلاتين مع الامام بان ادرك ركعة من الظهر ثم قام الامام ودخل فى العصر فقام الرجل بقضى ما فاتته من الظهر فلما فرغ منه دخل فى صلاة الامام فى العصر وادرك شيئا من كل واحدة من الصلاتين مع الامام جاز له تقديم العصر بلا خلاف ولو صلى الظهر بجماعة لكن لامع الامام لم يجز عنده وهو الصحيح خلافا لهما ومنها ان يكون اداء الصلاتين جميعا بالامام او نايبه عند ابى حنيفة حتى لو صلى الظهر مع الامام ثم العصر بغيره او بالعكس لم يجز به العصر الا فى وقتها ولو احدث الامام بعد الخطبة قبل ان شروع فامر رجلا بالصلاة جاز له ان يصلى بهم الصلاتين جميعا سواء شهد المأمور بالخطبة او لم يشهد وان لم يأمر الامام احدا فتقدم واحد من عرض الناس لم يجز عنده وان كان المقدم رجلا من ذى سلطان كاقاضى وضابط الشرط جاز بلا خلاف لانه نايب الامام وان كان الامام سبقه الحدث فى الظهر فاستخف رجلا فنهى يصلى بهم الظهر والعصر

له ان يصوم ثلاثة ايام بعد احرام العمرة الى يوم عرفة ولا يجوز قبل ذلك ولا بعد يوم عرفة والا فضل ان يصوم هذه الايام الثلاثة يوم عرفة ويوم التروية ويوما قبلها حتى يكون آخرها يوم عرفة كذا فى الظهيرية ولا يجوز صومها الابنية من الليل كسائر الكفارات وهو مخير فى الصوم ان شاء تابه وان شاء فرقه كذا فى الجوهره فاذا فعل ذلك ثم جاء يوم الحلق حلق او قصر ثم يصوم سبعة ايام بعدما مضت ايام التشرى بقى عندنا كذا فى الظهيرية وان صامها بمكة بعد فراغ عن الحج جاز عندنا كذا فى القدورى قال ابو جرح من لم يصم الثلاثة قايس عليه صوم السبعة كذا فى المحيط وادى قدر على الهدى قبل ان يكمل صوم ثلاثة ايام او بعد ما كمل قبل ان

فى صلاة الامام فى العصر وادرك شيئا من كل واحدة من الصلاتين مع الامام جاز له تقديم العصر بلا خلاف ولو صلى الظهر بجماعة لكن لامع الامام لم يجز عنده وهو الصحيح خلافا لهما ومنها ان يكون اداء الصلاتين جميعا بالامام او نايبه عند ابى حنيفة حتى لو صلى الظهر مع الامام ثم العصر بغيره او بالعكس لم يجز به العصر الا فى وقتها ولو احدث الامام بعد الخطبة قبل ان شروع فامر رجلا بالصلاة جاز له ان يصلى بهم الصلاتين جميعا سواء شهد المأمور بالخطبة او لم يشهد وان لم يأمر الامام احدا فتقدم واحد من عرض الناس لم يجز عنده وان كان المقدم رجلا من ذى سلطان كاقاضى وضابط الشرط جاز بلا خلاف لانه نايب الامام وان كان الامام سبقه الحدث فى الظهر فاستخف رجلا فنهى يصلى بهم الظهر والعصر

لانه قائم مقام الامام فان فرغ من العصر قبل ان يرجع الامام فان الامام لا يصلي العصر الا في وقتها ولو مات الامام جمع خليفته وصاحب شرطته فان لم يكن صلوا كل صلاة لوقتها ولا يجمعون وعلى قياس ما عن محمد فيما اذا مات اميرهم وليس فيهم ذو سلطان فقد مو رجلا قام به الجمعة جاز فقهنا اذا قد مو رجلا يصلي بهم يجزئهم كذا ذكر الطرابلسي ويمكن ان يقال ان هذا الجمع ليس كالجمعة لانها فريضة فلو لم يقدر مو احد القاتم الفرض ثبت العذر بخلاف هذا الجمع فانه ليس بفرض ولا واجب فلا يقاس على الفرض وهل يشترط الجماعة في حق الامام في الطرابلسي ولو لحق الناس الفزع بعرفات فصلى الامام وحده الصلاتين جميعا لا يجزئ به العصر عنده ولو نفر الناس عن الامام فصلى وحده الصلاتين ان نفروا

بعد الشروع جاز قبله جاز عندهما واختلف عن ابي حنيفة قيل يجوز عنده وقيل لا يجوز انتهى واطلاقهم اولا بعدم الجواز ليس بذلك وفي بعض المناسك ولو لحق الناس الفزع بعرفات فصلى الامام وحده الصلاتين جاز بالاجماع وهو الصحيح وفي بعضها ولو حضر الامام ولم يكن ثمة الجماعة فانه يجوز له الجمع وحده ولو نفر الناس عن الامام فصلى الصلاتين وحده ان كان بعد الشروع في العصر جاز اتفاقا وقبله اختلفوا فيه قيل لا يجوز عنده وقيل يجوز وفي البدائع لو نفر الناس عن الامام فصلى وحده الصلاة جزأ. ودلت هذه المسألة على ان الشرط في الحقيقة هو الامام عند ابي حنيفة لا الجماعة فان الصلاتين جازتا للامام ولا جماعة ولا يلزم على هذا ما اذا

يخلق او يحل وهو في ايام الذبح بطل صومه ولا يحل الا بالهدى ولو وجد الهدى بعدما حلق وحل وقبل ان يصوم سبعة ايام صحيح صومه ولا يلزمه ذبح الهدى ولو صام ثلاثة ايام ولم يحل حتى مضت ايام الذبح ثم وجد الهدى فصومه ماض ولا شيء عليه كذا رواه الحسن عن ابي حنيفة ولم يصم الايام الثلاثة لم يجزئه الصوم بعد ذلك ولا يجزئه الا ادم فان لم يجد هديا وحل فعليه دم للمنة ودم لاحلاله قبل ان يذبح ولادم عليه لترك الصوم كذا في الظهيرية واذا عجز عن الاداء او مات واوصى لم تجزئه القدية انما يلزمه الدم عنه كذا في الخانية اي التاتارخانية ولو صام مع وجود الهدى ينظر فان بقي الهدى الى يوم النحر لم يجزئه وان هلك

سبق الامام الحدث في صلاة الظهر فاستخلف رجلا وذهب الامام ليتوضأ فصلى الخليفة الظهر والعصر ثم جاء الامام انه لا يجوز له ان يصلي العصر الا في وقتها لان عدم الجواز هناك ليس لعدم الجماعة بل لعدم الامام لانه خرج من ان يكون اماما وصار كواحد من المؤمنين والموتم اذا صلى انظر مع الامام ولم يصل العصر معه لا يصلي العصر الا في وقتها كذا هذا ويقال الجماعة شرط الجمع عند ابي حنيفة لكن في حق غير الامام لافي حق الامام انتهى وفي المحيط لو نفر الناس عن الامام بعد اشروع اوقبله فصلى وحده الصلاتين جاز اتفاقا لان الجماعة ليست بشرط في حق الامام عند ابي حنيفة اما الامام فشرط في حق غيره وفي المبسوط لو نفر الناس عنه وصلى وحده

الصلاتين جاز قبل هذا قولهما وقيل فيه روايتان هن ابى حنيفة رحمه الله ومنها ان يكون محرما حال اداء الصلاتين جميعا حتى لو صلى الظهر بمجاعة مع الامام وهو جلال ثم احرم بالحج لا يجوز له ان يصلي العصر الا في وقتها في ظاهر الرواية كذا ذكر في نواذر الصلاة وهن ابى حنيفة في غير رواية الاصول انه يجوز وهو قول زفر كذا في البدائع وقال الصحيح رواية نواذر الصلاة وفي فتاوى قاضى خان ولو صلى الظهر وهو غير محرم بالحج فيه روايتان عن ابى حنيفة في رواية لا يجوز العصر في وقت الظهر الا ان يكون محرما عند الظهر والعصر جميعا وفي رواية يجوز اداء العصر في وقت الظهر اذا كان محرما عند اداء العصر وهو قولهما انتهى واعلم انهم اختلفوا

قيل الذبح جاز كذا في التبيين وحكم القارن تحكم المتمتع في وجوب الهدى ان وجدته والصيام ان لم يقدر عليه كذا في الظهيرية فاذا اراد المتمتع ان يسوق الهدى احرم وساق هديه كذا في القدورى وهو افضل من الذى لم يسق كذا في الجوهرة ولو كان ساق الهدى ومن نيته التمتع فلما فرغ من العمرة بدله ان لا يتمتع كان له ذلك ويفعل بهديه ماشاء كذا في غاية السروجى القران في حق الاطافي افضل من التمتع والافراد والتمتع في حقه افضل من الافراد وهذا هو المذكور في ظاهر الرواية كذا في المحيط وليس لاهل مكة تمتع ولا قران واتما لهم الافراد خاصة كذا في الهداية وكذلك اهل المواقيت ومن دونها الى مكة في حكم اهل مكة كذا في السراج

في قول ابى يوسف ومحمد في اشتراط الاحرام في الصلاتين ففي الكافي ويشترط الامام الاكبر والاحرام في الصلاتين المجمع بين الصلاتين عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وعندهما احرام الحج لا غير وفي الكفاية ان جواز الجمع عند ابى يوسف ومحمد معلق باحرام الحج في الصلاتين لا غير وفي شرح المجمع جواز الجمع معلق باحرام الحج في الصلاتين لا غير وفي شرح المجمع جواز الجمع معلق بالاحرام لا غير عندهما ومثله في شرح الجامع الصغير لقاضى خان واليه اشار في المجمع حيث قال بصيغة الجمع ولو انفرد بالظهور ثم احرم منعه عن اداء العصر بمجمع وفي الدراية شرح النقاية اما اشتراط الاحرام بالحج فيها فخالف فيه زفر وكذا في البدائع قيد الخلاف بقول زفر ونص في المبسوط

وفتاوى قاضى خان وشرح الكتر والفتح على ان عندهما يشترط احرام الحج في العصر وحدها فقط فالحاصل كما ان في ذلك عن ابى حنيفة روايتان كذلك عن صاحبيه قولان والله اعلم ومنها ان يكون الاحرام احرام الحج حتى لو كان محرما بالعمرة عند اداء الظهر محرما بالحج عند اداء العصر لا يجوز له الجمع عنده خلافا لهم ولو كان محرما بالعمرة عند اداء الصلاتين لم يجز عند الكل ثم هذه الشروط كلها المختلف فيها يشترط عند زفر في العصر خاصة فزفر مع ابى حنيفة في العصر ومع صاحبيه في الظهر ومنها ان يكون محرما بالحج قبل الزوال فلو احرم بعد الزوال قبل الصلاة لم يجز له الجمع خلافا لهم وفي رواية يكتفى بالتقديم قبل الصلاة لم يجز له الجمع خلافا لهم

وفي زاوية يكتفى بالتقديم قبل الصلاة فعلى هذا يجوز بالاتفاق قال الزبلي والصحيح انه يكتفى بالتقديم على الصلاتين لحصول المقصود ثم الجمع بين الصلاتين بعرفة هل هو سنة او مستحب ذكر في المبسوط فان صلى الظهر والعصر مع الامام فحسن انتهى فهذا يدل على انه مستحب وذكر في شرح النقاية لشمس الدين العجمي في عدد السنن والجمع بين الظهر والعصر بعرفة باذان واقامتين وبين المغرب والعشاء بمزدلفة باذان واقامة كما في التلخيص انتهى وذكر عن ابن جماعة في منسكه وعند المالكية انه سنة لكل احد وعند الحنفية كذلك انتهى وما وقع في بعض المناسك وتقديم العصر عند ابي حنيفة وجب لصيانة الجماعة ولهذا لا يجوز الجمع في حق المنفرد ليس بظاهر

لذكره بلفظ الوجوب وقد صرح بعض المتأخرين بالاستحباب وبعضهم بالسنة والله سبحانه اعلم فصل في الوقوف فاذا فرغ الامام من الصلاة في مسجد ابراهيم راح الى الموقف والناس معه ويكره التأخير بعد الصلاة بل يجعل الى الموقف وان تخلف احد لاجبة لا بأس به لكن الافضل ان يروح مع الامام واذا وقف فلا فضل ان يكون راكبا بقرب جبل الرحمة عند الصخرات السود مستقبل القبلة والناس خلفه رافعي ايديهم بسطاً يكبرون ويهللون يسبحون يثنون بحمدون يلبنون يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويسألون الله تعالى خواتمهم ويتضرعون ويكثرون من الاستغفار والدعاء في حاجات الدارين لهم ولوالديهم وللمؤمنين والمؤمنات

الوهاج واذا خرج المكي الى الكوفة وقرن صح قرانه ولو خرج الى الكوفة واهل بالعمرة واعتبر ثم حج لم يكن متمتعاً ولو ان المكي خرج الى الكوفة واحرم بعمرة وساق الهدي لم يكن متمتعاً وصح المامه مع سوق الهدي بخلاف الكوفي كذا في المكي ولو احرم لعمرة قبل اشهر الحج فقصها وتحلل واقام بمكة فاحرم بعمرة ثم حج من عامه ذلك لم يكن متمتعاً فان كان حين فرغ من الاولى خرج لجاوز الميقات قبل اشهر الحج فاهل منه لعمرة في اشهر الحج وحج من عامه فهو متمتع وان كان جاوز الميقات في اشهر الحج لم يكن متمتعاً الا اذا خرج الى اهله ثم اعتمر ثم حج من عامه عند ابي حنيفة وعندهما هو متمتع جاوز الميقات قبل اشهر الحج او بعد ما كذا في المحيط ولو اعتمر كوفي في اشهر الحج واقام

فانها مقبولة مستحبة غير مر دودة فليقو رجاء الاجابة ولا يستبطها ويحبته في الدعاء ويلج به ولا يفرط في الجهر بصوته ويكرز ما يدعوه ثلثا يستفتح بالحمد والتسبيح والصلاة ويلتزم الدعاء بأمين وفي المحيط والمستحب في دعاء الرغبة ان يجعل بطن كفه نحو السماء وفي الدعاء ازهبة ان يجعل بطن كفه نحو صدره كانه يدفع البلاء عن نفسه فيقف الناس فالامام هكذا الى غروب الشمس ويلبي ساعة فساعة في اثناء الدعاء والامام يعلمهم المناسك والوقوف راكبا افضل من الوقوف قائما والامام وغيره افضل من الوقوف قاعدا والوقوف من وراء الامام افضل من امامه والافضل يمينه او بحداه او شماله وكل ما كان الى الامام اقرب فهو افضل وفي منسك ابي النجا

ولا يستظل من الشمس في الموقف اذا لم يشغله ذلك عن دعائه وفي منسك ابن جماعة قال الحنفية انه لا يتظلل استحباً وليجتهد الواقف في ان تقطر من عينيه قطرات من الرموم فان ذلك دليل الاجابة وليكن على طهارة ولتباعده من الحرام في اكله وشربه وابسه وركوبه ونظره وكلامه وليحذر كل الحذر من المخاصمة والمشاغبة والمنافرة وكل قبيح والله الموفق واما صوم يوم عرفة بعرفة ففي الكرمانى لا يكره للحاج الصوم في يوم عرفة عندنا الا اذا كان يضعفه عن اداء المناسك فح تركه اولى وفي الفتح ان كان يضعفه عن الوقوف والدعوات فالمستحب تركه وقيل يكره وهى كراهة تنزيه الا ان يسمى خلقه فيوقفه في محذور وكذا صوم يوم التروية لانه يعجزه

عن اداء افعال الحج وفي الخانية يكره صوم يوم عرفة بعرفات وكذا صوم يوم التروية لانه يعجزه عن اداء افعال الحج وكذا ذكر في بيان الاحكام فصل افضل المواقف موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ما قيل الضحرات السودا الكبير المفترشات في طرف الجبيلات الصغار التي كانها الروابي الصغار عند جبل الرحمة وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بطن ناقته الى الضحرات وجعل جبل المشات بين يديه واستقبل القبلة وكان موقفه عند الثابت وذكر الارزقي ان الثابت منها هو النشرة التي خلف موقف الامام وان موقف النبي صلى الله عليه وسلم كان على الثابت على ضرر مضرر بين الاحجار هكذا هناك ثابتة من جبل الال

بمكة او ببصرة وحج من عامه صار متمتعاً كذا في المتن ولو اعتمر في اشهر الحج ثم افسدها واثمها على الفساد وحج من عامه ذلك لا يكون متمتعاً ولو قضا العمرة الفاسدة وحج من عامه ذلك ان قضاها قبل ان يرجع الى الميقات لا يكون متمتعاً في قولهم ولو قضى الفاسدة بعد ما رجع الى الميقات يكون متمتعاً ولو لم يقض الفاسدة حتى يرجع الى موضع لاهله المتعة والقران ثم عاد وقضى العمرة الفاسدة وحج من عامه ذلك قال ابو حنيفة لا يكون متمتعاً الا ان يرجع الى اهله ثم يعود محرماً بعمرته كذا في قاضيهان هذا اذا اعتمر في اشهر الحج وافسدها ولوانه اعتمر قبل اشهر الحج وافسدها ثم اتمها على الفساد ولم يخرج من الميقات حتى دخلت اشهر الحج وقضى عمرته

وحكى الفارسي قال اقضى القضاة بدر الدين وقد اجتهدت على تعيين موقفه صلى الله عليه وسلم من جهة متعددة ووافقني عاينه بعض من يعتمد عليه من محدثي مكة وعلمائها حتى حصل الظن بتعيينه والله تعالى اعلم وانه هو الفجوة المستقبلة المشرفة على الموقف عن يمينها وورايها ضحرات متصلة للجبل وهذه الفجوة بين الجبل والبناء المربع عن يساره وهى الى الجبل اقرب بقليل بحيث يكون الجبل قبالتك يمين اذا استقبلت القبلة والبناء المربع على اليسار بقايل فان ظفرت بموقف النبي صلى الله عليه وسلم فهو الغاية في الفضل فلتلازمه ولانقارقه وان خفي عليك فقف ما بين الجبل والبناء المذكور على جميع الضحرات والا ما كن التي بينهما فاعلى سهلها تارة وعلى جبلها

(اخرى)

اخرى لعله ان يصادف الموقف النبوي والاثار المشرفة فيفاض عليه من بركاته وفي منسك
الشيخ رشيد الدين قال الشيخ نقي الدين ولا نعلم في فضل هذا الجبل الذي يصعد به الناس خيرا
ثابتا ولا غير ثابت وما يختص الناس به هذا الجبل من الحرص على الوقوف عليه دون موقف
البنى صلى الله عليه وسلم ودون مواقف عرفة ووقوفهم عليه قبل وقت الوقوف وابتعادهم
التيان عليه ليلة عرفة فبدع يستلزم مخطورا من اختلاط النساء بالرجال والزحام وانما احدث ذلك
حين انقرض العلماء والامرون المعروف وانا هو عن المنكر * فصل * في بيان
زمان الوقوف وقدر المفروض منه والواجب اعلم ان اول زمان الوقوف اذا زالت الشمس من

في اشهر الحج وحج من عامه ذلك يكون متمما
بالاجماع ولو عاد الى غير اهله ولحق بوضع لاهله
التمتع والقران ثم عاد وقضى عمرته في اشهر الحج
وحج من عامه ذلك في قول ابي حنيفة ان رأى هلال
شوال خارج الميقات ولحقته اشهر الحج وهو
من اهل التمتع ثم عاد وقضى عمرته في اشهر الحج
وحج من عامه ذلك يكون متمما وان رأى هلال
شوال داخل الميقات ولحقته اشهر الحج وهو ليس
من اهل التمتع وتوجه اليه انتهى عن التمتع فلا
يرتفع عنه انتهى حتى يلحق باهله وعند ابي يوسف
ومحمد يكون متمما في الوجهين هكذا في شرح
الطحاوي ومن اعتمر في اشهر الحج وحج من عامه فابهما
افسد مضى فيه وسقط دم المتعة كذا في الهداية
ولو تمتع وضحي لم يجزه عن التمتع كذا في الكثر

يوم عرفة عند الثلاثة خلافا للخصالة وآخره
اذا طلع الفجر اثاني من يوم النحر عند الاربعة
فمن ادرك جزءا من اجزاء هذا الوقت فقد ادرك
الحج ومن فاته فقد فاته الحج وفي المحيط
والمبالي كلها تابعة للايام المستقبلة لا الايام
الماضية الا في الحج فانها في حكم الايام الماضية
فلييلة عرفة تابعة يوم التروية ولييلة النحر
تابعة ليوم عرفة هذا ثانيه ولا يجوز في سنة
ذاشدة في يوم عرفة الاجمة واحدة صرح به في
المبسوط واما قدر المفروض من الوقوف
فهو كينونة بعرفة في ساعة من هذا الوقت
ففي حصل كائنا بها ولو لحظت لطيفة فقد
ادى الفرض وصح حجه وامن من الفوات
سواء كان ناويا او لا عامدا او غافلا عالما بانه
عرفة او جاهلا عنه نائما او يقظا نائما او سكرانا

مقيقا او مفهمي عليه مجنون او صبيا مارا او مجنونا سرعا طالبا او هاربا طائعا او مكرها راكبا
ومحمولا محدثا او جنبا حائضا او نفساء عاريا او لا بساقا نائما او لسا ليلا او نهارا بعد ان يكون محرما
بالحج فالخاصل ان شرط صحة الوقوف هو الاحرام والاسلام وحصوله بها في وقته لا غير واما
قدر الواجب من الوقوف فان وقف ليلا فلا واجب فيه حتى لو وقف ساعة او مر بعرفة ليلا
لا يلزمه شيء لان امتداده ليس بواجب على من وقف ليلا واما ان وقف نهارا فقد قدر الواجب
عليه الامتداد من حيث نزول الشمس الى ان تغرب فهذا القدر هو الواجب نص عليه في البدائع
وغیره ووقوف جزيه من الليل من ذلك ايضا واجب صرح به في المحيط وغيره وعند مالك ووقوف

جزء من الليل فرض ﴿ فصل ﴾ فاذا دفع قبل الغروب فان جاوز عرفة بعد الغروب فلا شيء عليه اتفاقا وان جاوز قبله فعليه دم فان لم يعد اصلا او عاد بعد الغروب لم يسقط الدم وان عاد قبله فدفع مع الامام بعد الغروب سقط الدم وان عاد قبله فدفع مع الامام بعد الغروب سقط على الصحيح كذا في الفتح وهذا هو المخلص واضطربت عبارات الكتب في هذا ولوردها فقال في البدائع ولو عاد الى عرفة قبل غروب الشمس وقبل ان يدفع الامام ثم دفع منها بعد الغروب مع الامام سقط عنه الدم عندنا وعند زفر لا يسقط وهو الاختلاف في مجاوزة الميقات بغير احرام والكلام فيه على نحو الكلام في تلك المسئلة فان عاد قبل غروب الشمس بعد ما خرج

الامام من عرفة ذكر الكرخي انه يسقط عنه الدم ايضا وكذا روى ابن شجاع عن ابي حنيفة ان الدم يسقط عنه ايضا لانه استدراك المتروك اذ المتروك هو الدفع بعد الغروب وقد استدرك وذكر في الاصل انه لا يسقط عنه الدم قال مشايخنا اختلاف الرواية لمكان الاختلاف فيما لاجله يجب الدم فعلى رواية الاصل الدم يجب لاجل دفعه قبل الامام ولم يستدرك ذلك وعلى رواية ابن شجاع يجب لاجل دفعه قبل غروب الشمس وقد استدركه بالعود والقدرى اعتمد على هذه الرواية وقال هي الصحيحة والمذكور في الاصل مضطرب ولو عاد الى عرفة بعد الغروب لا يسقط عنه الدم بخلاف انتهى وفي الهداية والكا في فاذا عاد الى عرفة بعد غروب الشمس لا يسقط

الباب التاسع في الجنائيات وفيه خمسة مباحث الاولى فيما يجب بالتطيب والتدهن الطيب كل شيء له رائحة مستلذة ويعده العتلاء طبيا كذا في السراج قال اصحابنا الاشياء التي تستعمل في البدن على ثلاثة انواع نوع هو طبخ محض معد للتطيب به كالسك والكافور والعنبر وغير ذلك يجب به الكفارة على اى وجه استعمل حتى قالوا لوداوى عينيه بطيب يجب عليه الكفارة ونوع ليس بطيب بنفسه ولا فيه معنى الطيب ولا يصير طبيا بوجه ما كالشحم فسواء اكل او ادهن او جعل في شفاق الرجل لا يجب الكفارة ونوع بطيب بنفسه ولكنه اصل للطيب يستعمل على وجه التطيب ويستعمل على وجه الدواء كالزيت والشيرج ويعتبر فيه الاستعمال فان استعمل استعمال الادهان في البدن يعطى له حكم

عنه الدم في ظاهر الرواية وزاد في الكافي عن ابي حنيفة رضى الله عنه انه يسقط عنه الدم قال في الكافي وجه الظاهر ان الاستدانة الى الغروب واجبة وبالوقوف ليلا لا يصير ذلك مستدركا وفي الفتح شرح الهداية قوله في ظاهر الرواية يحتزبه عن رواية ابن شجاع وفي رواية الكنز والطرابلسي في عا بعد الغروب روى ابن شجاع عن ابي حنيفة يسقط بالعدد وفي شرح التقاية قال القدوري هو الصحيح وعاله في الكافي وغيره بهذا لان الواجب عليه الافاضة بعد الغروب وقد اتى بها وفي المجمع ولو افاض قبل الامام وجاوز عرفة تلزمه بدم فلو عاد سقط وفي ستوط بعد فراقه الامام عرفة روايتان وفي شرحه نقول بعد فراق الامام دليل على ان سقوط الدم مشروط بكونه في عرفة واحدى الروايتين رواية ابن شجاع عن ابي حنيفة (ح) انه

يسقط والرواية الأخرى من رواية الأصل لا يسقط أصلا وفي الغاية عن المحيط أن عاد قبل الغروب بعد افاضة الإمام لا يسقط عنه الدم لأنه لم يستدرك ما فاته من كل وجه وإن عاد قبل افاضة الإمام سقط عنه الدم في رواية وفي رواية لا يسقط لأنه إنما لم يترك امتداد الوقوف إلى الليل وهو الأصح وقيل لزوم الدم لترك متابعة وقد تابعه وأيضاً فيهما قيل لترك امتداد الوقوف وقيل الافاضة قبل الإمام فهو الصحيح الأول لأنه لو افاض مع الإمام قبل الغروب لم يترك دم إنك وقوف جزء من الليل وفي الهداية اختلفوا فيما إذا عاد قبل الغروب وفي الكافي وإن عاد قبل الغروب قيل يسقط لحصول الافاضة مع الإمام بعد الغروب وهو الواجب وقيل لا يسقط لأن ما

ترك لا يصبر مستدرك كما وفي شرح الكنتز ومناسك الطرابلسي فإن عاد قبل الغروب حتى افاض مع الإمام ذكر الكرخي أن الدم يسقط لأن الواجب الافاضة مع الإمام بعد الغروب وقد تداركه في وقته ومن أصحابنا من يقول لا يسقط الدم هنا أيضاً لأن استدامة الوقوف قد انقطع بذهابه وفي الكرماني فإن عاد إلى عرفة قبل أن يدفع الإمام يعني قبل غروب الشمس سقط عنه الدم وإن عاد بعد ما خرج الإمام من عرفة يعني بعد الغروب لم يسقط عنه الدم في رواية الأصل لأنه فات المتروك على الوجه المشروغ وهو الدفع مع الإمام وروى ابن شجاع عن أبي (ح) أن الدم يسقط هنا وعلى هذا اعتمد الكرخي وقال هو الصحيح انتهى وذكر القندوري

الطيب وإن استعمل في مأكول أو شقاق رجل لا يعطى له حكم الطيب كذا في البدائع ولا فرق في المنع بين بدنه وأزاره وفراشه كذا في القمح فإذا استعمل الطيب فإن كان كثيراً فاحشاً ففيه الدم وإن كان قليلاً ففيه الصدقة كذا في المحيط واختلف المشايخ في حد الفاصل بين القليل وبعض مشايخنا اعتبروا الكثرة بالعضو الكبير نحو الفخذ والساق وبعضهم اعتبروا الكثرة بربع العضو الكبير وأبو جعفر اعتبر القلة والكثرة في نفس الطيب إن كان الطيب في نفسه بحيث يستكثره أناس ككفين من ماء الورد وكف من الغالية والمسك بقدر ما استكثره الناس فهو كثير وما لا فلا والصحيح أن يوفق ويقال إن كان الطيب قليلاً فالعبر للعضو لا للطيب حتى لو نطخ به عضواً

في شرحه مختصر الكرخي فإن عاد إلى عرفة قبل أن يدفع الإمام فقد استدرك المتروك من جنسه فيسقط عنه الدم وإن عاد بعد ما خرج الإمام من عرفة فقد ذكر ابن شجاع عن أبي (ح) أن الدم يسقط عنه أيضاً وهو الصحيح لأنه استدرك المتروك وعلى رواية الأصل لا يسقط الدم لأن المتروك سنة الدفع مع الإمام وهو لم يستدرك ذلك انتهى فتأمل الاختلافات والبون بين العبارات والحاصل أن ظاهر كلام البدائع يقتضي أنه ذهب إلى أن الاختلاف فيما إذا عاد إلى عرفة قبل غروب الشمس بعد ما خرج الإمام منه وأما إذا عاد قبل الخروج والغروب فلم يذكر فيه خلافاً سوى قول زفر فجعل قول الكرخي والقندوري ورواية ابن شجاع ورواية الأصل فيما إذا عاد

قبل الغروب بعد خروج الامام كما مر وذكر غير واحد كالكرماني وشارح الكثرة والهداية والثقاية والعناية والخبازي والطرابلسي وغيرهم ان الاختلاف المذكور ورواية ابن شجاع فيما اذا عاد بعد الغروب والخروج وذكر شارح الكثرة وشارح الهداية في الفتح والكفاية والطرابلسي ان قول الكرخي فيما اذا عاد قبل الغروب والخروج وذكر الكرماني ان قوله فيما بعد الغروب كرواية ابن شجاع وكذا جعل في الدراية شرح الثقاية قول القسدي فيما بعد الغروب هذا واما عبارة شرح الكرخي والمجمع وشرحه فمحملة للمعاني فيصح حملها على ما في البدائع والكرماني الا ان حملها على ما في الكرماني اقرب واولى كما لا يخفى وقد فسر الكرماني قولهم دفع قبل

الامام بقوله قبل الغروب وهو صحيح وبه فسر صاحب النهاية عبارة الهداية عند قوله ومن افاض قبل الامام فقال كان من حق الرواية ومن افاض قبل غروب الشمس فعليه دم لما ان المحذور عليه الافاضة قبل غروب الشمس انتهى وكذا قال في الفتح شرح الهداية الاولى ان يقول قبل ان تغرب الشمس لانه المراد الا ان الافاضة من الامام لما لم يكن قط لاعلى الوجه الواجب اعني بعد الغروب وضع المسئلة باعتبارها وشارفي الدليل الى خصوص المراد بقوله ولذا ان الاستدامة الى غروب الشمس واجبة والجامع انه صار في المسئلة خمسة اقوال فقبل انه اذا عاد قبل الغروب سقط عنه الدم مطلقا صححه في الفتح وقال انه الحق وقبل انما يسقط

كاملا يكون كثيرا يلزمه دم وفيما دونه صدقة وان كان الطيب كثيرا فالعبرة للطيب لا بالعضو حتى لو طيب به ربع عضو يلزمه دم كذا في المحيط وهذا في البدن واما لثوب والفراس واذا التزق به طيب اعتبرت فيه القلة والكثرة على كل حال وكان الفارق هو العرف والا فابقع عند المبلى كذا في النهر ويستوى في وجوب الجزاء بانطيب الذكور والتسيان والطوع والكره والرجل والمرأة كذا في البدائع ولو طيب جميع اعضائه فعليه دم واحد لانه اتحاد الجنس كذا في التبيين وان طيب كل عضو في مجلس على حدة فعندهما عليه لكل عضو كفارة وعند محمد اذا كفر الاول فعليه دم آخر للشاني وان لم يكفر الاول كفاه دم واحد كذا في السرطخ وان خضب رأسه بخضاء يجب الدم

قبل الغروب وقبل خروج الامام فان عاد بعد الخروج قبل الغروب لا يسقط مطلقا وقيل اذا عاد سقط مطلقا سواء كان بعد الغروب او قبله صححه القسدي والكرماني عن الكرخي وقيل لو عاد بعد الغروب لا يسقط وهو ظاهر الرواية قاله في الهداية وقوله في البدائع لو عاد بعد الغروب لا يسقط بخلاف وكذا قال في النهاية والبحر الزاخر انه لا يسقط بالاجماع ليس بظاهر لتصريح غير واحد بالخلاف فيه وكذا فبين عاد قبل الخرج والغروب واما جعل صاحب البدائع قول الكرخي ورواية الاصل وابن شجاع فبين عاد قبل الغروب بعد خروج الامام بخلاف ما عليه الاكثر وان حل كلامه على غير الظاهر فبعده لا يخفى على الماهر والله سبحانه وتعالى اعلم

بالسرير ولم يذكر احد من نقلنا عنهم على نهي صاحب البدائع الاصحاب الاختيار حيث قال
فاذا عاد الى عرفة قبل الغروب وافاضه الامام سقط عنه الدم لانه استدرله ما فاته وان عاد
قبل الغروب بعدما افاض الامام او بعد الغروب لم يسقط لانه لم يستدرله ما فاته انتهى ولو افاض
الامام نهارا رزقه دم ومن افاض قبل الامام بعد غروب الشمس لاشي عليه والافرق في وجوب
الدم بين ان يفيض باختياره او نديه بغيره وفي التوارد قال ابو يوسف لو كان على بعيره فتدبه
قبل دفع الامام او نديه فتدبه رزقه دم واعلم انه وقع في شرح درر البحار ان من افاض قبل الامام
ولو بعد الغروب يلزمه دم وهي مخالف لما في عامة الكتب لما رتبته اعلم ان مقتضى هذه

العبارات المختلفة كلها الاختلاف في تعيين
المراد بالوجوب على الواقف على ما هو فظاهر
الرواية تدل على انه مدالوقوف الى الغروب
لا غير وذهب بعضهم الى انه متابعة الامام
فقط وعليه مثنى صاحب البدائع والاختيار
وفرع عليه ولو عاد بعد افاضه الامام قبل
الغروب لا يسقط الدم وظاهر هذا جواز
الدفع قبل الغروب للامام ومن معه وهو
خلاف ما صرحوا به من عدم جواز ذلك
للامام ايضا وزعم الدم عليه بذلك لما
الا ان يقال انه على قول موجب المدو فرع
ايضا على وجوب المتابعة في شرح درر البحار
وجوب الدم على من رفع قبل الامام بعد
الغروب وهذا ايضا مخالف لما صرح به
غير واحد من جواز ذلك حتى قال صاحب

وهذا اذا كان مائعا وان ملبدا فعليه دمان دم
للتطيب ودم لتغطية الرأس كذا في الكافي ولو خضب
رأسه بالوسمة لاشي عليه وعن ابي يوسف اذا
خضب رأسه بالوسمة لاجل المعالجة من الصداع
فعليه الجزاء باعتبار انه يغاف رأسه وهذا
صحيح كذا في الهداية ولا يفصل
رأسه ولحيته بالخطمي فان غسل فعليه
دم في قول ابي ح ولو غسل يدهما
فيه طيب فان كان من رأسه سماءا شانا كان
عليه الصدقة وان كان سماءا طيبا كان
عليه الدم كذا في المصنوع في فصل ثانيا
بليس الخيط ولو مس طيبا فنزق به مقدار كامله
وجب الدم سواء قصد التطيب او لم يقصد وان

الاختبار وصاحب الفتح وغيرهما انه لو ابطء الامام بالدفع دفعوا قبله لانه ترك السنة فلا ينبغي
لهم تركها وذهب بعضهم الى ان المدو الدفع بعد الغروب واجبا معا وقال بعضهم الى ان
الواجب الدفع بعد الغروب لا المد والمتابعة وهو مقتضى رواية ابن شجاع عن ابي ح وقد
صححها القدوري ثم منهم من جعل المتابعة والدفع بعد الغروب واجبا واحدا الاستلزام كل منهما
الاخر وجعا بين العبارات ومنهم من الحق المذهب ففعل الثلاث واحد لما قلنا ومنهم من فرق
بين كل منها ثم هذا ما ذكرنا وان كان يعلم بتقديم نصريحنا وتلويحنا لكن اعدناه ثانيا تنبيها وتوضيحا
والله سبحانه اعلم بحقيقا فصل في مكان الوقوف اعلم ان عرفة كلها موقف الا بطن

عرنة ثم وقد قيل في تعيين عرنة انها بين العلمين الذين هم لعدد عرفة والعلمين الذين هما أحد الحرم من هذه الجهة ثم الوقوف بعرنة هل هو مكروه اولا يصح اصلا فاكثر العبارات ناطقة بأنه لا يصح فلذا قال الشيخ المحقق كمال الدين واعلم ان ظاهر كلام القدوري والهداية وغيرهما في قولهم من دلفة كلها موقف الا وادى محسر وكذا عرفة كلها موقف الا بطن عرنة ان المكانين ليسا مكان وقوف فلو وقف فيهما لا يجزبه كالأول وقف في مناسواء قلنا ان عرنة ومحسر من عرفة ومن دلفة اولا وهكذا ظاهر الحديث وكذا عبارة الاصل من كلام محمد ووقع في البدائع واما مكانه يعني الوقوف بمزدلفة فجزء من اجزاء من دلفة الا انه لا ينبغي ان ينزل في وادي محسر

وروى الحديث ثم قال ولو وقف به اجزاء مع الكراهة وذكر مثل هذا في بطن هرة اعني قوله الا انه لا ينبغي ان يقف في بطن عرنة لانه عليه السلام نهى عن ذلك واخبر انه وادى الشيطان انتهى ولم يصرح فيه بالاجزاء مع الكراهة كما صرح به في وادي محسر ولا يخفى ان الكلام فيهما واحد وما ذكر غير مشهور من كلام الاصحاب بل الذي يقتضيه كلامهم عدم الاجزاء واما الذي يقتضيه النظر ان لم يكن اجزاء على عدم اجزاء الوقوف بالمكانين هو ان عرنة ووادي محسر ان كانا من مسمى عرفة ومشعر الحرام يجزى الوقوف فيهما ويكون مكروها لان القاطع اطلق الوقوف بمسماهما مطلقا وخبر الواحد منعه في بعضه فقيده وازيادة

كان اقل من ذلك فصدقة وان لم يلزق به فلا شيء عليه وعن محمد فيمن اكتحل بكحل مطيب مرة او مرتين فعليه صدقة وان كان مرارا كثيرة فطليه دم كذا في السراج ولو كان الطيب في اعضائه متفرقة يجمع ذلك كله فان بلغ عضوا كاملا فعليه دم والافصدقة ولو دلوى قرحة بدواء فيه طيب ثم خرجت قرحة اخرى فداواها مع الاولى فليس عليه الا كفارة واحدة ما لم تبراء الاولى كذا في البحر ولو كان الطيب في طعام طبخ وتغير فلا شيء على المحرم في اكله سواء كان رايحته توجد اولا كما في البدائع وان خلطه بما ينافي كل بلا طبخ فان كان مغلوبا فلا شيء عليه غير انه ان وجدت معه رائحة كره وان كان غالبا وجب الجزاء ولو خلطه بماء يشرب فان غالبا قدم والافصدقة الا ان يشرب

عليه بخبر الواحد لا يجوز فيثبت الزكن بالوقوف في مسماهما مطلقا والوجوب في كونه في غير المكانين المستثنين وان لم يكونا من مسماهما لا يجزبه اصلا وهو ظاهر والاستثناء منقطع انتهى كلامه رحة الله عليه وقد اجاد فيما افاد وكثيرا ما رددت في ذلك حتى ظفرت عليه وذكر في شرح النقاية عن الكفاية العرنة وآداب عرقات فالاستثناء منقطع انتهى وذهب بعض العلماء ومن الشافعية الى ان الاستثناء منفصل قال والاستثناء المنفصل على خلاف الاصل لكن كلام الطحاوي في شرح الآثار ظاهر في ان عرنة من عرفة وذكر ايضا ما يدل على انها ليست منها وان محسر من المزدلفة ولم يذكر فيه خلافا وحاصل كلامه انه ذكر يحتاج الى الوقوف على سبب الإرتفاع

عن عرنة لكون عزته ليست معرفة ام لغير ذلك فذكر حديثا فيه وقف صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهذا الموقف وعرفة كلها موقف ثم قال يدل على ان عزته من عرفة قطعاً ثم قال لكن ما روى فذكر حديثا يخالف الاول ثم قال واما امره صلى الله عليه وسلم بالارتفاع من محسر وهو من مزدلفة فذلك بمعنى آخر يحتمل ان يكون لخروجه عن مشاعر ابراهيم فامر الناس بالرجوع الى مشاعر ابراهيم والله تعالى اعلم بمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى فتأمل وكثيرا ما ترددت في ذلك حتى ظفرت عليه وقوله ولم يصرح فيه بالاجزاء مع الكراهة هو كما قال انه لم يصرح به في بيانه مكان الوقوف لكن صرح بالكراهة في بيان ترتيب افعال الحج وصفة الوقوف بقوله وعرفات كلها موقف الا بطن العرنة فانه

مرارا فيجب دم كذا في البحر وان اكل عين الطيب غير مخلوط بالطعام فعليه الدم اذا كان كثيرا كذا في البدائع ولودخل يتسا قد اجر فعلق بثوبه راحته فلا شيء عليه لانه غير منتفع بعينه بخلاف مالواستجرتوبه فعلق بثوبه فان كان كثيرا فعليه دم وان كان قليلا فعليه صدقة لانه منتفع بعينه وان لم يعلق به شيء منه فلا شيء عليه كذا في المحيط ولو ادهن بدهن فان كان الدهن مطيبا كدهن البنفسج وسائر الادهان التي فيها الطيب فعليه دم اذا بلغ عضوا كاملا وان كان غير مطيب بان ادهن بزييت وسبرج فعليه دم عند ابي ح كذا في البدائع واذا وجب الجزاء بالتطيب فلا بد من ازالته من بدنه او ثوبه فلو لم يزل بعد ما كفره اختلفوا في وجوب

بكره الوقوف فيه انتهى فليعلم وقد ذكر الفارسي في التارخ عن مالك ان عزته من عرفة وصرح بعض اصحابه بجواز الوقوف بعرفة مع الكراهة ولعترض عليه الفارسي وصرح الكرماني بانه لا يجوز الوقوف بها حيث قال قال مالك هي من عرفة حتى لو وقف بعزته اجزاء وعليه دم كذا روى القاضي ابو الطيب عن مالك وهذا خلاف مذهب الفقهاء جميعا ونص اصحابه انه لا يجوز ان يقف بعزته كما هو مذهبنا انتهى ونقل القرافي من المالكية اتفاق الاربعة على عدم جواز الوقوف بعرفة فافهم ❀ فصل ❀ في حدود عرفة واختلفت العبارات في ذلك فقليل حده ما بين الجبل المشرف على بطن عرنة الى

الجبال المقابلة لعرفة بما يلي حوايط بني عامر وطريق الحضن وما جاوز ذلك فليس من عرفة وقيل حد عرفة من الجبل المشرف يعني جبل الرحة الى الجبال المقابلة له يمينا وشمالا وقيل المصواب المراد بالمشرف الجبل الطويل الذي في آخر عرفة حتى يكون شرفا على اول عرفة والمحل على جبل الرحة لا يصح لان عرفة مطيقة به وقيل بعدها الاول ينتهي جادة طريق المشرق والثاني الى خافات الجبل الذي من وراء عرفات والثالث ينتهي الى الحوايط التي تلي قرية عرفة على يسار من يستقبل القبلة بعرفة والرابع الى وادي عزته وقال امام الحرمين ويطيف بمنعوجات عرفات جبال وجوهها المقبلة من عرفات مؤدية الى وادي عزته وقال ابن عباس ان حد عرفات من الجبل المشرف على بطن عزته بالذون الى جبل عرفات

الى وصيق الى ملتقى وصيق وادى عرفة بالفاء قيل انه يقتضى ادخال عزته في عرفة وضبط بعضهم بطن عزته بالفأ وادى عرفة بالنون ولا يصح لان وادى عزته لا يتعطف على عرفة بل هو مند ممالي مكة يمينا وشمالا قاله عز بن جماعة وحكى الياحى ان عرفة في الحل وعرنة في الحرم ومسجد ابراهيم اوله ليس من عرفة فيقدم المسجد في طرف وادى عرنة لا في عرفات حتى لو وقع جداره الغربى لسقط في بطن عرنة وكذا ذكر بعضهم وذكر السروجى في الغاية المسجد الذى يصلى فيه الامام ليس من عرفات وفي غرر الاذكار قال القشيرى والمسجد الذى يصلى فيه الامام اليوم يوم عرفة هو في بطن عرنة فاذا خرج الانسان منه يريد الموقف فقد صار في عرفة انتهى وقولهم

دم آخر لبقائه وظهر القولين الوجوب كذا في البحر ولا يلزمه شئ بشسم الرياح والطيب والثمار الطيبة مع كراهة شمه كذا في غاية السروجى ولو ربط مسكا او كا فورا او عنبرا في طرف ازاره لزمته الفدية وان ربط العود فلا شئ عليه ولو كان يجدر بالحنه ولا بأس ان يقعد في دكان عطار او موضع يتجر فيه الا انه يكره اذا كان جلوسه لاستئمان الراححة ولا بأس باكل الخبيص للمعمر وهو الحلوا المزعفر كذا في السراج ولو تطيب قبل الاحرام ثم انتقل بعده من مكان الى اخر من بدنه فانه لاشئ عليه اتفاقا كذا في البحر الثانى في اللبس اذا لبس المحرم المخطط على وجه المعتاد يوما الى الليل فعليه دم وان كان اقل من ذلك فصدقة كذا

في الجواب لابي يوسف اذا لمنافاة بين الوقوف والصلوة فان المصلى واقف يعنى حين الجمع بين الصلاتين يدل على ان المسجد في عرفة وما قدمنا عن البخارى من ان المصلين بالجماعة تحتاجون الى الخروج من الموقف فلعله ذكر بناء على الاختلاف في المسجد انه داخل عرفة او خارجه فلهذا ذكره على وجه التسليم والتزل وذكر بعض الشافعية ان مقدم هذا المسجد ليس من عرفات واخره منها نص الشافعى انه ليس منها قال النووى وجزم الرافعى بالاول مع شدة تحققة واطلاعه فلعله زيد فيه بعد الشافعى رضى الله عنه انتهى واختلف في ابراهيم هذا المنسوب اليه مسجد نمرة فجزم الرافعى والنووى بانه الخليل عليه السلام وقيل انه منسوب الى

ابراهيم الذى ينسب اليه احد ابواب المسجد الحرام ويقال لهذا المسجد مسجد عرفة ومسجد نمرة ومسجد ابراهيم ايضا ونمرة هو بطن عرنة وقيل انها من عرفة وقيل المعروف انها ليست منها وقيل ان نمرة من الحرم * فصل * لو ادرك العاشية الهر وخاف لو ذهب الى عرفات بفوت العشا ولو اشتغل بالعشا بفوت الوقوف فقبل يستأن بالمشاوان فانه الوقوف نقل ذلك ابن العجمى في مناسكه عن جماعة من اهل العلم وذكر صاحب السراج الوهاج يدع الصلوة ويذهب الى عرفة قبل وتبغى ان يكون هنا في حج الفرض والنفل وفي خلاصة الفتاوى وله تاخير الصلوة بسبب الخوف من اللص ونحوه ولا يبعد ان يؤخرها لضيق وقت الوقوف بعرفة انتهى ولاصحاب

الشافعي في هذه المسئلة ثلاثة اوجه اصحها انه يذهب لادراك الوقوف والثاني انه يصلي في موضعه والثالث انه يجمع بينهما فيصل في صلاة شدة الخوف فيحرم بالصلوة ويشرع منها وهو يعدونها الى الوقوف وهذا عذر من اعدار صلاة شدة الخوف وعند الحنابلة فيها ثلاثة اوجه كالوجه عند الشافعية وذكر بعض متأخري المالكية في هذه المسئلة خمسة اقوال الاول يقدم الوقوف ان كان قريبا من عرفة ويقدم الصلوة ان كان بعيدا والثاني ان كان مكيا بقاء بالصلوة وان كان افاقيا بقاء بالوقوف والثالث يصلي ايماء كالمستأنف والرابع يقدم الوقوف مطلقا واختاره الحمي وسند والخامس يقدم الصلاة مطلقا وقال القرافي انه الحق وانه مذهب

مالك وقال صاحب الحجة يصلي الفرض في الطريق ماشياً على مذهب من يرى ذلك ثم يقضيه بعد ذلك احتياطاً وفيه ما فيه ولو غلطوا في المكان بان وقفوا في غير ارض عرفات لا يصح حجهم وان غلطوا في الزمان فان وقفوا يوم التخييم بحجهم وان وقفوا قبل يوم التاسع او بعد يوم البحر لا يصح تنبيهه ولا يصح اداء حجتين في سنة واحدة من شخص واحد لا باحرام واحد ولا باحرام اثنين بالاجماع صرح به علما ثنائيا وغيرهم اما الاول فان يهل بهما معا ويمضي فيهما كما سياتي واما الثاني فان يحرم به ويقف في وقته ثم يرجع فيطوف له ثم يحرم باخرو ويعود فيقف بعرفة في وقته وكل ذلك لا يصح بالاجماع وانما بنهت عليه لما يقوله بعض الجهلة والافهو اظهر من ان

في المحيط سواء لبسه ناسيا او عامدا او عالما او جاهلا مختارا او مكرها كذا في البحر اذا ادخل منكبيه القباء دون ان يدخل يديه في الكمين لا شيء عليه كذا اذا لبس الطيلسان من غير ان يزهره وان زر القباء او الطيلسان يوما لم يمتد بخلاف ما لو عقد الرداء او شد الازار بحبل يوما كره له ذلك ولا شيء عليه كذا في الفتح ولو لبس المحرم المحيط اياما فان لم يترعه ليلا ونهار ابكته دم واحد بالاجماع وان ذبح الهدى ودام على لبسه يوما كاملا فعليه دم آخر بالاجماع لان الدولم عليه لبس مبتدأ الا ترى انه لو احرم وهو مشتمل على المحيط ودام على ذلك بعد الاحرام يوما كاملا فعليه دم ولو ترعه وعزم على تركه ثم لبس ان كفر الاول فعليه كفارة

يذكر ومن حكي الاجماع على عدم جواز ذلك السروجي منا والقاضي ابو الطيب من الشافعية والله سبحانه اعلم **فصل** في اشتباه يوم عرفة واذا التبس على الناس هلال ذي الحجة ووقفه الناس بعد ان اكوا عدة ذي القعدة ثلثين يوما ثم تبين ان ذلك اليوم كان يوم البحر بشهادة قوم فوقوفهم صحيح وحجهم تام استحسانا قالوا وينبغي للحاكم ان لا يسمع هذه الشهادة وان كانوا عدولا ويقول قد تم حج الناس انصرفوا ولو وقفوا يوم التروية على ظن انه يوم عرفة لا يجزئهم وكذا لو وقفوا في الحادي عشر لا يجزئهم ولو شهد الشهود عند الامام عشية عرفة برؤية الهلال فان بقي من الليل ما يمكنه ان يقف مع عامة الناس او اكثرهم لزمه ان يقف

فان لم يقف فات حجهم وان لم يبق من الليل ما يمكنه الوقوف فيه مع عامة الناس واكثرهم لكن الامام ومن اسرع معه يدرك الوقوف واما المشاة واصحاب الثقل فلا يدركونه لم يعمل بتلك الشهادة ويقف من الغد بعد الزوال وان كان بحال يمكنه ان يلحق الامام والوقوف مع اكثر الناس الا انه قد ترك ضعفة الناس جاز وقوفهم فان لم يقفوا فقد فاتهم الحج والمعتبر فيه الاعم الاكثر لا الاقل وفي الطرابلسي ولا ينبغي ان يقبل في هذه شهادة الواحد والاثنين ونحو ذلك في الاستحسان واما في القياس فتقبل شهادة العدلين واما الذي تقبل فيه شهادة العدلين قياسا واستحسانا اذا كان القوم يقدرون على الوقوف على ما امروا به مضاه ان الشهود اذا شهدوا

في زمان لا يمكنهم الوقوف بعرفة نهارا او يحتاجون الى الوقوف بهاليل لا تقبل فيه شهادة العدلين وفي شرح الكتروان شهدوا يوم التروية ان اليوم يوم عرفة ينظر فان امكن للامام ان يقف مع الناس او اكثرهم نهارا قبلت شهادتهم فشهادتهم قياسا واستحسانا لم تكن الوقوف وان لم يقفوا عشيتهم فاتهم الحج وان امكنه ان يقف معهم ليلا نهارا فكذلك استحسانا حتى اذا لم يقفوا فاتهم الوقوف وان لم يمكنه ان يقف ليلا مع اكثرهم لا تقبل شهادتهم وبأمرهم ان يقفوا من الغد استحسانا انتهى ولو وقف الشهود مع الامام بعد ما ردت شهادتهم فحجهم تام وهم وغيرهم في الحج سواء وان استيقنوا انه يوم النحر ولو ان هؤلاء الشهود

اخرى بالاجماع وان لم يكفر فعليه كفارتان عند ابي حنيفة وابي يوسف وان كان يلبسه بالنهار ويزنعه بالليل من غير ان يعزم على تركه فلا يجب عليه الا دم واحدا بالاجماع كذا في شرح الطحاوي ولو لبس قميصا بعض يومه ثم لبس في يومه سراويل ثم لبس خفين وقلنسوة فعليه كفارة واحدة كذا في المحيط وغلط المحرم رأسه او وجهه يوما فعليه دم وان كان اقل من ذلك فعليه صدقة كذا في الخلاصة وكذا اذا غطاه ليلة كاملة سواء غطاه عامدا او ناسيا او نائما كذا في السراج اذا غطى ربع رأسه فصاعدا يوما فعليه دم وان كان اقل من ذلك فعليه صدقة كذا ذكر في المشهور وعن محمد قال لا يجب الدم حتى يغطي الاكثر من الرأس والصحيح ما ذكر في المشهور كذا في المحيط

بعد ما ردت شهادتهم وقفوا بعرفات على ما روى عليه الهلال قبل وقوف الامام بيوم لم يجز وقوفهم وعليهم ان يعيدوا الوقوف مع الامام وان لم يعيدوا فقد فاتهم الحج وعليهم ان يحلوا بعرفة وعليهم الحج من قابل وكذا لو وقف بشهادتهم قوم لم يجزهم وذكر الطرابلسي عن محمد اذا جاء الامام امر معروف مكشوف وهو يقدر على الذهاب الى عرفة ومن اسرع معه في المني فليذهب هو وليقف ومن لم يقف معه فاته الحج وان كان لا يدرك هو ولا غيره فلا ينبغي ان يقبل شهادتهم على هذا وان كثروا ولا يقف الا من الغد قال الطرابلسي والحاصل ان في كل موضع لو قبلت الشهادة لغات الحج على الكل فالامام لا يقبل الشهادة وان كثرا الشهود وفي كل موضع

لوقبلت الشهادة لغات الحج على البعض دون البعض قبلت الشهادة انتهى وقد قدمنا انها
انما تقبل اذا امكن الوقوف لاكثر الناس واما اذا لم يمكنه الوقوف مع اكثر الناس فلا يعمل بتلك
الشهادة لما صرح به في الهداية والكافي والبدائع والكرمان وغيرها فالعبرة للاكثر الاغلب لا الاقل
ولو اخر الامام الوقوف بمعنى ساغ له الاجتهاد فيه لم يجز وقوف من وقف قبله كما لو اخر
للاشبهة ولو شهد عند الامام عد لان اوعدول على رؤية الهلال في اول العشر من ذي الحجة
فراى ان لا يقبل ذلك حتى يراه العامة يعنى حتى تشهد عنده جماعة كثيرة وجع عظيم ومضى
على ما راى ووقف في يوم هو يوم النحر في شهادة اليهود ووقف الناس معه والشهود اجزاهم وان

خالفه الشهود ووقفوا قبله لا يجزئهم والله
سبحانه اعلم مسألة مهمة لم يذكرها اصحاب
المناسك وكاتب مما ينبغي ذكرها وهو انه
قد يتنلى الحاج فيحتاج الى مسألة اختلاف
المطالع في رؤية الهلال هل هو معتبر عندنا
ام لا فنقول وبالله التوفيق اذا كانت المسافة
بين الموضع الذى رأى منها الهلال وبين
الذى لم يرفه يسيرة فلا عبرة باختلاف المطالع
بالاتفاق واما اذا كانت المسافة بين الموضعين
كبيرة بحيث يختلف المطالع فاختلفوا فيه
ففي ظاهر الرواية لا عبرة باختلاف المطالع
حتى لو ثبت في مصر لزمن يسائر الناس فيلزم
اهل المشرق برؤية اهل المغرب في ظاهر
المذهب وعليه اكثر المشايخ وبه كان يفتى
الفقيه ابو الليث وشمس الأئمة الحلواني وهو

ويكره ان يعصب رأسه او وجهه بغير علة وان
فعل ذلك يوما كاملا فعليه الصدقة كذا
في شرح الطحاوى ولو عصب موضعا آخر
من جسده لاشئ عليه وان كثر لكنه يكره من غير
عذر كذا في الفتح ولو حمل الحرم شيئا على
رأسه فان كان من جنس ما لا يغطى به الرأس
كالطست والاجانة وعدل برؤسها فلا شئ عليه
وان كان من جنس ما يغطى به الرأس من اشيا
فعليه الجزاء كذا في المحيط واذا لبس الحرم
محرم او حلالا لم يخطا او مطيبا يطيب فلا شئ
عليه بالاجماع كذا في الظهيرية ولو اضطر
الحرم الى لبس ثوب فلبس ثوبين فان لبسهما
على موضع الضرورة فعليه كفارة واحدة وهى

مختار صاحب التجريد والكافي وغيرهم من المشايخ وقا بعضهم اختلاف المطالع معتبر فيعتبر
في اهل كل بلد مطلع بلدهم دون البلد الاخر قال شارح الكتر حجه الله تعالى والمجمع والنفاية
الاشبه بربار المطالع وقال في الفتح والخذ بظاهر الرواية احوط وفي البدائع اذا كانت المسافة
بين البلدين قريبة لا يختلف فيها المطالع فاما اذا كانت بعيدة لا يلزم اهل احد البلدين حكم
الاخر لان مطالع البلاد عند المسافة الفاحشة يختلف فيعتبر في اهل كل بلد مطلع بلدهم دون
الاخر انتهى واما الفاصل بين المسافة القريبة والبعيدة فذكر في البدائع في ضمن تعليل ان المطالع
لا يختلف الا عند المسافة البعيدة الفاحشة وفي التجنيس ومطلع سمرقند وبحارى قريب من جواهر

الفتاوى قال شيخنا وسيدنا جمال الدين لم يذكروا في ذلك حدا بل اطلقوا وانا اقول يجوز ان
تعتبر فيه ما يعتبر في الغيبة المنقطعة في حق الولي قلت له تحديدك في الغيبة المنقطعة لا يوجب
زيادة في البيان فانهم اختلفوا فيها قال ما لم يصل القوافل في السنة غالبا الامر واقله مسيرة
شهر الا يرى الى قصة سليمان بن داود عليهما السلام غدوها شهر ورجعها شهر وكان انتقاله
من اقليم الى اقليم وقدر شهر مغرب ما بين الاقليمين لا يكون اقل من شهر ولا يمكن الاعتماد على
ما يقوله النجدة من زيادة الدرجة في العرض والطول فلا يعتبر انتهى والله سبحانه اعلم ﴿فصل﴾
في الافاضة من عرفة واذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه على هينهم ولا يدفع احد قبل

كفارة الضرورة بان اضطر الى قبض واحد
فلبس قميصا وقبضا وجبة واضطر الى
القلنسوة فلبس قلنسوة وعمامة وان لبسهما على
موضعتين مختلفتين موضع الضرورة وغيره كما اذا
اضطر الى لبس العمامة او القلنسوة فلبسهما مع
القميص او غير ذلك فعليه كفارتان كفارة
الضرورة وكفارة الاختيار ولو لبس ثوبا للضرورة
ثم زالت الضرورة فداوم على ذلك يوما او يومين
فادام في شك من زوال الضرورة لا يجب عليه
الاكفارة للضرورة وان تبين بزوال الضرورة
فعليه كفارتان كفارة ضرورة وكفارة اختيار
كذا في البدائع والاصل في جنس هذه المسائل
ان الزيادة في موضع الضرورة لا تعتبر جنسية
مبتدأة بل يجعل الكل للضرورة والزيادة في غير

الغروب لا الامام ولا غيره وينبغي ان يدفع
الامام ولا يتقدم عليه احد فان خاف بعض
القوم الزحام او كانت به علة فتقدم على
الامام او الغروب قليلا ولم يجز حدود عرفة
فلا بأس به وان ثبت العصر بغيره او بالعكس
لم يجز له العصر الا في وقتها ولو احدث
الامام بعد الخطبة قبل الشروع في صلوة
الظهر جازله ان يصلي بهم الصلاتين جميعا
سواء شهد المأمور الخطبة او لم يشهد وان لم
يأمر الامام احدا فتقدم واحد من عرض
الناس لم يجز عنده وان كان المتقدم رجلا
من ذى سلطان كاقاضي وصاحب الشرط
جائزا بخلاف لانه نائب الامام وان كان
الامام سبقه الحدث في الظهر فاستخلف
رجلا فانه يصلي بهم الظهر والعصر

لانه قائم مقام الامام فان رفع الامام وادرك معه جزءا من العصر جمع بين الصلاتين لانه
مدرك لاول الظهر ومدرك لآخر العصر فان فرغ من العصر قبله ان يرجع الامام فان الامام
لا يصلي العصر الا في وقتها وفي الذخيرة واذا صلى الامام المقيم ركعة من الظهر فاحدث وقدم
رجلا مسافرا فدخل معه في الصلاة يصلي الظهر اربعا والعصر ركعتين وانما جازله اداء الصلاتين
وان استخلف في احدهما لانهما اتحدا معنى حيث جازا داؤهما في وقت واحد فالاذن في احدهما
يكون اذنا في الآخر انتهى وذكر في البحر هذا اذا امكنه استيذان الامام اما اذا لم يمكن
بان كان محاصرا او مات او جمع الناس على من يصلي بهم جازت وان اجعوا على من يصلي بهم

من غير هذا الاعذار لم يجز وقال كذا في العيون ثم ذكر ما في الطرابليسي ومقتضاه انه ليس لهم ان يجتمعوا على رجل ان يصلي بهم الاعلى قياس ماروي ابن سماعة عن محمد الطاهر ان ما بين ما في العيون والطرابليسي منافات ولومات الامام جمع خليفته وصاحب شرطة فان لم يكن صلوا كل صلوة لوقتها ولا يجتمعون وعلى قياس ماعن محمد فيما اذا مات اميرهم وليس فيهم نوا سلطان فقد موا رجلا قام بهم الجمعة جاز فمهمنا اذا قدموا رجلا يصلي بهم يجز بهم كذا ذكره الطرابليسي قلت ويمكن ان يقال انه هذا الجمع ليس كالجمعة لانها فريضة فلوم يقدموا احدا لغاتهم الفرض ثبت العذر بخلاف هذا الجمع فانه ليس بفرض ولا واجب فلا يقاس على

الفرض وهل يشترط الجماعة في حق الامام ففي الطرابليسي ولو لحق الناس الفزع بعرفات فصلى الامام وحده الصلاتين جميعا لا يجزيه العضر عنده ولو نفر الناس عن الامام فصلى وحده الصلاتين ان نفروا بعد الشروع جاز وقبله جاز عندهما واختلف عن ابي حنيفة رضى الله عنه قيل يجوز عنده وقيل لا يجوز انتهى واطلاقهم اولا بعدم الجواز ليس بذلك وفي بعض الناسك ولو لحق الناس الفزع بعرفات فصلى الامام وحده الصلاتين جاز بالاجماع وهو الصحيح وفي بعضها ولو حضر الامام ولم يكن ثمة الجماعة فانه يجوز له الجمع وحده ولو نفر الناس عن الامام فصلى الصلاتين وحده ان كان بعد الشروع في العصر جاز انفاقا

موضع الضرورة تعتبر جنابة مبتدأة كذا في المحيط والخبرة والمحرم اذا مرض او اصابته الحمى وهو يحتاج الى لبس الثوب في وقت ويستغنى عنه في وقت فعليه كفارة واحدة ما لم تزل عنه تلك العلة وان زالت عنه تلك الحمى واصابته حمى اخرى او زال عنه ذلك المرض وجاء مرض آخر فعليه كفارتان في قول ابي حنيفة وابي يوسف كذا في شرح الطحاوي ولو حصر عدو فاحتاج الى لبس الثياب فلبس ثم ذهب فترع ثم عاد او كان العدو لم يبرح مكانه فكان يلبس السلاح فيقاتل بالنهار ويبرح بالليل فعليه كفارة واحدة ما لم يذهب هذا العدو والاصل في هذه المسائل انه ينظر الى اتحاد الجهة واختلافها لا الى صورة اللبس كذا في البدائع الثالث

وقبله اختلفوا فيه قيل لا يجوز عنده وقيل يجوز وفي البدائع نفر الناس عن الامام فصلى وحده الصلاتين اجراه ودلت هذه المسئلة على ان الشرط في الحقيقة هو الامام عند ابي حنيفة لا الجماعة فان الصلاتين جازتا للامام ولا جماعة ولا يلزم على هذا ما اذا سبق الامام الحدث في صلوة الظهر فاستخلف رجلا وذهب الامام ليتوضأ فصلى الخليفة الظهر والعصر ثم جاء الامام انه لا يجوز له ان يصلي العصر الا في وقتها لان عدم الجواز هناك ليس لعدم الجماعة بل لعدم الامام لانه خرج من ان يكون اماما وصار كواحد من المؤمنين والمؤمن اذا صلى الظهر مع الامام ولم يصل العصر معه لا يصلي العصر الا في وقتها كذا هذا ويقال الجماعة شرط الجمع عند ابي حنيفة لكن

في حق غير الامام لافي حق الامام انتهى وفي المحيط لوفرن الناس عن الامام بعد الشروع اوقبله
فصلى وحده الصلاتين جاز اتفاقا لان الجماعة ليست بشرط في حق الامام عند ابي ح اما الامام
فشرط في حق غيره وفي المبسوط لوفرن الناس عنه فصلى وحده الصلاتين جاز قيل هذا قولهما
وقيل فيه روايتان عن ابي ح رضى الله عنه ومنها ان يكون محرما حال اداء الصلاتين جميعا حتى
لوصلى الظهر بجماعة مع الامام وهو حلال ثم احرم بالحج لايجوز له ان يصلى العصر في موطنه حتى
يرفع الامام فهو افضل ولو مكث قليلا بعد غروب الشمس وافاضة الامام جاز ولو ابطاء
الامام بالدفع دفعوا قبله لانه ترك السنة فلا ينبغي لهم تركها كذا في الاختيار والقبح وشرح

في حلق الشعر وقلم الاظفار وان حلق رأسه
من غير ضرورة فعليه دم لايجزئه غيره كذا في شرح
الطحاوى سواء حلق في الحرم او غيره في قول
ابي ح ومحمد وقال ابو يوسف في غير الحرم لاشئ
عليه كذا في قاضيهان وكذلك ان حلق ربيع رأسه
او ثلثه يجب عليه الدم ولو حلق دون الربع فعليه
الصدقة كذا في شرح الطحاوى واذا حلق ربيع
لحيته فصاعدا فعليه دم وان كان اقل من الربع
فصدقة كذا في السراج وان حلق الرقبة
كلها فعليه دم كذا في الهداية وان حلق عانته
او ابطيه او تنقها او احدهما فعليه دم كذا في
السراج وان حلق من احدى الاطمين اكثرها
يجب عليه الصدقة كذا في شرح الطحاوى ولو
خلق موضع الحجابة كان عليه الدم عند ابي

القذورى فاذا دفع الامام والناس دفعوا
فعليهم السكينة والوقار وان وجد فرجة
اسرع المشى من غير ان يؤذى احدا قال
في المحيط لان اسراع الكل يؤدى الى اذى
البعض فيكره حتى ان امكنه الاسراع بلا اذى
فالسنة ان يسرع فيقف بذلك الخواص
لالعوام وفي مبسوط شمس الأئمة زعم بعض
الناس ان الايضاع فيه سنة ولسنا نقول به
انتهى وعلى هذا اكثر المتون والشروح
كالهداية والسدابع والمجمع والعناية والقبح
والكفاية وعلى الاول صاحب المحيط والكرمانى
وازالى والطرا بليسى والشهنى ويستحب
ان يسير الى مز دلفة على طريق الماذمين
العلمين دون طريق ضب وان اخذ غيره
جاز ويكون في سيرة مليامكبرا مهلا مستغفرا

داعيا مصليا على النبي صلى الله عليه وسلم ذاكرا كثيرا حتى المزدلفة ولا يصلى المغرب ولا العشاء
بعرفت ولا في الطريق ولا يعرج على شئ حتى يدخل من دلفة ويترى بها والله سبحانه وتعالى
اعلم ﴿ باب ﴾ المزدلفة فاذا اتى المزدلفة يستحب ان يدخلها ماشيا وان يتسبل ادخلها
ويترى بقرب جبل قزح ويترى عيمن الطريق او يساره ولا يترى على الطريق فانه مكروه ﴿ فصل ﴾
في الجمع بين الصلاتين بها فاذا وافى المزدلفة يستحب ان يصلى الفرض قبل حط رحله بل يتخير جاله
ويغسلها واذا دخل وقت العشاء يؤذن المؤذنون ويقيم فيصلى الامام المغرب بجماعة في وقت العشاء
يتبعها العشاء بجماعة في اول وقت العشاء ولا يعبد الاذان والاقامة للعشاء بل يكفى باذان واحد

واقامة واحدة وقال زفر باذان واقامتين وهو اختيار الطحاوي ولا يتطوع بينهما ولا يشغل بشئ آخر وفي المضمرات ولا يتطوع بين الفرضين به وردت السنة وعليه عمل الامة وقدمي عن الحجة ان المراد منه سنة المغرب فان تطوع او تشاغل اعاد الاقامة للعشاء اتفاقا وهل يعيد الاذان عندنا لا وعند زفر نعم وذكر الكافي في شرحه عن شيخه انه يشير في مبسوط الاسيحي الى الذي اختصره من مبسوط البردوي الى اعادة الاقامة في التطوع والى اعادة الاذان في التعشي انتهى وفي شرح الدرر وقيد بنقل اذا وفصل بفائدة لا يعاد الاذان اتفاقا وينوي المغرب في المزدلفة اداء لاقضاء صرح به في البحر الرأخر وغيره وقال في البحر قوله انه لا يشترط له الاحرام يقتضي انه لو وصل من مزدلفة غير محرم بالجمع جمع بين المغرب والعشاء ثم راح الى عرفة من ليلته ذلك واحرم بالحج ثم وقف بهائم

اتي الى مزدلفة انه يصح الجمع وهو بخلاف مقتضى كلام الاصحاب لانهم قالوا ان هذا الجمع سببه النيسك فلا يصح الا ان كان محرم والله اعلم انتهى ومن صلى وحده اجزاه بلا خلاف ويستحب التجعل في هذا الجمع ولا يشترط لهذا الجمع ما يشترط في جمع عرفة سوى الاحرام بالحج وتقديم الوقوف بعرفة عليه والزمان والمكان والوقت وذكر الامام المحجوبي ولا يشترط لجمع المزدلفة الخطبة والسلطان والجماعة والاحرام انتهى وقوله الاحرام مشكل لا يظهر توجهه ومن صلى وحده اجزاه والافصل ان يصلي للجماعة وفي الحاشي والسنة ان يصلي مع الامام انتهى هذا هو المشهور من المذهب وذكر البرجندی في شرح النقاية معربا الى الروضة

كذا في قاضيهان وان اخذ من شاربه بنظر ان هذا المأخوذ كم يكون من ربيع الحية فيجب عليه الطعام بحسب ذلك حتى لو كان مثلاً مثل ربيع الربع يلزمه ربيع قيمة الشاة كذا في الهداية واذا حلق عضوا كاملا فعليه الدم وان حلق بعضه فعليه الصدقة اراد به الساق والفخذ والابط دون الرأس كذا في المحيط وان نف من رأسه او من انفه او لحية شعرات ففي كل شعرة كف من الطعام كذا في قاضيهان اصلع وشعره اقل من الربع فعليه صدقة في حلقه وان بلغ الربع فعليه دم كذا في السروجي واذا خبز المحرم فاحترق بعض شعره تصدق له واذا حك المحرم رأسه او لحيته فانتشر منها شعر فعليه صدقة كذا في السراج اذا حلق رأسه واخذ لحيته

انه لا يجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة الامع امام فدى سلطان عند ابي حنيفة وعندهما يجمع بغير امام ايضا انتهى وبعده لا يخفى لغرابته وصرح بفرأته صاحب البحر وقال ايضا هذا شاذ ثم الزمان شرط وهو ليلة المزدلفة وكنا المكان وهو المزدلفة واما وقت العشاء فاختلف في اشتراطه قال حافظ الدين في شرح المنظومة ان المشايخ اختلفوا على قول ابي حنيفة رضي الله عنه ومحمد فيما اذا صلى المغرب بمزدلفة قبل غيوبة الشفق ففهم من اعتبر شرط الجواز للمكان فقال يجوز ومنهم من قال لا يجوز فكانه اعتبر الوقت والمكان جميعا انتهى وعلى هذا ما شئ صاحب البدائع فقال فيما اذا صلى في غيرها فدل الحديث على اختصاص جوازه في حال الاختيار والامكان بزمان ومكان وهو وقت العشاء

بمزدلفة ولم يوجد فلا يجوز ويؤمر بالاعادة في وقتها ومكانها ما دام الوقت قائما وفي كشف
البرذوى وقت المغرب في هذا الوقت وقت العشاء ومكانه المزدلفة فاذا ادا قبل وقتها اوفى غير
وقتها اوفى غير مكانه وجب عليه الاعادة انتهى وذكر في المتقى لوصليهما بعد ما جاوز المزدلفة
جازا انتهى فعلى هذا ينبغي ان تيسر المكان بمزدلفة وما بعدها بخلاف ما قبلها الى عرفات واذا
ثبت وجوب هذا الجمع بالمزدلفة في وقت العشاء فلو صلى المغرب في وقتها او العشاء والمغرب في وقت
العشاء قبل ان ياتي مزدلفة لم يجزه وعليه اعادتهما ما لم يطلع الفجر في قول ابي ح ومحمد وزفر
والحسن وقال ابو يوسف يجزيه ولا يعيد وقد ساء لترك السنة وذكر في البدائع قول زفر مع

ابي ح وذكره الكرماني مع ابي يوسف ولو لم يعد
حتى طلع الفجر عادت الى الجواز وسقط
القضاء اتفاقا الا انه يائمه لتركه الواجب وعن
ابي حنبلة اذا ذهب نصف الليل سقطت
الاعادة لذا هاب وقت الاستحباب وان خشي
طلوع الفجر قبل ان يصل الى مزدلفة
لاجل ضيق الوقت بان كان في اخر الليل
جازا اذا وهما في الطريق بلا خلاف فان كان
لا يخشى الفوات لاجل ضيق الوقت لكنه
ضل عن الطريق او كان مريضا لا يقدر ان
يمشي وليس له محمل لا يصلحها دون المزدلفة
فل يؤخر الى ان يخاف طلوع الفجر فلو لم
يصل في وقت ذلك صلى وفي الثانية من صلى
المغرب بعرفات يتوقف فان افاض الى المزدلفة
في وقت العشاء ينقلب نفلا ويلزمه اعادتها

وابطيه وكل بدنه فان فعل ذلك في مقام واحد
فعليه دم واحد وان فعل كل شيء من ذلك
في مقام فعليه في كل شيء من ذلك دم وهذا قول
ابي ح و ابي يوسف وان حلق رأسه فاراق
لذلك دما وهو بعد في مقام واحد ثم حلق لحية
فعليه دم آخر ولو حلق في مجلس واحد ربع
رأسه وفي مجلس آخر ربعه ثم وثم حتى حلق
كله في اربعة مجالس يلزمه دم واحد اتفاقا ما لم
يكفر للاول كذا في الفتح حلق رأسه محرم
او حلال وهو محرم عليه صدقة سواء كان
بامر او بغير امره طائعا كان المحلوق رأسه
او مكرها كذا في السروجي ولو حلق الحلال
رأس محرم بامر بغيره كانت الكفارة على المحرم
ولا يرجع بذلك على الخالق كذا في قاضيخان

مع العشاء في المزدلفة وان لم يقض اليها بل توجه من طريق اخر الى مكة صحت انتهى ويمكن اجراء
هذا التفصيل في مسألة التمتع لانهم شبهوها بظهر يوم الجمعة فان من شهد الجمعة كان ظهره نفلا
والا فقصا فكذا هذا فتأمل ولو وصل الى مزدلفة قبل العشاء لا يصلح المغرب حتى يدخل وقت
العشاء صرح به غير واحد في غير موضع وقدم الخلاف فيه ويجب الترتيب بين الصلاتين حتى
لو قدم العشاء بمزدلفة يصلح المغرب بمزدلفة ثم يعيد العشاء وقال المرغيناني هذا مسئلة لا بد من معرفتها
وهو انه لو قدم العشاء على المغرب بمزدلفة يصلح المغرب ثم العشاء وان لم يعد العشاء حتى طلع الفجر
عادت العشاء على الجواز وفي تلقح العقول للمحبوبي اذا صلى المغرب في يوم عرفة في وقتها

في الطريق او بعرفات يجب عليه الاعادة عندهما خلافا لابي يوسف ولو اخرها عن وقتها وصليهما في وقت العشاء لا يلزمه الاعادة بالاجماع فان طلع الفجر قبل الاعادة سقطت الاعادة ايضا والفرق انه اذا صليها في وقتها المعهود فقد صلاها قبل الوقت في هذه الليلة بدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للمستحجل الصلوة اما مك اما اذا اخرها عن وقتها المعهود فقد صلاها في الوقت المعهود فافترقا انتهى ويجوز هذا الجمع لاهل مكة ومن دلفه ومنى وغيرهم من المسافرين والمتممين كجمع عرفة خلافا لمن خالف ثم تأخير المغرب والعشاء الى المز دلفه هل هو واجب او فرض فصرح في البردوي بوجوبه واليه مال بعض المشايخ وهو اختيار ابن

الهمام وذهب بعضهم الى فرضيته كالترتيب بين الفريضة وعليه مشي اكثر الشراح وان حل قول من قال بالفرضية على الفرض العملي زال الخلاف بل هذا هو المتعين لانه ليس بفرض قطعي قطعا فتنه **فصل** في البيوتة بمنزلة واذا فرغ من الصلاتين يبيت تلك الليلة بهما الى الصبح وبشغل بالدعاء بمثل ما دعي بعرفة ان تيسر له وهذه البيوتة سنة وليست بواجبة عندنا لما شهد به سائر كتب المذهب وذكر في اختلاف المسائل وجوبها عن ابي حنيفة كما سيأتي في الجنائيات وقد يوجه ذلك بما مر من اختصاص جواز الصلوة بالمزدلفة واذا وجب اداء الصلوة بها فقد وجب حصوله بها لا لاداء الصلوة في وقت العشاء ولا نفي بالبيوتة الا هذا اي حصوله

فعلى الخالق الحلال صدقة كذا في السروجي وان اخذ من شارب حلال او قلم اظفاره اطعم ماشاء كذا في الهداية من اخر الخلق حتى مضت ايام النحر فعليه دم وكذا القارن او المتمتع اذا اخر الذبيح حتى ايام النحر كذا في المحيط قارن خلق قبل الذبيح فعليه دمان دم للخلق قبل الذبيح ودم للقران عند ابي حنيفة في التبيين وليس للمحرم ان يقص اظفاره فاذا قص اظفاره يد واحدة او رجل واحدة عن غير ضرورة فعليه دم وكذلك اذا قلم اظفاره يديه ورجليه في مجلس واحد يكفيه دم واحد ولو قلم ثلاثة اظفار من يد واحدة او رجل واحدة تجب عليه الصدقة ولكل ظفر نصف صاع من خنطة الا ان يبلغ ذلك دما فينقص ماشاء

بها لا ولو ساعة فيصح ما ذكر لكن اذا فسرنا المكان بالمزدلفة وما بعده اجريا على رواية المتفق لم يصح هذا التوجيه واعلم ان هذه ليلة جمعت شرف الزمان والمكان فينبغي ان يجتهد في احياها بالصلوة والتلاوة والذكر والتضرع والابتهال والدعاء ويسأل الله تعالى ازضاء الخصوم ولا يتهاون في ذلك فان الاجابة موعودة فيها فيا لها من ليلة **فصل** في الوقوف بها الوقوف بمنزلة بعد طلوع الفجر واجب فاذا انشق الفجر يستحب ان يصلي الفجر بغلس مع الامام والمراد من الغلس طلوع الفجر الثاني من غيرنا خير قبل ان تزول الظلام واذا فرغ منها فليستحب ان ياتي الامام والناس المشعر الحرام ويقف مستقبلا القبلة والناس وراءه والافضل ان يقف على جبل قزح

ان امكنه والا فحتنه او بقره ويستحب ان يدعوا ويكبر ويهلل ويحمد الله تعالى ويثنى عليه ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويكثر التكبير ويرفع يديه للدعاء بسطا يستقبل بهما وجهه ويذكر الله تعالى كثيرا وبسأل حوائجه لا يزال كذلك الى ان يسفر جدا وعن محمد في حده اذا صار الى طلوع الشمس قدر ركعتين دفع وهذا بطريق القريب والافضل ان يكون وقوفه بعد الصلوة اما وقت الوقوف عز دلفة فاوله بعد طلوع الفجر من يوم النحر وآخره طلوع الشمس منه فلا يجوز قبل طلوع الفجر عندنا ولا بعد طلوع الشمس واما قدر الواجب فصوله بمساعة وقدرا السنة امتداده الى الاسفار واما ركن هذا الواجب فكيئونه عز دلفة سواء كان بفعل نفسه او بفعل غيره بان يكون محمولا وهو نائم او مضى عليه سواء علم

بها او لم يعلم نوى او لم ينو ولو مر بها في وقته من غير ان يبيت بها جاز ولا شيء عليه لحصول الوقوف ضمن المرور كما في عرفة ولو وقف بعد ما فاض الامام قبل طلوع الشمس اجزأه ولا شيء عليه ولو دفع قبل الناس وقبل ان يصلي الفجر بعد الفجر لا شيء عليه الا انه خالف السنة لتركة الامتداد والصلوة مع الامام ولو دفع قبل طلوع الفجر فعليه دم الابدع وهو ان يكون به علة او تكون امرئة تخاف الزحام واما من لم يمكنه هذا الوقوف بان ادرك الوقوف بعرفة في اخر وقته فلم يمكنه الوصول الى مز دلفة قبل طلوع الشمس فينبغي ان يسقط عنه بلا شيء كما سقط عنه وقوف عرفة نهارا ولم ار من تعرض لذلك ولكن قياس ظاهر لا ينكره ماهر لان كل واحد منها واجب

ولو قلم خمسة اظافر من يد واحدة ولم يكفر ثم قلم اظافر يده الاخرى ان كان في مجلس واحد فعليه دم وان كان في مجلسين فيلزمه دمان ولو قلم خمسة اظافر من يد واحدة في مجلس واحد وحلق ربع الرأس وطيب عضوا في مجلس او مجالس مختلفة فعليه بكل جنس دم على حدة ولو قلم خمسة اظافر من الاعضاء الاربعة المتفرقة تجب الصدقة لكل طفر نصف صاع في قول ابي حنيفة وابي يوسف وكذلك لو قلم من كل عضو من الاعضاء الاربعة اربعة اظافر تجب عليه الصدقة وان كان جلثها ستة عشر في كل طفر نصف صاع من خطه الا اذا بلغت قيمة الطعام دما فينقص منه ماشاء كذا في شرح الطحاوي انكسر طفر

وعذرهما واحد وقد صرح الشافعية بعدم لزوم شيء بذلك وعلاوبا ان ما يؤمر به المتفرغون وهذا مضطر الى التخلف عنه واما مكان الوقوف فجزة من اجزاء المزدلفة اي جزء كان والمزدلفة كلها موقف الا وادي محسر وقد يقدم الكلام فيه في الوقوف بعرفة فارجع اليه وحد المزدلفة من مازمي عرفة الى قرني محسر قال الفارسي وعبارة بعضهم ما بين مازمي عرفة وقرني محسر وقال الكرمانى الى مازمي محسر وفي الطرابلسي الى قرن محسر يمينا وشمالا من تلك الشهاب والجبال وليس المازمان ووادي محسر منها وفي بعض النسخ المازمان ووادي محسر ليسا من المزدلفة وفي فتح الجليل حاشية البياضى قال الزمخشري وليس المازمان ولا وادي محسر من المشعر

الحرام وعبر غيره بقوله من المزدلفة ولا تنافي بينهما واول وادى محسر من القرن المشرف من الجبل الذي على يسار الذاهب الى مناوخره اول منى وهى منه الى العقبة وذكر الطرابلس ما يفيد ان طول محسر الى مناميل وليس وادى محسر من منى ومن منى دلفة وانما هو ميل بينهما ويسمى وادى النار كذا ذكر بعضهم وقال السروجى فى الغاية ان بطن محسر من منى فى الصحيح والشافعية يقولون هو بين منى ومنى دلفة والصحيح الاول انتهى وقالوا من عرفات الى منى دلفة فرسخ ومن منى دلفة الى منى فرسخ ومن منى الى مكة فرسخ والفرسخ ثلاثة اميال وقد قدمنا ان حد المزدلفة من مازى عرفة ولا يخفى ان ما بين عرفات ومازىه اقل من فرسخ بكثير فلا يتأتى قولهم من عرفة الى منى دلفة فرسخ الا ان يحاسب الى قرح ومثل هذا يتأتى فيما بينه وبين منى وقولهم وليس المسازمان من منى دلفة يفهم منه ان مسافة المزدلفة غير داخله فى الفرسخ وبه صرح بعض العلماء حيث قال ان مسافة منى دلفة ميل فقط وعلاه بعضهم بان حصد الحرم من مكة من تلك الجهة سبعة اميال على ما قاله النووى وبين

المحرم وتعلق فاخذه فلاشئ عليه كذا فى الكافى وحكم التنف والقص والاطلاء بالنورة والقلع بالا سنان حكم الحلق كذا فى السراج فروع متعلق بالسابقة فى كل موضع اذا فعل مختاراً يلزمه الدم كاللبس والتطيب والحلق والقلم اذا فعل ذلك بعله او ضرورة فعليه اى الكفارات شاء كذا فى شرح الطحاوى وذلك اما النسك او الصدقة او الصوم فان اختار النسك ذبح فى الحرم كذا فى المحيط وان ذبح فى غير الحرم لا يجوز عن الذبح الا اذا تصدق بلحمه على سنة مساكين على كل واحد منهم قيمة نصف صاع من الخطة كذا فى شرح الطحاوى وان اختار الصوم صام ثلاثة ايام مكان شاء كذا فى المحيط ان شاء تابع وان شاء فرق كذا فى شرح الطحاوى وان

فى الفرسخ الذى بين منى وبين منى دلفة فيه نظر لان الكلام فى المسافة التى بينهما فكيف يصح ادخال احداهما فيها انتهى والمشاهد يرد هذا القيل فتأمل وحد المازمين من العليين الذى هما احدا الحرم من جهة عرفة الى اول المزدلفة ثم قيل طول المازمين ميلان وقيل ثلاثة اميال وقيل اكثر وطول المزدلفة قيل ميل وقيل ميلان وطول محسر قيل ميل وقيل خمسة امياله ذراع وطول منى ميلان وخمسة واربعون ذراعا والمسازمان هو الطريق المضيق بين الجبلين ثم للمزدلفة ثلاثة اسماء المزدلفة والمشعر الحرام وجمع كذا ذكره الطحاوى وقيل المشعر الحرام فى المزدلفة لاعتين المزدلفة قاله الكرماتى وهو الاصح وقال فى القاموس المشعر الحرام بالمزدلفة وعليه بناء اليوم

ووهم ظنه جبلا بقرب ذلك البناء وفي الكشف المشعر الحرام قرح وهو الجبل الذي يقف عليه الامام وعليه المفيدة وقيل المشعر الحرام ما بين جبلي المزدلفة من مازمي عرفة الى وادي محسر وليس المازمان ولا وادي محسر من المشعر الحرام والصحيح انه الجبل انتهى يعني قرح وكذا صححه الشافعية ان المشعر الحرام هو قرح لاجتماع المزدلفة وقال حافظ الدين في تفسيره وقرح جبل صغير في آخر المزدلفة ❀ فصل ❀ في الدفع من مزدلفة الى مناة فاذا فرغ من الوقوف واسفر جدا دفع الامام والناس معه قبل طلوع الشمس قال في الكافي وما ذكر في مختصر القدوري فاذا طلعت الشمس افاض الامام مؤول او غلط وتاويله انه ارداه واذا قربت الى الطلوع وقال

اختار الصدقة تصدق بثلاث اصوع حنطة على ستة مساكين لكل مسكين نصف صاع والافضل ان يتصدق على فقراء مكة ولو تصدق على غير فقراء مكة جاز كذا في المحيط ويجوز التملك فيه وطعام الاباحة على قول ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد لا يجوز فيه الا التملك كذا في البدائع والظهيرية ❀ الرابع ❀ في الجماع ودواعيه والجماع فيما دون الفرج والممس والتبلة بشهوة لا تفسد الحج والعمره انزل اولم ينزل وعليه دم كذا في المحيط وكذا لو عاتقها بشهوة ولواتي بهيمة فاولجها فلا شيء عليه الا اذا انزل فيجب عليه الدم ولا تفسد حجه ولا عمرته كذا في شرح الطحاوي في باب الحج والعمره وان نظر امرأة بشهوة فامني لاشيء عليه كما لو تفكر فامني

في الهداية هكذا وقع في بعض النسخ من المختصر وهو غلط والصحيح انه اذا اسفر افاض وفي فتاوى السراجية ثم يأتي الى مناة قبل طلوع الشمس او حين طلوعها او بعدها كيف تيسر انتهى وهذا خلاف ما تقدم الان يرا دبه الجواز فلا خلاف وفي شرح القدوري الافاضة مع الامام سنة ولو افاض قبله لا يلزمه شيء بخلاف الافاضة من عرفة كذا في الوجيز واذا دفع فليكن بالسكينة والوقار شعاره التلبية والازكار فانه مستحب واذا بلغ بطن محسر اسرع فانه مستحب عند الاثمة الاربعة قدرمية الحبران كان ماشيا وحرك دابته ان كان راكبا ثم يخرج منه الى منى سالكا طريق الوسطى التي تخرج الى العقبة ❀ فصل ❀ في رفع

الحصا قال الكرمانى يستحب ان يرفع من المزدلفة سبع حصيات مثل حصي الخنزير ويحملها معه التي منى ويرمي بها جرة العقبة وذكر الفارسي اذا مر بالجبل الذي على الطريق التقط منه سبعين حصيات وفي مناسك الحصري جرى التوارث بحمل الحصا من جبل على الطريق فيحمل منه سبعين حصاة وذكر بعض المشايخ يأخذ من المزدلفة سبعين حصاة وهذا خلاف السنة وليس مذهبنا هذا وفي البدائع والاستحبابي والتحفة يأخذ حصا الجمار من المزدلفة او من الطريق وفي الظهيرية يستحب التقاطها من قوارع الطريق وكان ابن عمر يأخذ الحصيات من جمع وفي المحيط والكافي يأخذ الحصا من قوارع الطريق وفي الهداية يأخذ الحصا من اى موضع شاء لامن عند

الجمرة فان ذلك يكره قال ابن الهمام شارح كلامه فافاد انه لاسنة في ذلك يوجب خلافها
الاساءة ويستحب ان يلتقطن صغارا ويكره ان يأخذ حجرا واحدا كبيرا فيكسره سبعين حجرا
صغرا كما يفعله رعا الناس اليوم ويستحب ان يغسل الحصاة ويكره اخذها من عند الجمرة فان
اخذ من الجمرة فرمى بها جازع الكراهة وقد اساء وقال مالك لا يجوز قال في الفتح وما هي الكراهة
تنزيه ويكره اخذها من موضع نجس ولورما هتجسة جاز وكذا يكره اخذها من حصي المسجد
ولو اخذها من غير المزلفة جاز بلا كراهة ﴿ فصل ﴾ في بيان قدر الحصى قال بعضهم اصغر
من الانملة طولا وعرضا وقيل مثل بندقة القوس وقيل قدر النواة لا طول منها وقال في المحيط

قال الحسن في مناسك حصا الخذف يكون
مثل النواة واقصر انتهى وقيل قدر البقلا قيل
هو المختار وقيل قدر الحصاة ولورمى بالكبر
من هذا او اصغر جاز غير انه لا يرمى بالكبار
من الحجارة قاله في الفتح المراد من الاول الا
كبر منها قليلا والمراد من الثاني الا كبر كثيرا
كالصخرة العظيمة ونحوها وما يقرب منها ويجب
كون المنع على وجه الكراهة وبه صرح
الكرماني فقال ولورمى بحجر كبير حاز ويكره
وفي المحيط ولورمى بالكبر من حصي الخذف
يجزئه ولكن لا يستحب ذلك وفي الينابيع فان
رمى بالاصغر اجزاه وليس بمستحب

﴿ باب مناسك منى ﴾ في يوم النحر
ومنى شعب طولاه ميلان وعرضه يسير والجبال
المحيطة به ما قبل منها عالية فهو من منى

كذا في الهداية وكذا ان طال النظر او كرر كذا
في السروجي وكذا الاحتلام لا يوجب سوى
الفعل وان استنى بكفه فانزل فعليه دم عند ابي
ح اذا كان مفردا بحجة وجامع باثره قبل وقوفه
بعرفة وهما محرمان فسدت حجتهما اذا التقى
اثنان وغابت الحشقة وعليهما المضي والاتمام
على الفساد وعلى كل واحد منهما الدم وتجزيء
الشاة في ذلك وعليهما قضاء الحجة من
قابل ولا تجب عليهما العمرة كذا في شرح الطحاوي
ويستوى فيه الوطى عن نسيان وعمدوا كراه
ونوم ومن الصوم والمجنون كذا في المحيط ولو كان
الزوج صبيا يجمع مثله فسد حجبه اذونه ولو
كان هي صبية او مجنونة انعكس الحكم كذا في
الفتح ولو جامع قبل الوقوف بعرفة ثم جامع فانه

وما ادبر فليس من منى وعبرة بعضهم حدها من جهته المغرب جرة العقبة ومن المشرق بطن
السييل اذا هبطت من وادي محسر قال في البحر وحده منى كما ذكره الارزقي وغيره ما بين جرة
العقبة ووادي محسر وليست الجمرة ولا وادي محسر من منى انتهى وانكر عز الدين بن جماعة
هذا وقال وكيف تكون الجمرة خارجة عن منى وقد اتفقت الشافعية على ان رميها تحت منى ثم
قال ولم ينقل عن اجد ان الجمرة ليست من منى استدل على ذلك ببعض الآثار فاذا اتى منى يوم
النحر تجاوز عن الجمرة الاولى والثانية في ذلك اليوم حتى ينتهي الى جرة العقبة وهي اول جرة
يلحقها اذا جاء من مكة واخر الجمرات بميلى منى ولا يشتغل بشئ اخر قبل رميها بعد دخول وقتها

في كيفية الرمي فاذا طلع الشمس قد درج واتى الجمرة يقف في بطن الوادي من اسفله الى اعلاه ويجعل منى عن يمينه والكعبة عن يساره ويقف حيث يرى موقع الحصاة ويستقبل الجمرة كذا في البدايع وقاضخان والمقيد والمزيد والمنافع والواحي والغزنوي والكرمانى والحصيرى وفي النجبة والغنية والوبرى يرمى من اسفل الوادى الى اعلاه وفي الينابيع من الجانب الايمن وفي الاسيجابى فوق جانبه الايمن وفي المرغيناني اختار مشايخ بخارى كيف مارى جازو ويقف حيث يرمى موقع الحصاة ويستقبل الجمرة ثم يرمى سبع حصاة مثل حصى الخذف يكبر مع كل حصاة وقطع التلبية باولها وكيفية الرمي ان يضع الحصاة على ظهر ابهامه اليمنى ويستعين عليها بالسجدة كذا

ينظران كان في مجلس واحد لا يجب الاדם واحد وان كان في مجلسين مختلفين فعلى كل واحد منهما دمان في قول ابى ح و ابى يوسف واو جامع مرة بعد اخرى على وجه الرفض والاحلال فلا يلزمه لذلك اكثر من دم واحد سواء كان في مجلس واحد او مجلس متعددة كذا في شرح الطحاوى ولو جامع امرأته بعد الوقوف بعمره لا يفسد حجه جامع ناسيا او عامدا كذا في قاضخان ويجب على كل واحد بدنه واو جامع مرة اخرى كان في مجلس واحد لا تجب عليه الابدنة واحدة وان كان في مجلسين تجب عليه بدنه الاول وشاة للثاني في قول ابى ح و ابى يوسف كذا في شرح الطحاوى وان كان الجماع الثاني على وجه ارفض فلا دم عليه للثاني كذا في المحيط وان

في الهداية قال في شرح النجم وهو الاولى وقال في القمح شرح الهداية هذا التفسير يحتمل كلا من تفسيرين قيل بهما احدهما ان يضع طرف ابهامه اليمنى على وسط السبابة ويضع الحصاة على ظهر الابهام كانه عاقد سبعين فيرمىها وعرف منه ان المسنون في كون الرمي باليد اليمنى والاخران يخلق سببته ويضعها على مفصل ابهامه كانه عاقد عشرة وهذا في التمكن من الرمي مع الوجه والوجهة هسير وقيل ياخذ بطرفي ابهامه وسببته وهذا هو الاصح لانه ايسر والمعتاد صرح به في النهايه والقمح وغيره واليه اشار في المحيط يرمى الرمية المعروفة وقيل يضع السبابة على رأس الابهام كعاقد ثلثين ويرمى الحصاة بطرف الابهام كذا في السراجية وفي الولوالجية

وهو الاصح انتهى وهذا كله بيان الاولوية واما في حق الجواز فلا يتقيد بهيئة دون هيئة بل يجوز كيف ما كان ثم اذا وضع يرميها من اسفل الى اعلاه فوق حاجبه الايمن نص عليه الامام خواهر زاده ويكبر مع كل حصاة ويقول بسم الله والله اكبر غمنا للشيطان وحزبه ورضا للرحن اللهم اجعل حجي مبرورا وسعي مشكورا وذنبنا مقهورا ولوسج او هلال او قال غيره مما من ذكر الله تعالى مكان التكبير جاز ويرمى بيده اليمنى وحدها قال في النجبة ويستحب ان يرفع يده في الرمي حتى يرى بياض ابضه والا فضل ان يرمى جرة العقبة راكبا وغيرها ماشيا ولورماها من فوق العقبة اجزاء الا انه خلاف السنة الامن عذروهم وقدر الرمي ان يكون بين الراى وبين موضع

وقوع الحصى خمسة اذرع فصاعدا لان مادونها وضع او طرح وهو خلاف السنة وفي الفتح وما قدر به بخمسة اذرع في رواية الحسن فذلك تقدير اقل ما يكون بينه وبين المكان في المسنون انتهى واذا فرع من رمى جرة العقبة لا يقف عندها للدعاء بل ينصرف الى رحله بخلاف الاولى والوسطى ولا يشترط لصحة الرمي ان يكون الرمي في موضع مخصوص ولا على هيئة مخصوصة من قيام او استقبال او غير ذلك بل على اى حاة كان ومن اى موضع رمى جاز لكن يشترط لصحة الرمي ان يقع الحصى برمييه في اصل الجرة او قريب منه وقدر بعضهم القريب بشئ اذرع والبعد ما فوقه وقبل اثلاثة اذرع البعد وما دونه قريب وذكر بعض الشافعية عن اشافع الجرة

مجمع الحصى لا ماسال من الحصى فمن اصاب مجمع الحصى بالرمي اجزاه ومن اصاب انذى ليس بمجموعة لم يجزه انتهى والمراد بمجمع الحصى في موضع معروف وهو الذى كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يرمى يوم النحر غير جرة العقبة ولا يصلى بمعى صلوة العيد لالعدم المصربل لاشتغال الحاج بالناسك في ذلك اليوم بخلاف الجمعة لانه لا يتفق هجوم الجمعة كل سنة في ايام الرمي صرح به في المحيط والذخيرة وغيرهما * فصل * في قطع التلبية يقطعها مع اول حصاة يرميها من جرة العقبة سواء كان في الحج الصحيح او الفاسد وسواء كان مفردا بالحج او متمتعاً او قارناً في الصحيح من الرواية كذا قيده قاضى خان والطرابلسي وذكر في شرح

جامع بعد الخلق فعليه شاة كذا في الكافي واو جامع بعد ما طاف طواف الزيارة كله او اكثره لاشئ عليه ولو طاف لها ثلاثة اشواط تجب بدنة وحجته تامة كذا في شرح الطحاوى ولولم يخلق حتى طاف الزيارة ثم جامع قبل الخلق فعليه شاة كذا في التبيين وان جامع في العمرة قبل ان يطوف اربعة اشواط فسدت عمرته فيمضى فيها ويقضيها وعليه شاة وان جامع بعد ما طاف اربعة اشواط او اكثر فعليه شاة ولا تفسد عمرته كذا في الهداية واذا جامع المعتمر مرة بعد اخرى في مجلسين فعليه بالناسك شاة وكذلك لو جامع بعد ما فرغ من السعى كذله في الايضاح هذا اذا كان قبل الخلق وان كان بعد الخلق فلا شاة عليه كذا في شرح الطحاوى

النقابة الكوهستاني وعن الطرفين انه لا يقطع التلبية الا بعد الزوال كما في المحيط انتهى وذكر ابن فرشته شارح المجمع نقلا عن المحيط ويقطع القارن حين ياخذ في الطواف الثاني لانه يخلل بعده انتهى وهو ملتبس ولعل المراد فيه القارن الذى فاتته الحج لما ذكر في الحاوى قال محمد فايت الحج اذا تخلل بالعمرة يقطع التلبية حين ياخذ في الطواف الثاني وان كان قارناً ففاته الحج يقطع التلبية حيث ياخذ في الطواف الثاني انتهى والافقيه ما فيه واو حلق قبل الرمي قطع التلبية بلا خلاف كما في المحيط وفي التاثير خانية واذا لم يخلق حتى زالت الشمس فقد انقطع التلبية ايضا عند ابى يوسف وروى عن ابى ح رضى الله عنه انه لا يقطع التلبية حتى يرمى جرة العقبة الا ان تغيب الشمس فحينئذ يقطع التلبية وهو الرواية عن محمد وهذا بناء على ان

عند أبي ح جرة العقبة لا يفوت وقتها بزوال الشمس انتهى وقوله يفوت وقتها عند أبي حنيفة ماول بالوقت والافهو مخالف كما سيأتي وان زار البيت قبل ان رمى ويحلق ويذبح قطعها في قول أبي ح ومحمد وروى عن أبي يوسف انه يلبي مالم يحلق او تزول الشمس من يوم النحر واذ زالت الشمس ولم يرم جرة العقبة عن أبي ح انه يلبي حتى يرمي جرة العقبة الى ان تغيب الشمس فح يقطع التلبية وعن محمد ثلاث روايات فظاهر روايته كابي ح ورواية ابن همامه فيمن لم يرم قطع التلبية اذ غربت الشمس من يوم النحر وهو رواية الحسن عن أبي حنيفة ورواية هشام اذا مضت ايام النحر ذكره في البدائع وغيره واودح قبل الرمي يقطع التلبية في قول أبي حنيفة اذا كان قارنا او تمتعا الا ان كان مفردا

وهو واحد الروايتين عن محمد وروى ابن سماعة عن محمد انه لا يقطع * فصل * في وقت رمي جرة العقبة اول وقته يدخل بطلوع الفجر الثاني من يوم النحر فلا يجوز قبل طلوعه وذلك وقت الجواز وقت وجوبه طلوع الشمس وآخر وقته طلوع الفجر الثاني من غده وفي مبسوط شيخ الاسلام ان ما بعد طلوع الفجر من يوم النحر وقت الجواز مع الاساءة وما بعد طلوع الشمس الى الزوال وقت مسنون وما بعد الزوال الى الغروب وقت الجواز بلا اساءة والليل وقت الجواز مع الاساءة وفي الفتح لا بد من كون محل ثبوت الاساءة عدم العذر حتى لا يكون رمي الضعفة قبل الشمس ورمي ازعاء ليل يلزمهم الاساءة وكيف بذال بعد الترخيص وفي المربعاني من حين زوال الشمس يعني يوم النحر الى

وان كان قارنا وجامع قبل ان يطوف لعمرته فسدت عمرته وحجته ويمضي فيهما وعليه حجة وعمره من قابل وسقط دم القران كذا في المحيط وعليه شتان كذا في المحيط وان جامع بعد ما طاف لعمرته قبل الوقوف فسدت حجته ولم تفسد عمرته وعليه دمان وعليه قضاء الحج من قابل وسقط عنه دم القران وكذا اذا جامع بعد ما طاف لعمرته اربعة اشواط وان جامع بهد ما وقف بعرفة لا تفسد عمرته ولا حجته وعليه جزور لحجته وشاة لعمرته ولزم دم القران كذا في المحيط ولو جامعها بعد ما طاف طواف الزيارة او اكثر فلا شيء عليه الا اذا طاف طواف الزيارة قبل الحلق او التقصير يجب عليه شاتان لبقاء الاحرام لهما جميعا

ما قبل طلوع الفجر الثاني من غده وقت جوار الرمي مع الكراهة والاساءة وهذا خلاف مختار شيخ الاسلام وفي الهداية والكافي والبدائع والكرمان وغيرها ان عند أبي ح وقت الرمي يوم النحر يمتد الى غروب الشمس وعن أبي يوسف وقته يمتد الى وقت الزوال وما بعده قضاء واعلم انه يفهم من هذا بادي الرأي انه يفوت وقت الرمي بالغروب في هذا اليوم فيجب الجائر لتركه وليس كذلك لما صرح غير واحد بخلاف ذلك في الهداية وغيرها فان اخره الى الليل رماه ولا شيء عليه وفي البدائع فان لم يرم حتى غربت الشمس فرمى قبل طلوع الفجر من اليوم الثاني فلا شيء عليه في قول اصحابنا وفي مبسوط شمس الأئمة في ظاهر المذهب وقته الى غروب الشمس ولكنه لو رمى بالليل

لا يلزمه شيء وفي الفتح ويثبت وصف القضاء في الرمي من غروب الشمس عند أبي ح الا انه لا شيء فيه سوى ثبوت الاساءة ان لم يكن بعدد ولو اخل الى الغدر ما وعليه دم عند أبي ح خلافا لهما **فصل** في الذبح فاذا فرغ من رمي جرة العقبة يوم النحر ينصرف الى رحله ثم ان كان الحاج مفردا لا يجب عليه الذبح بل يستحب له ذلك فيذبح ويحاق فان قدم الحلق هنا لا يجب عليه شيء وان كان قارنا او متمتعاً لا يجب عليه الذبح ان كان موسراً كما سيأتي ويقدم الذبح على الحلق وجوبا والسنة ان يذبح بنفسه ان كان يحسن ذلك وان لم يذبح بنفسه يستحب ان يحضر عند الذبح ويستحب ان يكون مذبحها ومحرها مستقبل القبلة ويستحب ان تكون شفرته حادة غايبة الخد نم يحفر حفرة في الارض ادمها ويشد ثلاث قوائمها يديها

واحدى رجليها ثم يستقبل القبلة والشفرة في يده على هيئة حرمة الصلوة ويقول قبل الذبح وجهت وجهي للذي فطر السموات الى قواه وانا من المسلمين اللهم تقبل مني هذا النسك او هذه الاضحية واجعلها قربانا لوجهك واعظم اجرى عليها ثم يأخذ مقدمة هديه بيد اليسرى ويغطي عينه التي ينظر بها الى الذبح ثم يأخذ الشفرة بيده اليمنى ويضعها على مذبحة ومخز منه ويمر الشفرة سريعا ويسمى الله تعالى حالة وضع الشفرة والامر ان يقول بسم الله والله اكبر وعن شمس الأئمة الحلواني يقول بسم الله الله اكبر يدون الواو ومع الواو كره او ما يقوم مقامه ويقطع العروق الاربعه او الاكثر منها فاذا قطع حل قوائمه ثم يقوم ويدعو

ولو جامع مرة اخرى فان كان في المجلس الاول فلا يجب عليه شيء غير ذلك وان كان في مجلس آخر فعليه دمان وتجزئه شاتان كذا في شرح الطحاوي وان كان متمتعاً فان لم يسق الهدى مع نفسه فالجواب فيه كالجواب في المفرد بالحج والمفردان ساق الهدى مع نفسه فهو والقارن سواء في بعض الاحكام وهو سقوط دم التمتع متى جامع قبل الطواف لعمرته او قبل الوقوف بعرفة ولزوم الدمين متى جامع بعد الوقوف بعرفة كذا في المحيط والمرأة والرجل في ذلك سواء وكذا اذا جوعت نائمة او مكرهة او جامعها صبي او مجنون كذا في قاضيخان الخامس في الطواف والسعي والرمي والجار ولوطف طواف الزيارة محدثا فعليه شاة وان كان جنباً فعليه

ولا يحتاج الى النية عند الذبح بل يكفي السابقة وكلما كان الهدى اعظم واسم فهو افضل واما كون اشاة فذكر في التودر انه يستحب العقرا وهي البيضاء وقيل يستحب قوائمها ورأسها اسود وسابرها ابيض وتماه يعرف في الاضحية وسنين بعض الاحكام في باب الهدى انشاء الله تعالى **فصل** في الحلق والتقصير واذا اراد الحلق يبدأ باليمين ثم عن ابي ح رحمه الله المعبر في الحلق البداء يمين الخالق لا المحلوق فيبدأ بشقه اليسر من المحلوق وهذا هو المشهور عنه عند المشايخ وقال في الفتح بعد ذكر حديث خلق النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يفيد ان السنة في الحلق البداء بيمين المحلوق رأسه وهو خلاف ما ذكر في المذهب وهذا هو الصواب وقال

السروجي وعند الشافعي يبداء عيين المحلوق وذكر كذلك بعض اصحابنا ولم يعز الى احدوا السنه
اولى وقد صح بداءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بشق رأسه الكريم من الجانب الايمن وليس
لاحد بعده كلام وقد كان يحب التيامن في شأنه وقد اخذ الامام بقول الحجام ولم ينكره ولو كان
مذهبه خلافا لما وافقه وفي مناسك الشيخ ابن غمران ويستقبل القبلة المحلق ويبداء بالجانب الايمن
من رأسه قال في منسك ابن الجمر والبجر هو المختار وقال في التبعة هو الصحيح وقد روى رجوع
الامام على نقله عنه الاصحاب لانه قال اخطأت في الحج في مواضع كذا وكذا فذكر منها البداية
بيمين الخالق فصح تصحيح قول الاخير واذا اراد الخلق يستحب ان يفيض الماء على ناصيته ويستحب

ان يدعو عند الخلق وبعده ويكبه ويدعو
لوالديه والمسلمين ويستحب ان يدفن ما خلق
او قصر ولا يأخذ من شعر لحيته ولا من شاربه
ولا من طفره وان فعل لم يضره ذكره
الطرابلسي وقال الكرمانى وعندنا لا يستحب
وان فعل لم يضره وذكر الزيلعي ويستحب له
اذا خلق راسه ان يقص طفره وشواربه
ولا يأخذ من لحيته شيئا لانه مثله ولو فعله
لا يجب عليه شيء وفي البدائع ولبس على
الحاج اذا خلق ان يأخذ من لحية الله تعالى
وهذا ليس بشيء لان الواجب خلق الراس
بأنصص ولان خلق الحية من باب المثلة ولان ذلك
تشبيه بالنصارى وفي القبح ولا يأخذ من شعر
غير رأسه ولا من طفره فان فعل لم يضره لانه
اوان التحلل وهذا كله مما يحصل به التحلل لانه

بدنة وكذا لوطافا اكثر جنبا او محدثا او افضل
ان يعيد الطواف مادام بمكة ولا يذبح عليه والاصح
ان يعيد في الحدث ندبا وفي جنبابة وجوبا ثم
ان عاده وقد طاف محدثا لادم عليه وان
عاده بعد ايام النحر وقد طاف جنبا في ايام
النحر لا شيء عليه وان عاده بعد ايام النحر يجب
الدم عند ابى ح بالتأخير كذا في الكافي وتسقط
عنه البدنة كذا في السراج ولورجع الى اهله
وقد طاف جنبا يجب ان يعود ويعود باحرام
جديد وان لم يعد وبعث بدنة اجزأه الا ان
العود هو الافضل ولورجع الى اهله وقد طاف
محدثا ان عاد وطاف جازا وان بعث بالشاة فهو
افضل كذا في التبيين ومن ترك من طواف
الزيادة ثلاثة اشواط فادونها فعليه شاة فلو

قضا التفث كذا عله في المبسوط انتهى وعبرة المبسوط وليس على الحاج اذا قصر ان يأخذ
شيئا من لحية او شاربه او اظفاره او ينور فان فعل لم يضره ثم عله بما مر ثم ذكر في اخر الباب
واذا لم يبق على المحرم غير التقصير فبدأ بقص اظفاره فعليه كفارة وذلك لان احرامه باق ما لم
يخلق او يقصر ففعله يكون جنابة على الاحرام قال الشافعي لا يلزمه شيء بناء على مذهبه ان
تحلل الحاج يكون بالزى فقص الاظفار بعد الرمي لا يكون جنابة منه انتهى فهذا هو المشهور
عن الاصحاب مما بأتى عن بعضهم من جواز ذلك مخالف القاعدة المشهورة من ان التحلل هو الخلق
عندنا واعلم ان بعض هذه العبارات يشير الى ان الاخذ من الشارب وغيره يكون قبل الخلق وبعضها

يشير الى انه بعده فان كان المراد الاول فليس على الاطلاق بل فيه خلاف قال في الخزانة الاكل اذا لم يبق على المحرم الا التقصير فبداء بقلم الظفار او قص الشارب او اخذ الحية لزمه كفارة لذلك وفي الكافي وليس للمحرم ان يقيم اظفاره قبل الحلق او التقصير لبعده في الاحرام وفي المحيط ابيح له التحلل فغسل رأسه بالخطمي وقلم ظفره قبل الحلق وعليه دم لان الاحرام باق لانه لا يتحلل الا بالخلق فقد جنى عليه بالطيب وذكر الطحاوي لادم عليه عند ابي يوسف ومحمد لانه ابيح له التحلل فيقع به التحلل وفي البدائع وعليه الدم بغسل رأسه بالخطمي في قول ابي حنيفة وفي قول ابي يوسف ومحمد لادم عليه ذكر الطحاوي الخلاف وقال الجصاص لا عرف فيه خلافا والصحيح

انه يلزمه الدم لان الحلق والتقصير واجب فلا يقع التحلل الا باحدهما فلم يوجد مكان احرامه باقيا فاذا غسل رأسه بالخطمي فقد ازال التث في حال قيام الاحرام فيلزمه الدم وفي البدائع واوغسل رأسه بالخطمي بعد الرمي قبل الحلق يلزمه دم على قول ابي ح على الاصح لان احرامه باق لا يزول الا بالخلق انتهى وان كان المراد الثاني فكذلك ولا يتخلو عن الخلاف لان الكرماني نفى استجابه وان يلبى اثبتته الا ان يكون مرآد الكرماني قبل الحلق بناء على الخلاف ومراد الزيلعي بعده كما هو ظاهر من كلامه والحاصل من هذا كله انه اختلف المشايخ في الحاج اذا حل له الحلق هل يحل له قبل ان يحلق غيره مما خطر عليه بالاحرام ام لا فقليل نعم والاصح لا كما مر ثم اعلم ان هذا

رجع الى اهله اجزأه ان لا يعود ويبعث شاة كذا في الهداية ولو طاف الاقل من طواف الزيارة محدثا نرجع الى اهله يجب عليه الصدقة لكل شوط نصف صاع من خنطة الا اذا بلغت قيمتها ما فانه ينقص منها ما شاع ولو طاف اقله جنبا ورجع الى اهله يجب الدم وتجزئه الشاة وان كان بمكة فاعاده طاهرا سقط ما وجب عليه وعند ابي ح ان اعاده في ايام العرس سقط وان اعاده بعدها يجب عليه الصدقة لكل شوط نصف صاع من خنطة كذا في شرح الطحاوي في باب الحج والعمرة ولو طاف طواف الزيارة وفي ثوبه نجاسة اكثر من قدر الدرهم اجزأه ولكن مع الكراهة ولا يلزمه شيء كذا في المحيط ومن طاف طوافي الصدر محدثا فعليه صدقة

الاختلاف في الحاج اما المعتمر فلا يحل له قبل الحلق شيئا مما مر انفا قال ذكر الطحاوي في شرح الآثار في مسألة الحاج يحتمل ان يكون حلق الراس اذا حل حلت الاشياء واحتمل ان لا يحل حتى يكون الحلق فاعتبرنا ذلك فرأينا المعتمر يحرم عليه باحرامه في عمرته ما يحرم عليه باحرامه في حجه ثم رايناه اذا طاف البيت وسعى بين الصفا والمروة فقد حل له ان يحلق ولا يحل له النساء ولا الطيب ولا اللباس حتى يحلق فلما كانت حرمة العمرة قائمة وان حل له ان يحلق خيب يحلق ولا يكون اذا حل له ان يحلق في حكم من قد حل له ما سوى ذلك من اللباس والطيب والقص كان كذلك في الحجبة لا يجوز لمن حل له الحلق فيها ان يحل له شيء مما سواه مما كان حرم عليه بما تم يحلق قياسا ونظرا على ما جمعو عليه في العمرة انتهى

كلامه وفي شرح معاني الآثار فتأمل له تجده مصرحا بما قلنا والله سبحانه اعلم ثم المسنون خلق جميع
الراس او تقصير جميعه واما قدر الواجب فربع الراس ولا يحل بدون الربع فان خلق اقل من الربع
لم يجزه وان خلق الربع يجزيه ويكره لتركه السنة وقال الشيخ كمال الدين شارح الهداية ومقتضى
الدليل في الخلق وجوب الاستيعاب كما هو قول مالك وهو الذي ادين الله به والله سبحانه وتعالى
اعلم انتهى وهذا خلاف ما اتفق عليه الأئمة غير مالك وقيل واجد وهو عدم وجوب الاستيعاب
قال الكرمانى فان خلق او قصر اقل من النصف اجزاه وهو مسمى في ذلك لان السنة خلق جميع
الراس او تقصيره جميع الراس وقد ترك ذلك فيكون مسبثا وتقييد بالاقل من النصف شعر بانه لو خلق

او قصر النصف لا تثنى الاساءة وتعليه يفيد
انه لا يثنى الا بخلق الجميع او تقصيره وقال
في البحر لم ارفأدة في تقييده بالنصف بل لو خلق
ما فوق الربع اجزاه ويكون مسبثا الا ان شووى
ذكر في شرح مسلم ان اقل ما يجزى من الخلق
والنقصير عند ابى حنيفة ربع الراس وعند
ابى يوسف نصف الراس فلعل الكرمانى اشار
بذلك الى نفي قول ابى يوسف انتهى وفي البدائع
واما الكراهة فلان المسنون وهو خلق
جميع الراس وترك السنة مكروه انتهى واما
التقصير فقدر بالائمة قال في الهداية والكافي
وغيرها والتقصير ان يأخذ من رؤوس شعره
مقدار الائمة انتهى هكذا اطلقوا وقال
في البحر واما التقصير فالقدر الواجب فيه
مقدار ربع الراس ان كان غير مسترسل ولا يجوز

وهذا هو الاصح وان طاف اقله محدثا فعليه
صدقة في الروايات كلها وتسقط بالاعادة
بالاجماع كذا في السراج ولو طاف طواف الصدر
كله جنبا او اكثره يجب عليه الدم ونجسته الشاة
ان كان رجع الى اهله وان كان بمكة واعاده
سقط ولا يجب عليه للتأخر شي بالاتفق ولو طاف
اقله جنبا ان رجع الى اهله يجب عليه الصدقة
لكل شوط نصف صاع من الخنطة وان كان
بمكة واعاده سقط بالاجماع كذا في شرح
الطحاوى ولو ترك طواف الصدر او اكثره تجب
عليه شاة ولو ترك ثلاثة اشواط من طواف
الصدر فعليه ان يطعم ثلاثة مساكين لكل مسكين
نصف صاع من ركدان الكافي اذا طاف للزيارة
جنبا ووجبت عليه الاعادة فان طاف للصدر

اقل من الربع كافي الخلق والافضل تقصير الجميع وان كان الشعر مسترسلا فالقدر الواجب فيه مقدار
الائمة انتهى وفي البدائع لكن اصحنا قالوا يجب ان يزيد في التقصير على قدر الائمة من اطراف
جميع الشعر واطراف اشعر لا يساوى طولها عاده بل يتفاوت فلو قصر قدر الائمة لا يصير مستوفيا
هذا المقدار من جميع الشعر بل من بعضه فوجب ان يزيد عليه حتى يتيقن باستيفاء قدر الواجب
فيخرج عن العهدة يتيقن وفي شرح الكثر والتقصير ان يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعر ربع
الراس مقدار الائمة وفي المحيط الافضل ان تقصر المرأة من كل شعر بمقدار ائمة وان قصرت
الربع اجزاه لا مادونه فان التقصير في حقها معتبر باخلق في حقه وفي الغاية والرجل والمرأة

في التقصير سواء في القنواوي الولوالجي تقصر من شعر ربيع رأسها قدر الائمة وقيل تأخذ من اطراف شعر رأسها قدر الائمة من غير تقدير بالربع قال الكرماني ويكفيها قدر الائمة تأخذ من رأسها قال هكذا في بعض شروح القدوري والتجريد للهندواني وذكر في الكافي وفي اداب المفنين ان المرأة لو قصرت مقدار الائمة من احدى جانبي رأسها وذلك يبلغ قدر النصف او دونه اجزاها وعلل فيها وقال لان حلق ربع الرأس وتقصير ربعه مثل حلق جميع الرأس في وجوب الدم فكذا في حصول التحلل انتهى وقالوا في الاشياء التي تفارق المرأة الرجل انه ليس عليها ان تقصر ربع رأسها كما في الرجل بل عليها ان تقصر من اطراف شعرها مقدار الائمة والحاصل ان في التقدير

في حقها اختلاف فلذا قال الزبيعي وذكر بعضهم انها تقصر من رأسها ما شاءت من غير تقدير بالربع بخلاف الرجل قال وقد ذكرنا من قبل انها كالرجل في التقدير بالربع انتهى والحلق افضل للرجل وحرام على المرأة الا للضرورة

❖ فصل ❖ ومن لا شعر على رأسه بان كان اصلع او مخلوقا فانه يجري الموصى على رأسه وجوبا هو المختار وقيل استينانا وقيل استحبابا وان حلق بالنورة والخرق او التنف يده او اسنانه او قاتل غيره فنتفه اجزاه عن الحلق ويحل به لكن الحلق بالموسى افضل ولو تعذر الحلق لعارض تعين التقصير او التقصير تعين الحلق ولولهد شعره او جعله طفلا يرقال الهندواني في تجريد له المجاكم الشهيد على الملبد والنظاير التقصير دون الحلق وفي الكافي

في آخر ايام التشريق على الطهارة وقع الصدر عن طواف الزيارة وصار نارا طواف الصدر فيجب عليه دم لتزكه وهذا بلا خلاف ويجب عليه دم آخر لتأخير طواف الزيارة عند ابي ح كذا في المحيط ولو طاف طواف الزيارة بمحذو طواف الصدر في آخر ايام التشريق طاهرا فعليه دم كذا في التبيين وان طاف طواف الزيارة على غير وضوء وطاف طواف الصدر حنبا فعليه دمان في قولهم دم لطواف الزيارة ودم لطواف الصدر وان ترك كلا الطوافين فهو حرام على النساء ابدا وعليه ان يرجع ويطوف طواف الزيارة وطواف الصدر عليه دم لتأخير طواف الزيارة عند ابي ح ولا شيء عليه لتأخير طواف الصدر لانه غير موقت واذا ترك طواف الزيارة خاصة وطاف طواف الصدر فقط طواف

اذا البد شعره بالصمغ حتى لا يعمل فيه المفراض يجب عليه الحلق ولا يدع عليه الحلق او التقصير في جميع ذلك لان الحلق شرط للمرجوع من الاحرام صرح به في الكفاية فلا يقوم الدم مقامه لكن اذا تعذر اجراء آلة على رأسه من قرح او علة صار حلالا بدون الحلق نص عليه محمد رحمه الله تعالى ولا شيء عليه صرح به في البحر الزاخر وفي منسك الفارسي والطرابلسي بمقتلة لم يقدر على مسح رأسه في الموضوء لانه في المحيط وغيره والا حسن ان يؤخر الاحلال الى اخر الوقت من ايلم التعر وان لم يؤخره فلا شيء عليه وفي خذانة الاكن لو تعذر عليه اجراء الموسى على رأسه لجراحات وقضى نسكه فله ان يحل في العمرة واما في الحج يؤخره الى اخر ايام النحر ثم يحل له رجاء البرء انتهى والمغرب

ابن الجهمي في مناسكه فقل عن الخفية انه اذا لم يقدر على الحلق ولا على التقصير لوجعه به يجب عليه شاة انتهى وهو مخالف لنص محمد ولو خرج الى البادية فلم يجد آلة او من يحلقه لا يجزيه الا الحلق اول تقصير وليس هذا بعذر واذا حلق المحرم راس محرم عند جواز الحلق يوم النحر لم يكن عليه شيء وكذا لو حلق رأس نفسه وقت التحلل وان لم يجد القارن او المتنع الهدى ولم يصم الثلث هل يجوز له التحلل بالحلق او يجب عليه التأخير الى وجدان الهدى ذكر في شرح الطحاوي فان لم يجد هديا حل وعليه دم المتعة ودم لاحلاله قبل ان يذبح ولا دم عليه لترك الصوم انتهى وظاهره اطلاق التحلل له وينبغي ان يجب عليه التأخير الى آخر ايام النحر ولا شك في افضليته

اليه واما التأخير الى ما بعد ايام النحر فلا يجب للمرجح الزايد وعدم الفائدة لان تأخير الحلق عن ايام النحر موجب الدم * * * فصل * في زمان الحلق ومكانه وشرايط جوازه فعند ابي حنيفة حلق الحاج يختص بالزمان وهو ايام النحر والمكان وهو الحرم وعند ابي يوسف لا يختص باحد منهما كذا في الهداية والكافي وشرح الكنتز وغيرهما وقيل حلق الحاج يختص بالحرم بالاتفاق مع ابي يوسف والاصح انه على الخلاف كذا في الهداية وشرح الجامع وغيرهما وذكر الكرماني والسروجي عن ابي يوسف الحلق يختص بالزمان لا المكان انتهى وعند محمد يتوقت بالمكان دون الزمان وعند زفر يتعين بالزمان لا المكان كذا في غير موضع واما الحلق في العمرة فلا يتوقت بالزمان بالاجماع

ويختص بالمكان عند الامام ومحمد خلافا لابي يوسف وزفر وهذا الخلاف في التوقيت في حق التضمين بالدم فاذا حلق في غير ما يوقت به يلزمه الدم عند من يوقته ولا شيء عند من لم يوقته اما في حق التحلل فلا يتوقت بالاتفاق في اي مكان وزمان اتى به يحصل به التحلل بلا خلاف اذا وجد بعد الاباحة وشرط وقوع الحلق المعتبر في حق التحلل ان يكون بعد طلوع فجر يوم النحر في الحج وبعد اكثر الطواف في العمرة وبعد ذبح الهدى في الحرم في المحصر ووجوده قبل ذلك كعدمه في حق التحلل * * * فصل * في حكم الحلق حكم حصول التحلل به وهو صيورته حلالا فيباح له جميع ما خطر عليه بالاحرام من الطيب وغيره الانساء هذا هو المسطور في غير

موضع وقال الكرمانى ودواعيها كانت قبيل والملس وفي منسك الفارسي والطرا بليسي ولا يحل
الجماع فيما دون الفرج بخلاف الملس والقبلة وفي الزيلعي وقال مائك والطيب لانه من دواعي
الجماع كما يحرم سائر الدواعي من القبلة والملس بالاجماع وفي شرح المجمع عند قوله الا النساء يعني
لم يحل في وطنهن او دواعيه واغرب في اختلاف المسائل فنقل عن ابي حنيفة التحلل الاول يبيح
جميع المحظورات الا النساء وقتل الصيد ويكره الطيب الا انه ان تطيب فلا شيء عليه بخلاف النساء
والصيد فانهما يوجبان عليه انتهى وهذا خلاف ما في كتب الاصحاب الا ان ابن فرشته شارح المجمع ذكر
معزيا الى الخاتمة الصحيح ان الطيب لا يحل له لانه من دواعي الجماع والذي صرح به غير واحد باحثة

جميع المحظورات من الطيب وغيره مما سوى
الجماع ودواعيه فان اراد بالخاتمة فتاوى فاضيل
المعروف او شرحه على الجماع فليس فيهما
ذلك وانما ذكر فيهما ذاك فيمن رمى ولم يحلق
كما سيأتي بمصرح واعلم انه لا يحصل التحلل عندنا
الا بالحلق او ما يقوم مقامه فالرمي ليس بمحلل
حتى لورمى لا يتحلل في حق اللبس والطيب
ونحو ذلك مالم يحلق او يقصر صرح به
الكرمانى وغيره الا انه محلل في حق الحلق
ولكن لو حلق قبل الرمي حل بالاتفاق
وفي فتاوى فاضيل وشرحه على الجماع
الصغير وبعذارمى قبل الحلق يحل له كل شيء
الا النساء والطيب وعند ابي يوسف يحل له
الطيب ايضا وان كان لا يحل له النساء والمصحح
ما قلنا لان الطيب داغ الى الجماع وانما عرفنا

الصدر صدقة وان طاف للزيارة اربعة اشواط
ولم يطف للصدر يجوز حجه عندنا وعليه شاتان
شاة لتقصان تمكن في طواف الزيارة وشاة لترك
طواف الصدر يبعث بهما فيذبحان في العام
الثاني بمضى كذا في فاضيل ومن طاف طواف
القدوم محدثا فعليه صدقة وان كان جنبا فعليه
شاة كذا في السراج وذكر في غاية البيان
ان طاف محدثا وسعى ورمى عقبيه فهو جائز
والافضل ان يعيدهما عقيب طواف الزيارة
وان طاف له جنباً وسعى ورمى عقبيه
فانه لا يعتد به ويجب عليه السعي عقيب
طواف الزيارة ويرمل فيه كذا في البحر واذا
طاف للعمرة محدثا او جنباً فادام بمكة يعيد
الطواف فان رجع الى اهله ولم يعد في المحدث

حل الطيب بعد الحلق قبل طواف الزيارة بالاثر وفي التبعة ذكر الفارسي المذهب عندنا ان الرمي
ليس بمحلل وان بعد الرمي قبل الحلق لا يحل له شيء من المحظورات اصلا انتهى وما في فتاوى
يحل له كل شيء خلاف ما صرح به غير واحد من ان عند ابي حنيفة لا يحل له شيء سوى الحلق من قلم
الاطفار والاخذ من الحمية والشارب والغسل بالخطمي واللبس وغيرها واما عند ابي يوسف ومحمد
فقليل له تحل هذه الاشياء وقل لا يصح الجصاص عدم الحل عند الكل وقد تقدم وكذا الذبح
ليس بمحلل الا في المحصر وما في البدائع ان الذبح من القارن والمتمتع بمحلل كالحلق فراده في حق قطع
النبية وجواز الحلق يعني لو ذبح القارن قبل الرمي والحلق قطع انبسية لانه حل من وجه حين

ايح الى خلق بخلاف ما اذالم يذبح حتى لا يحل له الخلق وبخلاف المفرد لان حل حلقه لا يتوقف على ذبحه
وفي الجوهرة شرح القدوري ووطاف للزيارة قبل الخلق لم يحل له الطيب والنساء وصار بمنزلة
من لم يطف كذا في الكرماني * باب طواف الزيارة * واذا فرغ من الرمي والذبح والخلق يوم
الحجر بفيض ويدخل مكة في يومه ذلك وهو الافضل والافق اليوم ان في الثالث ولا يؤثر
غناها في زور البيت ويطوف طواف الزيارة سبعة اشواط تامة كل واحدة من الحجر الى الحجر وعلى
الوجه الذي ذكرنا فلو نقص عن ذلك لم يكمل له الطواف ويصلي ركعتي الطواف عند المقام
وهو افضل او غيره فان كان قد سعى بين الصفا والمروة عقيب طواف القدوم او غيره على ما بينا

فلا يرمل ولا يضطبع في هذا الطواف ولا يسعى
بعده وان لم يقدم السعي رمل فيه وسعى بعده
واما الاضطباع فلا يس في طواف الافاضة
سواء قدم السعي اولاً لانه قد تحلل من اجرامه
وليس المحيط والاضطباع في حال بقاء الاجرام
وهذا بانفاق الرواية الثلاثة خلافاً للشافعية قال
في البحر ولكن ذكر في الخادم من كتب الشافعية
ان الاضطباع انما يس لمن لم يكن لابسا للمحيط
ثم انما لا يأتي بالرمل والسعي اذا أتى بهما على وجه
مسنون وبعد طواف كامل اما اذا أتى بهما
بعد طواف ناقص بان طاف للقدوم مجدداً
او جنباً رمل فيه ويسعى بعده فعليه اعادتهما
بعد طواف الزيارة في الحدث ندباً والجنبابة
حتماً فان لم يعد السعي في الجنبابة فعليه دم
ولاشئ عليه في الحدث ولا يترك الرمل

تلزمه الشاة وفي الجنب تكفيه الشاة استحسنانا
كذا في المحيط من طواف لمرته وسعى على
غير وضوء فادام بمكة يعيدهما فاذا اعادهما
لاشئ عليه فان رجع الى اهله قبل ان يعيد
فعليه دم لترك الطهارة فيه ولا يؤمر بالعود
او قوع التحلل باداء الركن وليس عليه
في السعي شئ اذا اعاد الطواف ولم يعد السعي
في الصحيح كذا في الهداية وان طاف للزيارة
وعورته مكشوفة اعاد مادام بمكة وان لم يعد
فعليه دم كذا في الاختيار ومن ترك السعي بين
الصفا والمروة فعليه دم وحججه تام كذا في القدوري
وان سعى جنباً او حائضاً او نفساء ففسخه صحيح
وكذا الوسعي بعدما حل وجامع وكذا بعد الاشهر
كذا في السراج ولو طاف راكباً او محمولا او سعى

في الوجهين ولورمل في القدوم ولم يسع بعده هل يعيد الرمل في الزيارة لم اجده منقولاً وقولهم
الرمل انما شرع في طواف بعده سعى ظاهر في عدم اعتداد الاول وذكر في مختصر شرح النقاية
للمكارم ووطاف للزيارة بالرمل وسعى ان سعى قبل سواء رمل قبل او لم يرمل وان لم يسعى قبل وان لم يرمل
رمل وسعى معاً فقط لان السعي لم يشرع الامر وكذا الرمل لم يشرع الامر في طواف بعده سعى انتهى
وذكر في شرحه الشمس الكوهستاني عند قوله طاف بالرمل وسعى ان كان سعى قبل فيه اشعار بان
لوم يسعى رمل وسعى وان رمل انتهى ولو قدم السعي عقيب طواف القدوم ولم يرمل في القدوم
سقط عنه الرمل في طواف الزيارة لان الرمل انما يشرع في طواف بعده سعى ولا يسعى ههنا كذا

في العناية وفي الغاية ثم ان اصحابنا ذكروا في كتبهم انه اذا فرغ من طواف الامامة والسعي رجع الى منى ولم يذكر استنجاب دخول البيت وشرب ماء زمزم في هذا المقام وانما هو فيما اذا رجع واذا فرغ من الطواف حل له كل شيء حرم عليه من النساء وغيرها لكن بالخلق السابق لا بالطواف لان الخلق هو المحلل دون الطواف غير انه اخر عمله الى ما بعد الطواف في بعض الاشياء فاذا طاف عمل عمله والاصل ان في الحج احلالان الاحلال الاول بالخلق الاول او انتصير ويحل به كل شيء الا النساء والا حلال الثاني بطواف الزيارة ويحل به النساء ايضا لكن هو ايضا بسبب الاول بدليل انه اول ما يحلق حتى طاف بالبيت لم يحل له شيء حتى يحلق **فصل** وهذا الطواف هو المفروض

في الحج باجماع الامة ولا يتم الحج الا به صرح به غير واحد وهو ركن والركن منه اربعة اشواط واما ما زاد على الاربعة فواجب يجبر باندم وهو الصحيح نص عليه محمد في المبسوط وذكر في البحر العميق قال في المحيط الركن في طواف الزيارة اربعة اشواط وما زاد عليها واجب لثمة الركن وهو الصحيح نص عليه محمد في المبسوط وذكر ابو عبدالله الجرجاني الركن ثلثة اشواط وثلاث شوط وعليه مشي في البدائع فقال المفروض منه هو اكثر الاشواط وهو ثلثة اشواط واكثر الشوط الرابع وقال الشيخ المحقق كمال الدين شارح الهداية بل الذي ندين به ان لا يحزى اقل من السبع ولا يجبر نقص بشيء وهو مذهب الائمة الثلاثة ثم اذا كان المذهب عندنا ان لاكثره حكم الكل فلو طاف اربعة

بين الصفا والمروة راكبا او محمولا ان كان ذلك من عذر يجوز ولا يلزمه شيء وان كان من غير عذر فادام بمكة فانه يعيد واذا رجع الى اهله فانه يزيق لذلك دما عندنا كذا في المحيط ومن افاض من عرفات قبل الامام وقبل الغروب فعليه دم اما بعد الغروب فلا شيء عليه فان عاد قبل الغروب سقط عنه الدم على الصحيح وان عاد بعد الغروب لا يسقط في ظاهر الرواية لافرق بين ان يفيض باختياره او ندمه بغيره كذا في السراج ومن ترك الوقوف بمزدلفة فعليه دم كذا في الهداية ولو ترك الجمار كلها اورمى واحدة او جرة العتبة يوم النحر فعليه شاة وان ترك اقلها تصدق لكل حصاة نصف

اشواط وقد حلق ثم جامع لاشيء عليه لانه حلال ولو طاف ثلثة اشواط فهو والذي لم يطف اصلا سواء لان الاقل لا يقوم مقام الكل ولا يحزى عنه البدل بل يجب الاتيان بعينه **فصل** في وقت هذا الطواف وزمانه فاول وقته حين يطلع الفجر الثاني من يوم النحر بلا خلاف بين اصحابنا حتى لا يجوز قبله اصلا ولا آخره في حق السقوط اتفاقا بل العمر كله وقته حتى اتي به يكون اداء ولو بعد ستين الا انه يجب فعله في ايام النحر والايام في المشهور من الرواية عن ابي حنيفة وهي المذكورة في المبسوط وعندهما يسن ذلك فيكره تأخيرها عنها بالاتفاق واما وقت الفضيلة فيوم النحر بعد الرمي والذبح والخلق وهذا باتفاق العلماء قال ابن الجهمي ويلى يوم النحر في الفضيلة اليوم الثاني ثم

يوم الثالث ثم يخرج وقت افضلية ثم وقت الواجب عند ابي حنيفة ايام النحر في المشهور من الرواية
كانص عليه المشايخ قال في الغاية وايضاح الطريق هو الصحيح وفي بعض الحواشي وبه يفتي
وهو المذكور في المبسوط والهداية وقاضحان والكافي والبدائع وغيرها وذكر القدوري في شرحه
مختصر الكرخي ان اخره ايام النحر وبعده الكرماني وصاحب المنافع والمصنفين ويجوز ادائه
في ايام النحر صرح به في الظهيرية وغيره * فصل في شرائط صحة هذا الطواف * الاسلام
وتقديم الاحرام والوقوف والنية وايمان اكثره وادائه بعد دخول وقتها وكونه بالبيت قال
في البدائع فمحصول الطائف كائنا حول البيت هو ركن الطواف سواء كان بفعل نفسه او بفعل غيره

وسواء كان عاجزا عن الطواف بنفسه فطاف
به غيره بامر او بغير امره او كان قادرا
عليه فعمله غيره ولا يجوز فيه النيابة الالغى
عليه الذي اغنى عليه قبل الاحرام فلو طاف عنه
واحد بامر او بغير امره يقع عن الغمى عليه
على الصحيح وقيل لا يقع عنه بل يشترط حضوره
في طاف به واما كونه في المسجد والابتداء من الحجر
الاسود فقد قدمنا الكلام في ذلك واما العقل
والبلوغ والحريية فليس بشرط واما واجباته
وسننه فقد ذكرنا من قبل والترتيب بين الطواف
والرمي سنة وليس بواجب وكذا بينه وبين
الحلق حتى لو طاف قبل الرمي والحلق لاشئ
عليه الا انه قد خالف السنة فيكره صرح به
غير واحد كما سيأتي وذكر في منية المناسك لابي
النجا وجوب الترتيب بين ذلك ذكر ابن امير

صاغ الا ان تبلغ قيمته شاة فينقص ما شاء كذا
في الاختيار وتجب شاة بتأخر التسك عن مكانه
كما اذا خرج من الحرم وحلق رأسه سواء كان
الحلق للحج او للعمرة عند ابي حنيفة ويجب
ذمان عند ابي حنيفة بتقديم القارن والمتنع الحلق
على الذبح وعندهما يلزمه دم واحد كذا في
النحر * الباب العاشر * في الصيد وجزائه
(وفيه) فصلان (الاول) في الصيد الصيد
هو الحيوان الممتنع التوحش في اصل الخلقة
وهو نوعان بري وهو ما يكون توالده وتناسله
في البر وبحري وهو ما يكون توالده في الماء لان
الموارد هو الاصل والتعيش بعد ذلك عارض فلا
يغيره ويحرم الاول على المحرم دون الثاني
كذا في التبيين ان قتل محرم صيدا فعليه الجزاء

الحاج في منسكه امرأة حاضت قبل طواف الزبارة وعزم ركبتها على القول ولم تطهر فاستفتت
هل تطوف ام لا وهل اذا طافت يتم حجها ام لا قالوا يقال لها لا يحل لك دخول المسجد فان دخلت
وطفت اثنتي عشرة طوافك وعليك ذبح بدنة وهذه المسألة كثيرة الوقوع تحير فيها النساء انتهى
والتجربة التي استمر دهرها ونسبت ايام عاداتها اذا حجت تطوف طواف الزيارة لانه ركن ثم تعيده بعد
عشرة ايام وتطوف للصدر لانه واجب في الحساوي ولا تطوف بالبيت تطوعا ويطوف طواف
الزيارة مرتين ولكن ينبغي ان يكون بين الطوافين عشرة ايام وتطوف للصدر ولا تقضى ولا تعيد
لانها ان كانت طاهرة فقد ادت وان كانت حائضا فليس عليها طواف الصدر كذا في المحيط والله

اعلم ﴿ فصل ﴾ واما شرائط وجوبه فاحرام الحج والاسلام والعقل والبلوغ واما الحرية فليست بشرط الوجوب فيجب على العبد ولا يجب على الصبي والمجنون والكافر ولا يسقط هذا الطواف بعد وجوبه بحال مادام حيا واما اذا مات في الطر ابلسى عن محمد فيمن مات بعد وقوفه بعرفة واوصى باتمامه الحج يذبح عنه بدنة للمردلفة والرمي والزيارة والصدر وجاز حجه وفي المبسوط في ضمن تعليل الدم لا يقوم مقام طواف الزيارة والبدنة قد تقوم مقامه حتى اذا مات بعد الوقوف بعرفة واوصى بالانمام عنه تجب بدنة لطواف الزيارة وفي فتاوى قاضخان والسراجية الحاج عن الميت اذا مات بعد الوقوف بعرفة جاز عن الميت لانه ادى ركن الحج انتهى ولا مفسد الطواف ولا فوات قبل

المات ﴿ فصل فاذا فرغ من طواف ﴾ الزبارة رجع الى منى ولا يبيت بمكة ولا في الطريق بل يأتي منى فيبيت بها ليلاتها وهذه البتونة سنة وليست بواجبة فلو بات بغيرها يكره له وتحصل هذه السنة بدوثة اكثر الليل بمنى فلو اتى مكة ليلا لطواف الزيارة مثلا فطاف ورجع الى منى قبل نصف الليل فبات بها جاز ولا يلزمه ان لا يبرح عن منى ليلاتها وانما عليه ان لا يبيت الا بها اشارة الى هذا في شرح الاثار للطحاوي وفي شرح مختصر الطحاوي لا يبيت بمكة ولا بالطريق حتى يعود ويبيت بمنى سواء كان من اهل السقا او من اهل الرعا او غيرهم خلافا لما شافعي انتهى واعلم انه ورد في بعض الاحاديث انه صلى الله عليه وسلم افاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى وكان ابن

كذا في المون ويستوى في ذلك العامد والناسي والناطئ والمبتدأ بقتل الصيد والعائد الى قتل صيد اخر كذا في السراج والمبتدأ في الحج والعائد فيه سواء كذا في التبيين والمملوك والمباح سواء والجزاء قيمة الصيد بان يقومه عدلان في المكان الذي قتله فيه في زمان القتل لا اختلاف التيمم باختلاف الاماكن والازمنة وان كان في بركة لا يباع فيها الصيد يعتبر قرب الموضع منه مما يباع فيه كذا في التبيين ثم هو مخبر في التيمم ان شاء اشترى بها هديا وذبحه ان بلغت القيمة وان شاء اشترى طعاما وتصدق على كل مسكين نصف صاع من براوصاع من تمر او شعير وان شاء صام كذا في الكافي فان اختار قوم المقتول طعاما وصام عن كل نصف

عمر يفعل كذلك وفي بعضها انه صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بمكة وهذا في الكتب الستة والاول في مسلم وذكر الشيخ كمال الدين ولا شك وان احد الخبرين وهم واذا تعارض فلا بد من صلاة الظهر في احد المكانين في مكة بالسجدة الحرام اولى لثبوت مضاعفة الفرائض فيه ولو تجتمعا الجمع حملناه بمنى على الاتحاد انتهى كلام اصحابنا يشير الى انه يصلي بمنى وبه صرح في البحر الزاخر فقال ثم يعود الى منى فيصلي بها الظهر ويغني ان لا يترك صلوة الجماعة مع الامام بمسجد الحيف ويكثر من الصلوة فيه امام المنارة القديمة المتصلة بالقبة فيصلي في محرابها فانه بني في موضع احجار كانت هناك وكان يصلي النبي صلى الله عليه وسلم عند الاحجار موضع محراب القبة

ولأن في أداء الصلوة نعمة فضيلة عظيمة فلا يترك لكسل نفسه قبل أنه محل الانبياء ومصلى الاخيار وفيه قبر ادم عليه السلام وقيل دفن فيه سبعون نبيا وصلى فيه خمس وسبعون نبيا ثم اذا كان اليوم الحادى عشر وهو الثانى من ايام النحر خطب الامام خطبة واحدة بعد صلوة الظهر لا يجلس فيها كخطبة اليوم السابع منها يعلم الناس احكام الرمي والنفر وما يبق من امور المناسك ويحذر الناس عن السيئات ويجتهد على الطاعات وهذه الخطبة بنى سنة عندنا وما لك وقد تركها اهل الزمان حتى صارت كالشريعة المنسوخة ويفتح هذه الخطبة بالتكبير وحمد الله تعالى وشكره على ما وفق من قضاء مناسك الحج والصلاة على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم والله ولى دينه ولا حول

صاع يوما وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع كان مخيرا ان شأ صام عنه يوما وان شأ اخرج طعاما كذا في الايضاح وان كان الواجب دون طعام مسكين فاما ان يطعم القدر الواجب او يصوم يوما كاملا كذا في الكافي وان اختر الدبيع فعليه الذبح في الحرم والتصدق بلحمه على الفقراء ويجوز الاطعام في اى موضع شأ وكذا الصوم كذا في التبيين وان ذبحه في الحل لم يجزئه عن الهدي واجزئه عن الطعام اذا تصدق بلحمه على الفقراء على كل فقير قدر قيمة نصف صاع من حنطة اذا بلغ قيمته والا فيكمل واذا سرق لحمه بعد الذبح وقد كان الذبح في الحرم فلاس عليه بدله وان كان الذبح خارج الحرم فعليه

ولا قوة الا به ويجمع بمنى اذا كان امير مكة او الحجاز او الخليفة واما امير الموسم فليس له اقامة الجمعة اتفاقا الا اذا استعمل على مكة او يكون من اهل مكة وان لم يستعمل عليها وهذا عندهما وعند محمد لا يجمع بمنى بحال ثم قيل انما يجوز الجمعة عندهما في ايام الموسم وقيل يجوز في جميع الايام والله سبحانه وتعالى اعلم واحكم ﴿ باب رمى الجمار واحكامه ﴾ اعلم ان رمى الجمار واجب لا يجوز تركه وان ترك فعليه دم واياه اربعة فالיום الاول نحر خاص ولا يجب فيه الا رمى جرة العقبة واليومان بعده نحر وتشرىق ويجب فيه رمى الجمار اثنان واليوم الرابع تشرىق خاص ويجب فيه رمى الجمار اثنان ان لم ينفر قبل طلوع فجره اما رمى جرة العقبة في اليوم الاول فقد ذكرناه مع بعض الاحكام فذكر الان رمى بقية الايام

﴿ فصل ﴾ في اوقات رمى الجمار فوق الرمي في اليوم الثانى والثالث من يوم النحر وهو الاول والثانى من ايام التشرىق بعد الزوال حتى لا يجوز الرمي فيهما قبل الزوال في الرواية المشهورة كذا في الهداية وقاضى خان والكافى والبدائع وغيرها وعن ابى حنيفة رضى الله عنه ان الافضل ان يرمى فيهما بعد الزوال فان رمى قبله جاز وحل المروى من فعله صلى الله عليه وسلم على احتساب الافضل ذكره في المنتقى والكافى والبدائع وغيرها وهو خلاف ظاهر الرواية وفي الرغيبانى واما اليوم الثانى من ايام التشرىق فهو كالיום الاول من ايام التشرىق ولو اراد ان ينفر في هذا اليوم وان يرمى قبل الزوال وان رمى بعده فهو افضل وانما لا يجوز قبل الزوال لمن لا يريد النفر كذا روى الحسن

الحسن عن ابي ح رضى الله عنه وفي المبسوط لشمس الاثمة السرخسي روى الحسن عن ابي حنيفة انه اذا كان من قصده ان يتجمل في النفر الاول فلا بأس به ان يرمى في اليوم الثالث من يوم النحر قبل الزوال وان رمي بعد الزوال فهو افضل وان لم يكن ذلك من قصده لا يجوز له الرمي الا بعد الزوال لانه اذا كان من قصده التجمل قربا يلحقه بعض الخرج في تأخير الرمي الى بعد الزوال لانه لا يصل الى مكة الا بالليل وهو محتاج لان يصل الى مكة بالنهار فيرخض له في ذلك في ظاهر الرواية لا يجوز له الرمي قبل الزوال انتهى فصار عن ابي ح ثلث روايات الرواية المشهورة ورواية المثنى ورواية الحسن وقتلوى السراجية ثم جرى الرسم انهم لا يكتشون تمام اليوم الثالث من ايام التشريق حتى يرموا فيه الجار بل يرتحلون قبل الزوال من اليوم الثاني من ايام التشريق ثم منهم من يكت ويرمى بعد الزوال وهو الصواب ومنهم من يرمى قبل الزوال وذلك لا يجوز الا

في رواية عن ابي ح رحمة الله عليه انتهى واما الوقت المسنون في اليومين فيتم من بعد الزوال الى غروب الشمس وما بعد انغروب الى طلوع الفجر وقت مكروه واذا طلع الفجر فقد فات وقت الاداء عند الامام خلافا لهما وبقي وقت القضاء اتفاقا واما وقت الرمي في اليوم الرابع من ايام الرمي وهو الثالث من ايام التشريق فن طلوع الفجر الى غروب الشمس الا ان ما قبل الزوال وقت مكروه وما بعده مسنون وفي البدائع مستحب ولم يذكر الكراهة قبله وهذا عند الامام اما عند صاحبيه فلا يجوز قبل الزوال

بدله كذا في المحيط وان اختار الهدى وفضل منه شيء لا يبلغ الهدى فهو بالخيار في الفضل ان شأ صام عن كل نصف صاع من بزوما وان شأ تصدق به واتي كل مسكين نصف صاع وان شأ تصدق بالبعض ويصوم بالبعض وعلى هذا لو بلغت قيمته هديين كان له الخيار ان شأ ذبحهما او تصدق بهما او صام عنهما او ذبح احد هما وادى بالآخرى الكفارات شأ اوجع بين الثلاث كذا في التبيين ولو قتل المحرم صيدا في الحرم فعليه ما على المحرم الذي كان خارج الحرم ولا يجب عليه شيء لاجل الحرم كذا في النهاية الحلال اذا قتل صيدا في الحرم فحكمه على ما ذكر الا ان الصوم لا يجوز فيه والقارن اذا قتل صيدا فعليه جزأ ان كذا في شرح

في اليوم الرابع اعتبارا بما قبله واذا غربت الشمس من اليوم الرابعة فقد فات وقت الاداء والقضاء بالاجماع ولولم يرمى في يوم النحر او الثاني او الثالث رماه في الليل ولا شيء عليه لان ليالى الرمي تابعة لايامها فصارت الليل وقت الرمي في ايام الرمي ولورمي ليلة الحادي عشر او غيرها عن غدها لا يوضح لان الايام في الحج في الحكم الايام الماضية للمستقبله فيجوز رمي يوم الثاني من ايام النحر ليلة الثالث ولا يجوز فيهما رمي يوم الثالث فلو اخر رمي يوم الاول الى الثاني اوترك رمي الجمار كلها الى اليوم الرابع رماها فيه على التأليف بالاتفاق وعليه دم عند ابي ح ولا شيء عليه عندهما ولولم يقض حتى غربت الشمس من اليوم الرابع سقط الرمي لذهاب وقته وعليه دم واحد اتفاقا وهذا تصريح

في انه لا يبق وقت الرمي في الليلة الرابع عشر بخلاف الباقي التي قبلها وبه صرح في القمح فصل
في صفة الرمي في الايام الثلاثة واذا كان اليوم الثاني من ايام الحر المسمى يوم التفرغ من الجمار
الثالث بعد الزوال ويقدم الظهر على الرمي وهو الصحيح ويسدء بالجرة الاولى وهي التي تلي
مسجد الخيف والمزلفة فيرمي عندها سبع حصيات مثل حصي الخذف كما يرمي مع كل حصاة
ويقول بسم الله والله اكبر غما للشيطان وحزبه ورضاء للرحمن واعلم انهم ذكروا في رمي جرة
جهة الوقوف للرمي ولم يتعرض اكثرهم لذلك في غيرها وتعرض لها في المطلب الفايق شرح
كثر الدقائق فقال يا بني الجرة الاولى من اسفل مني وبصعد اليها وبعلوها حتى يكون ماعن يساره

اقل مما عن يمينه ويستقبل الكعبة ثم يرميها ثم
يتقدم عنها قليلا ويحرف عنها قليلا ويحمد
الله تعالى ويهلل ويكبر مع حضور وخشوع ويمكث
كذلك قدر ثلث احراب قرأة من القرآن ثم يأتي جرة
الوسطى ويمكث كذلك قدر ثلث احراب قرأة
من القرآن ثم يأتي جرة الوسطى ويصنع عندها
كما يصنع عند ما قبلها الا انه لا يتقدم عن يساره كما
فعله قبله لانه لا يمكن ذلك هنا بل يتركها يمين ويقف
بطن المسيل منقطعاً عن ان يصيبه حصا الرمي
انتهى وقد اجاد فيما افادوا واذ فرغ منها يقف بالمقام
الذي يقف الناس فيه بعد تمام الرمي لا عند
كل حصاة مستقبل القبلة فيكبر ويهلل ويسبح
ويحمد ويحمد الله تعالى ويثنى عليه ويصلي
على النبي صلى الله عليه وسلم ويسأل الله
تعالى حوائجه ويتضرع اليه ويرفع يديه

خذ ومنكبيه ولا يجاوز منكبيه ويسطهما ويجعل باطن كفيه نحو السماء وكذا في قاضخان
وغيره وذكر الطرابلسي وفي منسك الكرماني ويرفع يديه حد ومنكبيه ويجعل باطنهما نحو
القبلة في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف نحو السماء هكذا ذكر في كيفية رمي جرة العقبة ثم ذكر
في غيرها ويجعل باطن كفيه نحو السماء ولم يتعرض للخلاف ولا يخفى ان لا رفع عند جرة العقبة عنده
اصلاً فلا وجه لذكره هناك وظاهر عبارته انه نقل عن الكرماني وليس كذلك لان الكرماني
لم يذكر ذلك وانما ذكر ذلك صاحب سراج الوهاج في باب الصلوة بقوله انه عند الجزتين يجعل
باطنهما عند الكعبة في ظاهر الرواية وعن ابي يوسف نحو السماء وكذا في شرح المجمع وفي الغاية

عن المرغيناني يرفعهما حذ ومنكبيه بسطاً وفي الزنايع يرفع يديه عند كل حصاة ويكبر ويهلل
ويسبح ويحمد الله تعالى ويثنى عليه ويسأل الله تعالى حاجته ثم يأتي المقام وقيل يقول عند كل حصاة
يرميها بيمينه بسم الله والله اكبر ويرفع يديه انتهى من الغاية وفي شرح القدوري ويرفع يديه
عقب كل حصاة * فصل في صفة * رمى اليوم الثاني ببدء بما يلي مسجد الخيف فيرمي
سبع حصاة يكبر مع كل حصاة ويقف عندها فرفع يديه عقب كل حصاة ويدعو الله لحاجته
ويهلل ويسبح ويحمد الله تعالى ويثنى عليه ثم يأتي المقام فيقف هناك ويدعو قال وذكر في مناسك
حسن بن زياد انه يقول عند كل حصاة يرميها بيمينه بسم الله والله اكبر ثم يرفع يديه ويقول

اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعياً مشكوراً
وذنباً مغفوراً انتهى وقدم تصريح بعض
المحققين انه يقف عند المقام بعد تمام
الرمي لا عند كل حصاة ونص محمد علي
رفع اليدين عند الجمرات وما في الضاية وغيرها
لا يفعل ذلك في غيرها في سائر الادعية يراد به
الى المنكبين والا فالرفع سنة الادعية وقد
صرح المشايخ بالرفع في سائر ادعية الحج
ويشغى ان يستغفر لآبويه واقاربه واصحابه
ومعارفه وسائر المسلمين ويقف طويلاً قيل يقف
قدر سورة البقرة كذا اختار بعض المشايخ
في الحاوي ويقف مقدار ما يقرأ عشرين
اية من سورة البقرة وكذا في المضمرات واما
موضع الوقوف للدعاء فقد مر بعض تفضيله
وقال في النهاية مغيزاً الى التهذيب يريد

فان وجده بعد الجح ميتاً وعلم ان موته كان
بسبب آخر ضمن الجرح فقط كذا في النهر
ولو جرح صيداً ونفث شعره او قطع عضوانه
ضمن ما نقصه ولو نفث ريش طائر او قطع قوائم
صيد فخرج من حيز الامتناع فعليه قيمته كاملة
كذا في الهداية محرم كسر بيضة الصيد فان كانت
مذرة فلا شيء عليه وان كانت صحيحة ضمن
قيمتها عندنا كذا في النهاية وكذا اذا شوى بيض
صيد كذا في المحيط ولو جرح صيداً فكفر ثم قتله
كفر اخرى ولو لم يكفر حتى قتله لزمته كفارة
بالقتل ونقصان بالجراحة كذا في المحيط وان
قتل الصيد بعدما أخرجه من حيز الامتناع هل
يجب عليه جزاء اخر قال في الوجيز لا يجب عليه
اذا كان قبل ان يؤدي الجزاء كذا في السراج

المقام ابدي يقف الناس فيه اعلى الوادي وفي الفتح شرح الهداية والذي صرح به حديث
ابن عمر انه ينحدر في الاولى امامها فيقف وينحدر في الثانية ذات اليسار مما يلي الوادي قال وقوله
بالمقام الذي يقف فيه الناس تعيين لمحله وافادة انه لم يتغير بل الناس توارثون فاهم عليه هو
الذي كان انتهى وما ذكر في مقدمة الغزنوي من انه يصلي ركعتين عند الجمرات بعد الدعاء
الا في جرة العقبة فانه لا بدعو ولكن يصلي ليس في المشاهر من الكتب والاخبار ثم يأتي جرة
الوسطى فيفعل بها جميع ما فعل بالاولى من الوقوف وغيره ثم يأتي جرة العقبة فيرميها من بطن
الوادي كما مر ويسمى ايضا جرة القصوى لانها اقصى جوار من مناسك واقرب الى مكة ولا يقف

للدعاء بعد هذه الجمرة في المشهور كذا فبصد فاصبحان وذكر ابن الجهمي ويدعو عند جرة العقبة من غير ان يقف عنده والوقوف عند الاولين بعد الرمي سنة في الايام كلها وان لم يقف جاز ولا شيء عليه ويقف عند جرة العقبة في الايام كلها ثم الرمي ماشيا افضل اورا كبا قال في التاتار خاتبة في ظاهر الرواية يجوز الرمي راكبا وماشيا وله ان يختار ايها شاء وعند ابن ح انتهى واختار كثير من المشايخ كصاحب الهداية والكافي والبيهقي وغيرهم ان كل رمي بعده رمي فالافضل ان يرميه ماشيا وكل رمي لا رمي بعده فالافضل ان يرميه راكبا وهو مروى عن ابن يوسف راحة الله عليه وعبرة بعضهم كل رمي بعده وقوف فالرمي ماشيا افضل وكل رمي لاوقوف

بعده فالرمي راكبا افضل وهو معنى الاول وحاصله ان رمي جرة العقبة راكبا افضل وغيرهما ماشيا في جميع ايام الرمي وفي فتاوى قاضخان وقال ابو حنيفة ومحمد رحمهما الله الرمي كله راكبا افضل لما روى انه صلى الله عليه وسلم فعل كذلك وفي اظهره بطلان استحباب المشي وقال ويستحب المشي الى الجمار وان ركب اليها فلا بأس به والمشى افضل انتهى وهذا هو المروى من فعله صلى الله عليه وسلم في غير جرة العقبة يوم النحر فانه راكبا وهاهنا ركبوا ساير ذلك ماشيا على ما رواه غيره واحدا من ائمة الحديث صحيحا اذا فرغ من الرمي رجع الى منزله قال الكرماني ولا يرجع على شيء بل يرجع الى منزله ويدت تلك الليلة تبنى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الاول فاذا كان من الغد وهو اليوم الثالث من ايام الرمي والثاني من التشريق

حلال جرح صيد الحرم ثم ازداد قيمته بشعر او بدن فأت من الجراحه ضمن نقصان الجراحة وقيمه يوم مات وانقصت قيمته بشعر ثم مات ضمن قيمته يوم جرح ولو ادى الجزاء ثم ازدادت قيمته في الحرم بشعر او بدن ثم مات من الجرح ضمن الزيادة كما قبل التكفير محرم جرح صيدا في الحل ثم حل من الاحرام فزاد شعرا او بدنا ضمن النقصان وقيمه كاملة يوم مات وان فدى قبل الزيادة لا يضمنها فان كان محرما بعد ضمن الزيادة بعد الفداء فان كان الصيد في يده ففدى ثم مات ضمن قيمته مستقلة يوم مات حلال جرح صيد الحرم ولم يخرج من الصيدية وجرح حلال آخر مثل ذلك ومات منتهما فعلى الاول مانقصة جرحه وهو صحيح وعلى الثاني مانقصة جرحه وهو جرح ويحرم ما بقي من قيمته

والثاني عشر من الشهر ويسمى يوم النفر الاول رمي الجمار الثلاث بعد الزوال على الوجه الذي ذكرنا في اليوم الحادي عشر بجميع كفيته ولا يجوز الرمي في هذين اليومين لا بعد الزوال في ظاهر الرواية وقدم فاذا رمي واراد ان ينفر في هذا اليوم من منى الى مكة فله ذلك ولا ثم عليه ولا جزاء وسقط عنه رمي اليوم الرابع والافضل ان يقيم ويرمي يوم الرابع وان لم يقر نقر قبل غروب الشمس من يومه فان لم ينفر حتى غربت الشمس يكره ان ينفر حتى يرمي في اليوم الرابع ولو نفر من الليل قبل طلوع الفجر من اليوم الرابع من ايام الرمي لاشئ عليه وقد أسأ ولا يلزمه رمي يوم الرابع

في الظاهر نص عليه محمد في الرقيات واليه اشار في الاصل وهو المذكور في المتون وروى الحسن عن ابي حاتم يلزمه ان لم ينفر قبل الغروب وليس له ان ينفر بعده حتى لو نفر بعد الغروب قبل الرمي يلزمه دم كما لو نفر بعد طلوع الفجر وهو قول الأئمة الثلاثة ﴿ فصل في رمي يوم الرابع ﴾ واذا لم ينفر وطلع الفجر من يوم الرابع من ايام الرمي والثالث من ايام التشريق والثالث عشر من الشهر وهو اخر ايام التشريق ويسمى يوم النفر الثاني وانفر العمام وجب عليه الرمي في يومه ذلك فاذا زالت الشمس منه رمى الجمار الثلاث على الوجه الذي ذكرنا بلا زيادة ولا تنقيص فان رمى قبل الزوال في هذا اليوم صح عنده خلافا لهما كما مر واذا اراد ان ينفر ومعه حصا

فانه يدفعها الى غيره ليرمي بهما ان احتاج ذلك الغير والافطر حها في موضع طاهر وما يفعله الناس من دفنها فليس بشيء ولا اثر فيه وكذا ما قاله الاوفاني صاحب الحجة من انه لو نفر قبل الرابع رمى حصاة يوم الرابع في هذا اليوم فانه ليس بشيء لان كله بدع ضلالة اعلم انه قد صرح اصحابنا والشافعية بان الافضل ان يقيم رمي هذا اليوم لانه المروى من فعله صلى الله عليه وسلم لما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يأتي الجمار في الايام الثلاثة بعد يوم النحر ماشيا ذاهبا وارجعا وبخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك رواه ابوداود والبيهقي قال الطبراني في الحديث دلالة على ان النبي صلى الله عليه وسلم استكمل الايام الثلاثة بمضى وبه صرح ابن حزم في صفة

فعليهما نصفان فان قطع الاول يده اورجله واخرجه من الصيدية ثم قطع الاخر يده اورجله ضمن الاول قيمته كاملة مات الاول وضمن الثاني مانقصه بقطعه فان مات ضمن الثاني نصف قيمته وبه الجنابتان ولو زاد بينهما ضمن الاول مانقصته جنايته غير زائدة وقيمتها زائدة يوم مات وبه الجنابة الثانية وضمن الثاني مانقصته جنايته زائدة ونصف قيمته يوم مات وبه الجنابتان ولو قتله الثاني او فقاعينه ضمن كل قيمته وبه الجنابة الاولى ولو جرحه الاول غير مستهلك والثاني قطع يده اورجله ومات منها ضمن الاول مانقصته جنايته صححنا ونصف قيمته وبه الجنابتان وضمن الثاني قيمته وبه جرح الاول مات او لا وكذا لو كانا محرمين الا في تنصيف القيمة

حج النبي صلى الله عليه وسلم فقال اطام بها يوم النحر ولبلة النفر ويومه ولبلة النفر الاول ويومه ولبلة النفر الثاني ويومه وهذه ايام التشريق وايام منى انتهى ﴿ فصل في احكام ﴾ الرمي اعلم ان الترتيب في رمي الجمار هل هو شرط فيبدأ بالاولى او ليس بشرط فبأي بدأ صح اتفقت الشافعية والمالكية والحنابلة على اشتراط الترتيب بين الجمرات واضطربت العبارات للاصحاب فيه في البدايع فان ترك الترتيب في اليوم الثاني فبدأ بجمر العقبة فرماها ثم بالوسطى ثم بالتي تلي المسجد ثم ذكر ذلك في يومه فانه ينبغي ان يعيد الوسطى وجرة العقبة لترك الترتيب وانه مسنون لانه صلى الله عليه وسلم ترك المسنون يستحب الاعادة ولا يعيد الاولى لانه اذا اعاد الوسطى وجرة العقبة

صارت هي الاولى وان لم يعد الوسطى والعقبة اجزاء وفي البنايع وان ترك الترتيب في رمي الجمار اجزاء عندنا واساءه قال زفر لا يجوز به انتهى وفي الكرماني ثم الترتيب في رمي الجمرات مستحب عندنا حتى لو عكس الرمي فرمى جرة العقبة اولاً ثم الوسطى ثم الاخرى يستحب ان يعيد ليكون على الوجه المسنون فان لم يفعله اجزاه ولادم عليه وفي المجمع ويسقط الترتيب في الرمي وفي فتاوى السراجية رجل رمى في اليوم الثاني من ايام التمر الجمرات الوسطى والعقبة ولم يرم الجمرات الاولى فعليه ان يرمي الاولى ثم الثانية ثم الثالثة وان لم يرم الا المتروكة جاز وفي القمح هل هذا الترتيب متعين اولاً في المناسك لو بداء في اليوم الثاني بجمرة العقبة ثم بالوسطى ثم بالتي تلي مسجد الخيف فان اعاد

على الوسطى ثم على العقبة في يومه فحسن لان الترتيب سنة وان لم يعد اجزاه وفي المحيط فان رمى كل جمرتين اثنتين ثم اعاد الوسطى بسبع ثم العقبة بسبع وان رمى كل واحدة باربع اتم كل واحدة ثلاث ثلاث ولا يعيد لان لاكثر حكم الكل وكأنه رمى الثانية والثالثة بعد الاولى وان استقبل منها فهو افضل وعن محمد لورمي الجمرات الثلاث فاذا في يده اربع حصيات لا يذري من ابتهن بمن يرميهن على الاولى ويستقبل الباقي لاحتمال انها من الاولى فلم يجوز رمي الاخرين ولو كن ثلاثاً اعاد على كل جمرتين واحدة واحدة ولو كانت حصاة او حصاتين اعاد على كل واحدة واحدة ويجز به لانه رمى كل واحدة باكثرها انتهى قال في القمح وهذا صريح في الخلاف

كذا في الكافي الحرمان اذا قتل صيداً في الحل او في الحرم فعلى كل واحد منهما اجزاء كامل وكذلك لو اشترك عشرة من المحرمين في قتل صيد فعلى كل منهم اجزاء كامل كذا في شرح الطحاوي ولو كان شريك المحرم صبياً او كافراً الاشياء على الصبي والكافر وعلى المحرم اجزاء كامل حلالاً قتل صيداً في الحرم بضربه كان على كل واحد نصف قيمته وكذا لو قتله جماعة يقسم الغرم على عدد اروس وان ضربه احد هما ثم ضربه الاخر كان على كل واحد منهما ما نقصه ضربه ثم على كل واحد منهما نصف قيمته مضروباً بضربتين حلالاً اصطاد صيداً في الحرم فقتله في يده حلالاً كان على كل منهما اجزاء كامل ورجع الاخذ على القاتل بما غرم كذا في قاضيهان

قال والذي يقوى عندي استئان الترتيب لا تعيينه انتهى وفي المبسوط للسرخسي فان بداء في اليوم الثاني بجمرة العقبة فرماها ثم بالجمرات الوسطى ثم بالتي تلي المسجد ثم ذكر ذلك في يومه يعيد على جمرات الوسطى وجرمة العقبة لانه نسك شرع مرتباً في هذا اليوم فاسبق وانه لا يعتد به فكان جمرات الاولى بمنزلة الافتتاح لجرمة الوسطى والوسطى للعقبة فاذا دى قبل وجوب افتتاحه لا يكون مقتداً به كمن سجد قبل الركوع اوسعى قبل الطواف والمقتد بها من رمي الجمرات الاولى فلهاذا يعيد على الوسطى والعقبة انتهى ولا شيء اصرح من هذا في اشتراط الترتيب وفي المحيط عن المتقي عن ابي يوسف في الرجل يرمي الجمرات الثلاث في اليوم الثاني في ابتهن بداء

جاز ولا يعيد شيئا وقال ابوح لا يجوز الا ان يرمى الى تلى المسجد ثم الوسطى ثم جرة العقبة انتهى
ونسب عدم الجواز في الينابيع الى قول زفر وفي التاتارخانية معزيا الى الاصل اذا بدأ في اليوم الاول
بحجرة العقبة ثم بالوسطى ثم بالاولى وقد ذكر ذلك في يومه يؤمر بان يعيد على الوسطى ثم على
جرة العقبة لياتي مسنونا مرتبا ولا يعيد الاولى وفي الاصل ايضا اذا رمى من كل جرة ثلاث
حصيات وكذلك على جرة العقبة لا يعتد برمى في الوسطى وجرة العقبة لانه اتابها قبل ان ياتي
باكثر الرمي عند جرة الاولى شيئا حتى لو رمى من كل جرة اربع حصيات فانه يرمى كل واحدة
بثلاث حصيات لانه اتى باكثر الرمي عند كل جرة وللاكثر حكم الكل فوقع ماري من كل جرة

معتدابه فعليه اكمال رمى كل جرة بثلاث
حصيات لكن لو استقبل رمية فهو افضل
في مناسك الحسن اذا رمى الجرة الاولى بحصاة
ثم رمى الوسطى بحصاة ثم جرة العقبة بحصاة
ثم رجع قربهن بحصاة حصة حتى رمى كل
واحدة منهن سبع حصيات على ما وصف
لك فقدم رمية على الجرة الاولى ورمى اربع
حصيات على الجرة الوسطى فطه ان يتمها
يرمي ثلاث حصيات ورمى جرة العقبة بحصاة
فتمتها برمي ست حصيات انتهى فهذا كله
صريح في اشتراط الترتيب في الرمي واما قوله
في الاصل لياتي مسنونا مرتبا فيحمل على انه
ثبت بالسنة حتى لا يقع التناقض بين كلاميه
ويحصل التوفيق والله سبحانه ولي التوفيق
وفي البدائع فان رمى كل جرة بثلاث حصيات ثم

ولو ان حللا وقارنا قنلا صيدا في الحرم فعلى
الحلال نصف الجزاء وعلى القارن جزآن ولو
ان حللا ومفردا وقارنا اشتركوا في قتل صيد
الحرم فعلى الحلال ثلاث جزاء وعلى المفرد جزاء
كامل وعلى القارن جزاء ان وعلى هذا القياس
تجرى هذه المسائل كذا في شرح الطحاوي
ولو بدأ الحلال وثني المفرد وثلاث القارن ومات
فعلى الحلال ما نقصته جراحته صحيحا من قيمته
وثلاث قيمته وبه الجراحات الثلاث وعلى المفرد
ما نقصته جراحته وبه الجرح الاول وقيمته وبه
الجراحات الثلاث وعلى القارن ما نقصته
جراحته وبه الاوليان وقيمتان وبه الجراحات
ولو كانت الاولى قطع يد او رجل او كسر جناح
والثانية فقا العيدين فعلى الاول قيمته صحيحا

ذكر ذلك فانه يبدأ فيرمي الاولى باربع حصيات حتى يتم ذلك لان رمى تلك الجرة غير
مرتب على غيره فيجب عليه ان يتم ذلك باربع حصيات ثم يعيد الوسطى بسبع حصيات لان
قدر ما فعل حصل قبل الاولى فيعيد مرعا للترتيب وكذا جرة العقبة فان كان قد رما كل واحدة
باربع حصيات فانه يرمى كل واحد بثلاث ثلاث لان الاربع اكثر الرمي يقوم مقام الكل فصار
كانه رتب الثاني على رمى كامل فكذلك الثالث وان استقبل رمية فهو افضل ليكون الرمي في الثلاث
الباقى على الوجه المسنون وهو الترتيب ﴿فصل﴾ ولو نقص حصة لا يدرى من انتهن
نقصها اعاد على كل واحدة منهن حصة ابراه بيقين ولو رمى في اليوم الثاني الوسطى

والثالثة ولم يرم الاولى فان رمى الاولى اعاد على الباقيين فحسن فان رمى الاولى وحدها جاز كذا في الفتح واورى باكثر من السبع لا يضره ولو وضع الحصاة عندها لم يجزه ولو طرحها جاز وكان تاركا للسنة ولورماها فوقعت قريبا من الجرة جاز ولو وقعت بعيدا لا يجوز ولو وقعت بحيث يقال فيه ليس بقريب منه ولا بعيد الظاهر لا يجوز قال في الفتح وفي بعض المناسك والفصل بين القرب والبعد قدر ثلاثة اذرع فادون ثلاث ذرع قريب وكذا الثلثة قريب وعبر بعضهم فقال القريب قدر ذراع ونحوه وفي اتجه محل الرمي الجمار الثلث وهو الموضع الذي عليه الشاخص وما حوله لا الشاخص ونوقف الحصاة في الشاخص اجزاء فلو وقع على فبة الشاخص ولم ينزل عنه فأنظروا انه لا يجزيه

وبعد عن الرمي انتهى والله سبحانه اعلم ولو وقعت على ظهر رجل او حمل او بعير وثبت عليه حتى طرحها الحامل كان عليه اعادتها وكذا ان اخذها الحامل ووضعها لم يجز ولو سقطت عنه بنفسها عند الجرة اجزاء في سنتها كذا روى عن ابي يوسف ومحمد واذا لم يدرا انها وقعت في الرمي بنفسها او ينقض من وقعت عليه وتحريكه ففيه اختلاف والاحتياط ان يعيد الرمي وكذا لورمى وشك لا يدري انها وقعت موقعها ام لا فالا احتياط ان يعيدها كذا ذكر الكرماني ولورمى سبع او اكثر جلة فهي واحدة فيلزمه ست سواها كذا في الهداية وغيرها وفي المبسوط ان رمى احدى الجمار سبع حصاة جلة واحدة فهذه واحدة لان المتخصص عليه تفرق الافعال لا عين الحصيات فاذا اتى بفعل واحد لا يكون الا عن حصاة واحدة وفي الكرماني اذا وقعت متفرقة على موضع الجمرات جاز كالوجع بين اسواط الحد بضربة واحدة وان وقعت على مكان واحد لا يجوز وقال مالك والشافعي واحد لا يجزيه الا عن حصاة واحدة كيف ما كان لانه مأمور بالرمي سبع مرة انتهى والذي في المشاهر من كتب الصالحين الاطلاق في عدم الجواز كما هو قول الثلاثة لما قدمنا من الهداية وغيرها ولان الرمي لا يقع الا متفرقة

وبعد عن الرمي انتهى والله سبحانه اعلم ولو وقعت على ظهر رجل او حمل او بعير وثبت عليه حتى طرحها الحامل كان عليه اعادتها وكذا ان اخذها الحامل ووضعها لم يجز ولو سقطت عنه بنفسها عند الجرة اجزاء في سنتها كذا روى عن ابي يوسف ومحمد واذا لم يدرا انها وقعت في الرمي بنفسها او ينقض من وقعت عليه وتحريكه ففيه اختلاف والاحتياط ان يعيد الرمي وكذا لورمى وشك لا يدري انها وقعت موقعها ام لا فالا احتياط ان يعيدها كذا ذكر الكرماني ولورمى سبع او اكثر جلة فهي واحدة فيلزمه ست سواها كذا في الهداية وغيرها وفي المبسوط ان رمى احدى الجمار سبع حصاة جلة واحدة فهذه واحدة لان المتخصص عليه تفرق الافعال لا عين الحصيات فاذا اتى بفعل واحد لا يكون الا عن حصاة واحدة وفي الكرماني اذا وقعت متفرقة على موضع الجمرات جاز كالوجع بين اسواط الحد بضربة واحدة وان وقعت على مكان واحد لا يجوز وقال مالك والشافعي واحد لا يجزيه الا عن حصاة واحدة كيف ما كان لانه مأمور بالرمي سبع مرة انتهى والذي في المشاهر من كتب الصالحين الاطلاق في عدم الجواز كما هو قول الثلاثة لما قدمنا من الهداية وغيرها ولان الرمي لا يقع الا متفرقة

وبعد عن الرمي انتهى والله سبحانه اعلم ولو وقعت على ظهر رجل او حمل او بعير وثبت عليه حتى طرحها الحامل كان عليه اعادتها وكذا ان اخذها الحامل ووضعها لم يجز ولو سقطت عنه بنفسها عند الجرة اجزاء في سنتها كذا روى عن ابي يوسف ومحمد واذا لم يدرا انها وقعت في الرمي بنفسها او ينقض من وقعت عليه وتحريكه ففيه اختلاف والاحتياط ان يعيد الرمي وكذا لورمى وشك لا يدري انها وقعت موقعها ام لا فالا احتياط ان يعيدها كذا ذكر الكرماني ولورمى سبع او اكثر جلة فهي واحدة فيلزمه ست سواها كذا في الهداية وغيرها وفي المبسوط ان رمى احدى الجمار سبع حصاة جلة واحدة فهذه واحدة لان المتخصص عليه تفرق الافعال لا عين الحصيات فاذا اتى بفعل واحد لا يكون الا عن حصاة واحدة وفي الكرماني اذا وقعت متفرقة على موضع الجمرات جاز كالوجع بين اسواط الحد بضربة واحدة وان وقعت على مكان واحد لا يجوز وقال مالك والشافعي واحد لا يجزيه الا عن حصاة واحدة كيف ما كان لانه مأمور بالرمي سبع مرة انتهى والذي في المشاهر من كتب الصالحين الاطلاق في عدم الجواز كما هو قول الثلاثة لما قدمنا من الهداية وغيرها ولان الرمي لا يقع الا متفرقة

لهذا فقال ولورمى سبع حصيات جملة واحدة دفعة واحدة لا يجزئه اعند الأئمة الاربعة ثم نقل كلام الكرماني ثم قال وفي المحيط والبدائع والورى هي واحدة من غير تفصيل ووجهه انه جمع في موضع فيه تفريق وقال في شرح البخارى قال ابو جرح يجزئه ونقله باطل انتهى ومقام الرامى بحيث يرى موضع حصاة قال في القمح وما قدر به بخمسة اذرع في رواية الحسن فذلك تفسير اقله ما يكون بينه وبين المكان في السنون انتهى والاصل انه يعتبر في ذلك كله مكان وقوع الجمره لا مكان الرامى حتى اورماها من مكان بعيد ف وقعت الحصة عند الجمره او بقربها اجزاء وان لم تقع كذلك لم يجزه ذكره في البدائع ولو سقطت حصاة من يده عند الجمره يأخذ حصاة من غير

حصاة الجمره فيرميها مكانها وان اخذ من حصاة الجمره اجزاء وقدا ساء ومن كان مريضاً او مغمى عليه لا يستطيع الرمى توضع الحصة في يده فيرمى بها وان رمى عنه غيره بامر به جاز والاول افضل وفي الحاشى عن المتقى عن محمد اذا كان المريض حيث يصلى جالساً رمى عنه ولا شئ عليه وفي الغاية ثم المريض والمغتمى والمغمى عليه والصبي توضع الحصة على اكفهم فيرمونها او يرمون باكفهم او يرمى عنهم ويجزئهم ذلك ولا يعاد ولا فدية عليهم وان لم يرموا الا المريض وفي البسوط والمريض الذى لا يستطيع رمى الجمر توضع الحصة في كفه حتى يرمى بها وان رمى عنه اجزاء بمنزلة المغمى عليه ولو رمى بحصتين احدهما عن نفسه والاخرى عن الاخر جاز ويكره

فهذا والجرح الاول سواء كذا في المحيط مفرد بعمره جرح صيدا وجرحه حلال ايضا ثم اضاف المفرد الى العمرة جرحه ايضا فان الصيد من ذلك كله ضمن للعمرة قيمته وبه جرح الحلال وقيمته للحج وبه الجرحان وضمن الحلال ما نقصه جرحه وبه الجرح الاول ونصف قيمته وبه الجراحات الثلاث ولو حل من عمرته بعد ما جرحه ثم جرحه الحلال ثم قرن ثم جرحه فان ضمن للعمرة قيمته وبه الجنائتان الاخرتان وللقران قيمتين وبه الجنائتان الاوليان وحكم الحلال لا يختلف واو كانت الجنائات مستهلكات كقطع بدورجل وفق العينين فعليه للعمرة قيمته صحبا وللقران قيمتان وبه الجنائتان الاوليان وعلى الحلال ما نقصه جرحه مجروحا بالاول ونصف

والموااة بين رمى الحصة والجرات سنة وليست بشرط فلو تركها جاز ويكون مستأوا والرجل والمرأة في الرمي سواء فصل في ما يجوز به الرمي وما لا يجوز به يجوز الرمي بكل ما كان من اجزاء الارض وجنسها كالبحر والمدرو فلق الاجر والطين والنبوة والمغرة والملح الجلى والكحل والكبريت والزرنيخ والمرد اسنج وقضتهن تراب والا حجار النفيسة كالزبرجد والزمرد والبلخش والبلور والعقيق واختلف في اليافوت والفيروز في القمح شرح الهداية وظاهر اطلاقه جواز الرمي بهما لانهما من اجزاء الارض ومنها خلاف منه الشارحون وغيرهم واجازه بعضهم ومن ذكر الجواز الفارسى في منسكه انتهى وكذا ان يلقى وعن ذكر عدم الجواز السكافى

في شرحه والافضل ان يرمى بالاحجار ولا يجوز الرمي بـالمليس من جنس الارض كالذهب والفضة والحديد والاولو والعبير والجواهر والمرجان والخشب والبعرة وفي المحيط يجوز الرمي باليساقوت والزمرد وفي السفن في لا يجوز الرمي باقير وزج والياقوت وان كانا من جنس الارض لانه انما يجوز بجنس الارض بشرط وجود الاهانة بالرمي بهما وفي التناثر خاتمة هذه رواية مخالفة لما ذكر في المحيط يعني من جواز الرمي بالياقوت وفي تلقيح العقول الامام المحبوبي لورمي في موضع الرمي بالبعرات مكان الجمرات يجوز ولورماها بالجواهر واللالى والذهب والفضة لا يجوز والفرق ان رمي الجمار عرف بخلاف النياس ورمي البعرات في معناه لانه يقصد به رمي الشيطان والاستخفاف به وليس

في رمي الجواهر ما ذكرنا من المعنى فلا يجوز انتهى وفي المبسوط وبعض النسخة يقولون انه اورمي بالبعرة اجزاء لان المقصود اهانة الشيطان وذا يحصل بالبعرة واسنا نقول بهذا **فضل في النفر من منى** واذا فرغ من الرمي واراد ان ينفر الى مكة في انفر الاول والثاني توجه الى مكة فيأتي محصب وهو الابطح ويسمى الحصبوا البطحا والخيف قال الامام وهو موضع بين مكة ومنى وهو الى منى اقرب وهذا التحريف فيه وقال غيره هو فناء مكة حده ما بين الجبل الذي عنده مقابر مكة والجبل الذي يقابله مصعدا في الابرار وانت ذاهب الى منى مرتفعاً عن بطن الوادي واسب المقبرة من المحصب وقيل طوله الى باب مكة والمقبرة مستثنى عن عرض المحصب وذكر الفارسي في تاريخ مكة المحصب مبل بين

قيمه وبه الجراحات الثلاث كذا في الكافي الثاني ان الجزاء يتعدد بتعدد المقتول الا اذا قصد به التحلل ورفض احرامه كما صرح به في الاصل المحرم صا صيدا كثيرا على قصد الاحلال والرقض لاحرامه فعليه لذلك كراهة لانه قاصد الى تحليل لالي جنابة على الاحرام وتبجيل لاحلال بوجوب دما واحدا كذا في البحر واذا قتل الصيد تسببا فان كان معديا في التسبب بضمن والا فلا فاذا نصب شبكة فتعلق بها صيد فمات او حفر حفرة للماء فوقع فيها صيد ومات لاشي عليه ولو اعان محرم محرما او حلالا على صيد ضمن كذا في البدائع كما يحرم على المحرم قتل الصيد يحرم عليه الدلالة على الصيد ويتعلق بها من الجزاء ما يتعلق بالقتل كذا في المحيط وصفة الدلالة

مكة ومنى وهو اقرب الى مكة وحده من جهة مكة الحجون ومن جهة منى جبل العيرة بقرب السبيل الذي يقال له سبيل الست بطريق منى على عين اذهب الى منى وبين جبل العيرة بين منى تشبيه ميلان كل ميل ثلاثة او خمسة ذراع انتهى وذكر الطور شتي الخفي في شرح المصباح اول المحصب عند منقطع الشعب من وادي منى واخره متصل بمقبرة لاهلى انتهى واذا وصل اليه دعا فيه ويزل به ولو ساعة وفي البحر الزاخر واليبايع والمضمرات وقف فيه ساعة على راحته بدعواته وانزل به سنة عندنا في الاصحح قال شمس الائمة السرخسي وصاحب الهداية والكافي وغيرهم فلو تركه بلا عذر يصير مستثنا وكذا عند انشاء فعية وغيرهم انه مستحب وقال التماضي عياض انه مستحب عند جميع العلماء او قال بعض اصحابنا ان التحصيب ليس

بسته قال صاحب النافع قالوا التحصيص ليس بنسك قال حافظ الدين شارح كلامه يحتمل انه اراد بقوله ليس بنسك اي ليس بنسك مفروض انتهى وقال اصحابنا ان الافضل ان ينزل اذا افاض بالتحصيص انتهى وفي الفتح ومنسك الطرابلسي ويصلي فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويجمع هجعة ثم يدخل مكة وهذا صريح في انه ينفر من متى قبل اداء صلاة الظهر وبه صرح بعض الشافعية ايضا والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ باب طواف الصدر ﴾ وهو واجب على الحاج الا فاقى سواء كان مفردا او متعافا او قارنا رجلا او امرأة ولا يجب على اهل مكة والحرم والمواقيت والمعتمر وفات الحجة والمحصر والمجنون والصبي والحائض والنفساء ومن نوى

الاقامة بمكة قبل حل النفر الاول من اهل الافاق وفي شرح الطحاوي قال ابي يوسف اني احبه للمكي انتهى وشرايطه صحة اصل نية الطواف ولا تعيين الصدر وان يكون بعد طواف الزيارة واثباتا كثره وكونه بالبيت واما وقته فاوله وبعد طواف الزيارة ولاخره صرح به في الفتح فلو اتى به بعد سنة يكون اداء لاقضاء المستحب ان يحمله اخر طوافه وفي الكافي للحاكم ولا بأس بان يقيم بعد ذلك ما شاء لكن الافضل من ذلك ان يكون طوافه حين يخرج وفي البدائع وعن ابي ح انه قال ينبغي للانسان اذا اراد السفر ان يطوف طواف الصدر حين يريد ان ينفر هذا بيان الوقت المستحب لا بيان اصل الوقت ويجوز في ايام التحويل بعدها ويكون اداء لاقضاء حتى لو طاف طواف الصدر ثم اطال الاقامة بمكة ولم ينو الاقامة

الموجبة للجزاء ان لا يكون المدلول عالما بالصيد وان يصدق في الدلالة حتى لو كذبه وصدق غيره لا ضمان على المكذب وان يبقى الدال على احرامه حتى يقتله المدلول اما لو تحلل فقتله المدلول بعد ذلك لا شيء عليه وياثم وان يأخذ المدلول الصيد قبل ان ينفلت عن مكانه حتى انه لو انفلت عن مكانه ثم اخذه بعد ذلك فقتله لا شيء على الدال كذا في السراج محرم دل حلالا فقتله المدلول فعلى الدال قيمته ولا شيء على الحلال كذا في المحيط حلال دل محرما او حلالا على الصيد في الحرم فلا شيء على الدال وعلى القاتل الجزاء كذا في المحيط ولو اشار اليه فان كان المشاري يرى الصيد ويعلم به من غير اشارته فلا شيء على المشير الا انه يكره ذلك كذا

بها ولم يتخذها دارا جاز طوافه وان اقام سنة بعد الطواف الا ان الافضل ان يكون طوافه عند الصدر ولا يلزمه بالتأخير عن ايام التحويل بالاجماع انتهى من البدائع وعن ابي يوسف والحسن اذا اشتغل بعده بعمل بمكة بعينه وعن ابي ح اذا طاف للصدر ثم اقام الى العشاء قال احب الى ان يطوف طوافا اخر لئلا يكون بين طوافه ونفريه حائل ولكن هذا على وجه الاستحباب وليس يحتم والحاصل ان المستحب فيه ان يوقعه عند ارادة السفر ولو اقام عاما ولم ينو الاقامة فله ان يطوفه ويقع اداء ﴿ فصل ولو نوى الافاق ﴾ الاقامة بمكة او بما حولها من الحل ابدأ بان توطن بها واتخذها دارا فان نوى الاقامة قبل حل النفر الاول وهو اليوم الثاني من ايام

التشريق فلاطواف عليه للصدر بالاتفاق وان نواها بعده لايسقط عنه في قول ابي ح ومحمد وقال ابي يوسف يسقط عنه في الحالين الا اذا شرع فيه وفي الطرابلسي ولو نوى الإقامة بمكة اياما لم يسقط عنه طواف الصدر وان طالت وكذا لو نوى الإقامة سنين ومن اتخذ بمكة دارا ثم بدله الخروج ليس عليه طواف الصدر كالمكي اذا خرج عنها ﴿ فصل ﴾ فان نفر ولم يطف للصدر يجب عليه ان يرجع بغير احرام فيطوفه مالم يجاوز الميقات فان جاوز هلم يجب الرجوع عليه بل اما ان يمضي وعليه دم واما ان يرجع باحرام جديد فيحرم بعمره او حج فاذا رجع ابتداء بطواف العمرة ثم بطواف الصدر كذا في البدائع وغيره فلا شيء عليه بالتأخير عن مكانه ويكون

في البدائع امر المحرم محرما بقتل الصيد ودله عليه فامر الثاني ثالثا بقتله فقتله فعلى كل واحد منهم جزاء كامل ولو اخبر محرم محرما بصيد فلم يره حتى اخبره محرم آخر فلم يصدق الاول ولم يكذبه ثم طلب الصيد وقتله كان على كل واحد الجزاء ولو ارسل محرم محرما الى محرم فقال قتله ان فلانا يقول لك في هذا الموضع صيد فذهب فقتله فعلى الرسول والمرسل والقاتل على كل واحد قيمة الصيد وان كان المرسل اليه يرى ويعلم به فلا شيء على احد الا لقاتل فان علمه الجزاء ولو ان محرما اشار الى صيد فقال لرجل خذ ذلك الصيد من وكرة والشير يرى صيدا او احدا فانطلق ذلك الرجل واخذ ذلك الصيد وصيدا آخر كان في الوكرة فان على الآخر الجزاء

مسئنا صرح به الطحاوي وقالوا الاولى ان لا يرجع اذا جاوز ويرى ما لانه انفع للفقراء وايسر عليه واذا طهرت الحايض قبل ان تفارق بنيان مكة يلزمها طواف الصدر وان جاوزت بنيان مكة ثم طهرت لا يلزمها الاعانة لانها اذا خرجت عن البنيان والعمران صارت مسافرة بدليل جواز القصير فلا يلزمها العود ولا الدم ولو انقطع دمها في اقل من عشرة فلم تغتسل ولم يذهب وقت صلوة حتى خرجت من مكة لم يلزمها العود وان خرجت وهي حايض ثم اغتسلت ثم رجعت الى مكة قبل ان تجاوز الميقات فعليها الطواف والنفساء كالحايض وليس على الخارج الى التعميم وداع خلافا للثوري ﴿ فصل في كيفية طواف ﴾ الوداع

عند الرجوع الى اهله واذا دخل المسجد بدأ بالحجر الاسود فيستلمه على ما ذكرنا ثم يطوف بالبيت سبعة اشواط على ما وصفنا غير انه لا يرمل فيه ولا يضطبع ولا يسعى بعده لان انشغل بذلك غير مشروع واذا فرغ من الطواف صلى ركعتين عند المقام او غيره ثم يأتي زمزم على المشهور من الروايات وقيل يرجع الى الملتزم ثم يأتي زمزم على المشهور من الروايات وقيل يرجع الى الملتزم ثم يأتي زمزم ثم ينصرف منها والاول اصح قاله الكرماني والزيلعي في البدائع وذكر الكرخي عن ابي ح اذا فرغ من الطواف يأتي المقام فيصلي عنده ركعتين ثم يأتي زمزم فيشرب من ماءها ويصب على وجهه ورأسه ثم يأتي الملتزم انتهى وقدم بعض التفصيل في القدوم فارجع اليه ثم اذا أتى زمزم

يستقي بنفسه الماء من غير ان يستعين باحد ثم يشرب منه مستقبل البيت فايما ويتضلع منه ويتنفس فيه ثلاث مرات ويرفع بصره في كل مرة وينظر الى البيت ويقول في كل مرة بسم الله والحمد لله والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يقول في المرة الاخرة اللهم اني استنك رزقا واسعا وعلما نافعا وشفاء من كل داء وسلم ثم مسح به وجهه ورأسه وجسده ويفرغ على جسده باقى الدوان تيسر وقل يصبه في البئر وفي النايح ويفتسل ان امكنه ثم يأتى ملتزم ما بين الحجر الاسود والباب ويستحب ان يأتى باب البيت اولا وقبل العتبة تعظيما للكعبة ويدخل البيت حافيا ان تيسر ثم يأتى الملتزم فيضع صدره ووجهه عليه ويلصق خده على الجدار ان تمكن من ذلك ويرفع يده اليمنى الى عتبة الباب ويتعلق باستار الكعبة ويتشبث ويثبت بها ساعة كالتعلق بطرف ثوب مولاه

ويشفعه في امر عظيم ثم يتضرع الى الله تعالى بالدعاء وبما احب من امور الدارين محتجدا متاكيا كبراهملا مصلحا ماديا يقول السائل بياك يسالك من فضلك ومعروفك ويرجو رحمتك ثم يرجع وقال في العيون ويستلم الحجر ويكبر ثم يرجع انتهى واذا رجع ينبغي له ان ينصرف وراءه مو بصره الى البيت متاكيا متحسرا على فراق البيت حتى يخرج من اسفل البيت المسجد هكذا ذكر صفة الرجوع في الهداية والكافي والمجمع وغيرها وقال الطرابلسي وما يفعله الناس من الرجوع التمهق يبعد الوداع فليس فيه سنة مروية واثر محكي وقد فعله الاصحاب وقال الزيلعي بعد ما ذكر هذا الرجوع وفي ذلك اجلال البيت وتعظيمه

في الذي امر فيه ولا شيء عليه في الاخر اورأى محرم صيدا في موضع لا يقدر عليه بوجه من الوجوه الا ان يرميه فذله محرم على قوس ونشاب ودفع ذلك اليه فرماه فقتله فعلى كل واحد منهم الجزاء كذا في المخط وان استعار من محرم سكيناً فقتل بها صيدا فلا جزاء على المحرم ويكره له ذلك هذا اذا قدر على ذبحه بغيره وان لم يقدر على ذبحه بغيره فانه يضمن كذا في المحيط محرمون نزاوا بمكة بيتا وفيه نواهض وحمام فامر ثلاثة منهم رابعهم باغلاق الباب فاغلقه وخرجوا منى فلما رجعوا وجدوا طيوراً قد ماتت عطاشا فعلى كل واحد منهم الجزاء كذا في السروجي والمحرم اذا اخذ الصيد يجب عليه ارساله سواء كان في يده او في قصص معه

وهو واجب التعظيم بكل ما يقدر عليه البشر والعادة جارية في تعظيم الاكابر والمنكر لذلك مكابر انتهى وقيل في صفة بمشي ويلتفت الى البيت كالتحزن على فراقه والحابض تنف عند باب المسجد ويدعو ويمضي ويخرج من المسجد قيل من باب العمرة وقيل من باب الحزورة وقيل من باب ابراهيم فقد قيل من يخرج منه الاوعاء اليه واذا خرج من مكة يخرج من ثنية السفلى من اسفل مكة وكذا اسفل مكة عند ذى طوى انتهى قاله القاضى عياض رحمه الله تعالى فعلى هذا اسم جبل هناك يقضى ان يكون خروج النبي صلى الله عليه وسلم من باب الشبكة لا كما زعم بعضهم انه خرج من ناحية باب الاجرو وهذا مستبعد والله اعلم وسار الى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا تمام صفة اداء

الحج يسر الله تعالى لقاصديه من كل فج عميق * فصل * ثم ليغتم الحاج بعد اداء نسكه وقبله
ايام مقامه بمكة زاد الله تعالى شرفا وكرما ومهابة وتعظيما ولمن حج او اعتمر فيكثر من الطواف
والاعتكاف والصلاة في المسجد الحرام والصيام والصدقة وكل اعمال البر ودخول البيت
والخطيم والدعاء في الاماكن الشريفة بمكة المنيفة وشرب ماء زمزم وزيارة المساجد والمواطن
والجبال التي تنسب اليه صلى الله عليه وسلم وينبغي ان لا يخرج من مكة حتى يتختم القرآن فان
ذلك مستحب في المساجد الثلاثة وفي السراجية واذا مضت ايام التشريق فانهم يعتمرون كمشاة
بنية انفسهم وابائهم واخوانهم والله سبحانه وتعالى اعلم واحكم واكرم * باب القرآن *

او في بيته فان ارسله محرم من يده فلا شيء على
المرسل لان الصائد ممالك الصيد وان قتله
فعلى كل واحد منهما جزاء والاخر ان يرجع
بما عمن على القاتل عند اصحابنا الثلاثة ولو
اصاب الخلال صيدا ثم احرم ممسكا ياء يده فعليه
ارساله فان لم يرسله حتى هلك في يده يضمن كذا
في البدائع ولا يزول ملكه بالارسال حتى لو ارسله
واخذ انسان يسترده اذا تحلل من احرامه كذا
في شرح المجمع وان ارسله انسان من يده ضمن له
قيمته عند ابي ح وعند ابي يوسف لا يضمن وان
كان في قفص معه او في بيته لا يجب عليه ارساله
عندنا كذا في البدائع ومن دخل الحرم بصيد
فعليه ان يرسله اذا كان في يده حقيقته حتى اذا
كان في رحله اوقفه لا يجب عليه الارسال

هو في اللغة الجمع بين الشئيين وفي الشرع
جمع الافاقي بين الحج والعمرة قبل طواف
العمرة كله او اكثره واداءهما في اشهر الحج
وهو افضل من التمتع والافراد وقد ذكرنا
من قبل وصفته ان يهل بالعمرة والحج
من الميقات او قبله او من ديرة اهله وهو
افضل في اشهر الحج او قبلها ويقول اللهم
انني اريد العمرة والحج فيسرهما لي وتقبلهما
مني لبيك بعمرة وحجة فيقدم العمرة على الحج
في النية والدعاء في التلبية استحبابا لكن ليس
بشرط فان اخر ذلك العمرة وقدم الحج جاز
الا انه لو قدم احرام الحج عليها كرهه ولو اكتفى
بالنية ولم يذكرهما في التلبية جاز غير انه
يستحب ان يذكرهما في اهلاله نسكا وان
كان نسكا لغيره فليتوهمهما عنه ويقول اللهم

انني اريد العمرة والحج عن فلان واحرمت لله تعالى عنه وسواء جمع بين احرامين بكلام موصول
او مفصول حتى لو احرم بالعمرة ثم احرم بالحج بعد ذلك ولو من مكة قبل الطواف للعمرة او اكثره
كان قارنا * فصل في شرائط صحة * القرآن وموانعه وموجبات رفضه اشترط
الاول ان يحرم بالحج قبل طواف العمرة كله او اكثره فلو احرم به بعد ما طاف لها كله او اكثره
لا يكون قارنا بل يكون متمعا ان طاف في اشهر الحج وان طاف قبلها لا يكون قارنا ولا متمعا قال
عزالدين بن جماعة يقتضي كلام ابي بكر الرازي عن الحنفية ان الشرط في كونه قارنا ان يحرم
بالحج قبل ان يوقع في اشهر الحج الطواف والثاني ان يحرم بالحج قبل افساد العمرة فلو احرم

بعمره فافسد هائم ادخله عليها الحج لا يصير قارنا ولا تمتعا وحيته صحيحة يلزمه فعلها وعمرته فاسدة يجب عليه قضاؤها والمضى فيها الثالث ان يطوف للعمرة كله او اكثر قبل الوقوف بعرفة وفي رواية قبل التوجه اليها فلو وقف بعرفة قبل طواف العمرة كله او اكثر او بعد ما طاف اقله كثلثائه اشواط ارتفعت عمرته بالوقوف وان لم ينوال فقص هكذا اطلق الوقوف من غير قيد كونه بعد الزوال او قبله في الهداية وغيرها وفي قاضي خان وان لم يطف القارن لعمرته حتى وقف بعرفة بعد الزوال عندنا يصير افضا لعمرته وفي الكافي للحاكم قال محمد لا يصير افضا للعمرة حتى يقف بعد الزوال قال في القمح وهو حق لان ما قبله ليس وقتا للوقوف فحلولة بهما كحلولة

بغيرها وفي السراج ولو وقف بعرفة قبل الزوال لا يكون افضا لانه لا عبرة بهذا الوقوف ويرجع الى مكة ويطوف لعمرته انتهى ثم اذا ارتفعت عمرته عليه دم لرفضها وقضاؤها بعد ايام التشريق وسقط عنه دم الاقران ولا يصير افضا بمجرد التوجه الى عرفة حتى يقف بها على ما صححه صاحب الهداية والكافي وهو ظاهر الرواية وهو الاستحسان وفي رواية الحسن والطحاوي عن ابي حنيفة يصير افضا بمجرد التوجه الى عرفة وهو القياس وفي القمح والصحيح ظاهر الرواية وثمرة الخلاف فيما اذا توجه الى عرفة ثم بدله فرجع عن الطريق قبل الوقوف بعرفة وطاف لعمرته وسعى لها ثم وقف بعرفة هل يكون قارنا جواب ظاهر

كذا في الكفاية ولو احرم وفي يده صيد في قفص او احرم وفي قفصه صيد ولم يدخل في الحرم لا يجب عليه ارساله عندنا كذا في شرح الطحاوي ولو ادخل الحرم معه بازيا فارسله فقتل حمام الحرم فلا شيء عليه كذا في المحيط لحلال غضب من حلال صيد انهم احرم القاصب والصيد في يده يلزمه ارساله ويضمن قيمته للملكه وان دفعه الى المفصوب منه بريء من الضمان وقد اساء وعليه الجزاء كذا في المحيط اذا باع الصيد بعد ما دخل به الحرم يجب رد بيعه ان كان باقيا في يده وان كان فائتا نجب قيمته كبيع المحرم الصيد ولا فرق في ذلك بين ان يبيعه في الحرم او بعد ما اخرجه منه فباعه خارج الحرم ولو تباع الخلالان وهما في الحرم والصيد في الحل جاز عند ابي حنيفة وعند

الرواية يكون قارنا انتهى او طاف ثلثة اشواط ثم وقف صار افضا لعمرته ولو طاف لها اربعة اشواط لم يصير افضا بالوقوف لانه اتى بالاكثر في قارنا وعليه ان يتم بقية الطواف يوم النحر وكذا لو طاف لها ولم يسع لها بين الصفا والمروة ووقف بعرفه فانه لا يصير افضا ويكون قارنا وعليه دم التران وعليه ان يقضى ما بقى من طواف العمرة ويسعى ولو لم يطف لعمرته حين قدم مكة بل طاف وسعى ينوي عن حجته ثم وقف بعمرته لم يكن افضا لعمرته ويقع طوافه وسعيه عن عمرته وهو رجل لم يطف للحج فيزل في طواف الزيارة ويسعى بعده ولو طاف وسعى للحج ثم طاف وسعى للعمرة لا شيء عليه وكان الاول للعمرة والثاني للحج ولو طاف لعمرته اربعة اشواط

ولم يسع لها ثم طاف يوم البحر للزيارة وسعى فان ثلاثة اشواط تحول لعمرته وكذا سعيه
وفي المحيط واذا طاف القارن لعمرته ثلاثة اشواط وسعى لها ثم طاف للحجته كذلك ثم وقف بعرفة
ثم طاف للحجة محسوب من طواف العمرة ويقضى شوطا واحدا من طواف العمرة وبعد السعي
لهمما للحجة وجوبا لان سعي الحجة انتقل الى العمرة وللعمرة ستحبا باليكون بعد طواف كامل
وهو قارن فان رجع الى اهله قبل ان يفعل ذلك فعليه دم لترك الشوط ودم لترك السعي
في الحج ولا شيء عليه لسعي العمرة لانه سعى لها عقيب ستة اشواط لان سعي الحج وقع عن سعي
العمرة ولا فرق في رفض العمرة بترك طوافها بينما اذا تركه لعذر او لافلو حاضت القارنة فذهبت الى

محمدا لا يجوز وكذا ان ذبح الحلال صيد الحرم
يتصدق بقيمته ولا يجزيه صوم واختلفوا
في جواز الذبح عنه فقيل لا يجزئه وفي ظاهر الرواية
يجزئه كذا في التبيين الحلال اذا ذبح صيدا في الحرم
لم يؤكل المحرم اذا ذبح صيدا في الحل او الحرم
يصير ميتة وعلى المحرم الجزاء كذا في السراجة
المحرم اذا رمى صيدا فقتله او ارسل كلبه او بازيه
المعلم فقتله فلا يحل اكله وعليه جزاءه ولو اكل
من صيد ذبح بنفسه ان كان قبل ان يؤدي
جزاء دخل ضمان ما اكل في الجزاء وعليه جزاء
واحد وان اكل بعدما ادى الجزاء فعليه قيمته
ما اكل عند ابي ح وقال ابو يوسف ومحمد
ليس عليه الا الاستغفار والتوبة وان اكل منه
حلال او محرم اخر فلا شيء عليه الا الاستغفار

عرفات ووقفت بها قبل ان تطوف لعمرتها
ارتفعت عمرتها وعليها ما على الرافض
وسقط عنها دم القران الرابع ان يصونها
عن الفساد فلو فسد هما بان جامع قبل الوقوف
وقبل ان يطوف للعمرة اكثر فسد حجه
وعمرته وسقط عنه دم القران ولو ساقه
معه يضع به ماشاء ولو جامع بعدما طاف
لعمرته اربعة اشواط فسد حجه دون عمرته
وسقط عنه دم القران الخامس ان يوقع
طواف العمرة كله او اكثر في اشهر الحج
قال الشيخ المحقق كمال الدين في القمح وهل
يشترط في القران ان يفعل اكثر اشواط العمرة
في اشهر الحج ذكر في المحيط انه لا يشترط
وكانه مستند في ذلك الى ما روى عن محمد فمين
احرم به ثم قدم مكة وطاف لعمرته في رمضان

انه قارن ولا هدى عليه قال انه غير مستلزم لذلك وان الحق اشتراط فعله اكثر العمرة في اشهر
الحج لانه المتمتع بالعمرة الى الحج في اشهر الحج وجوب الشكر بالدم ما كان الالفعل العمرة فيها
ثم الحج فيها وهذا في القران كما هو في المتمتع قال وما عن محمد يرا دبه القارن بالمعنى اللغوي اذ لا شئ
في انه قرن اي جمع الاترى انه نفي لازم القران بالمعنى الشرعي انتهى واما اشتراط اهل الافاق فشرط
القران المسنون لا اصحة وكذا تقديم العمرة على الحج ونحو ذلك فصل لا يشترط في صحة القران
عدم الامام باهله حتى لو قرن الكوفى فطاف لعمرته في اشهر الحج ثم رجع الى اهله ثم عاد الى مكة
فحج كان قارنا ولا يسقط عنه دم القران ولهذا يصح قران المكي اذا خرج الى الافاق وفي القمح

ومقتضى الدليل اشتراط عدم الالمام للقران بالاذن فيه انتهى واعلم ان الالمام الصحيح المبطل للحكم لا يتصور في حق القارن واما الالمام الفاسد مع بقاء الاحرام فهو لا يبطل التمتع الذي يشترط فيه عدم الالمام فكيف يصح ان يقال انه لا يشترط في القران او يشترط فيه وكيف يصح تصوير مسئلة الكوفي وغيره دليلا على ذلك لانه لم يحصل منه المام صحيح ويمكن ان يجاب عنه بانه قد يتغير الالمام انفسا منه كما في المحكي والالزم القول بصحة تمتع المحكي اذا ساق الهدى اولم يسق ولكن لم يتحلل من العمرة حتى اهل بالحج ولا فائز به فهمنا ايضا لو اعتبر المام القارن لما صح قران المحكي الخارج الى الافاق فصح القول بعدم الاشتراط وغيره ولا يشترط احرامه من الميقات فلو احرم

بهما او باحدهما بعد المجاوزة ولو من داخل مكة يصير قارنا لانه يجب عليه ان يحرم باحدهما من الميقات ويسن ان يحرم بهما منه ولا يشترط للقران ان يكون السكان عن شخص واحد فلو امره واحد بعمره والاخر بحجة جاز وكذا لا يشترط تقديم احرامها عليه فلو احرم بالحج اولاً ثم بعد ذلك احرم بالعمره يكون قارنا لانه يكره له ذلك لمخالفة السنة اذ السنة تقديم احرام العمره على احرام الحج ثم لا دخال العمره على الحج صور الاولى ان يحرم بالعمره قبل ان يأتي بشئ من طواف القدوم فيلزمه الحج والعمره ويصير بذلك قارنا لكنه يكره ادخال العمره لانه اخطأ السنة ويصير مسيئاً ولا يجب عليه شئ بسبب الاساءة وعليه دم شكر

والتوبة بالاجاع كذا في شرح الطحاوي ولا بأس بان يأكل المحرم لحم صيد اصطاده حلال وذبحه اذ الم يدل المحرم عليه ولا امره بذبحه ولا صيده كذا في الهداية ولو كسر المحرم بيض صيد فادى جزائه ثم شواه فأكله لا يلزمه شئ كذا في السروجي ولو رمى صيدا بعضه في الحل وبعضه في الحرم فالعبرة لقوائمه كذا في المحيط فان كانت قوائمه في الحرم ورأسه في الحل فهو من صيد الحرم وان كانت في الحل ورأسه في الحرم فهو من صيد الحل ولو كان بعض قوائمه في الحرم وبعضها في الحل فهو من صيد الحرم احتياطاً وهذا اذا كان قائماً اما اذا كان مضطجماً على الارض فالعبرة لرأسه لقوائمه حتى اذا كان رأسه في الحرم وقوائمه في الحل فهو من صيد الحرم

اتفاقاً فاذا صار قارناً عليه ان يظوف اولاً لعمرته ويسعى لهما ثم يطوف للحجته ويسعى لهما مراعاة لتتيب في الفعل فان لم يطف وعضى الى عرفات ووقف به اصاب رافضاً العمره بالوقوف لا بالتوجه الثانية ان يدخل العمره بعد شوط من طواف القدوم كما قال شمس الأئمة السرخي والاستحبابي وغيرهما وعبرة بعضهم كصاحب المحيط رفضهما ولم يقولوا عليه فاذا رفض العمره عليه المضى في حجته وقضا العمره وعليه دم لرفضها وهو دم جبر لا يأكل منه ولو لم يرفضها ومضى فهو مسيء ويجب عليه الاساءة دم جبر لا يأكل منه ولا يجزیه الصوم ان كان معسراً كذا في البحر وفي القمح وان ادخل احرام العمره على احرام الحج فان كان قبل ان يطوف شيئاً من طواف

القدوم فهو قارن مبي عليه دم شكر وان كان بعد ما شرع فيه ولو قليلا فهو كثر اسأه وعليه دم
اختلف فيه فعند صاحب الهداية وفخر الاسلام انه دم جبر فلا ياكل منه وعند شمس الائمة دم
شكر وقولهم رفض العمرة في هذه الصورة مستحب يانس به في انه دم شكر انتهى الثالثة ان
يحرم بها بعد ما طاف للتحية كله او اكثر فيلزمه العمرة فان مضى فيهما جاز ويصبر منسئا اكثر
اسأه من ادخلها قبل ان يطوف للقدوم وعليه دم لجمعه بينهما وهو دم جبر وكفارة لادم نسك
وصححه صاحب الهداية واختاره فخر الاسلام وقال شمس الائمة وقاضيان والمحبوب وكذا
صاحب البدائع انه دم نسك وشكر ويستحب به رفض العمرة لمخالفة السنة لكن لا يؤسر بذلك

حتما فان رفضها قضاها وعليه دم رفضها
وهو دم جبر بلا شكر الاربعة ان يدخلها بعد
الوقوف بعرفة قبل يوم النحر او في ايام النحر
وان شريق قبل الحلق او بعده او قبل طواف
الزيارة فتلزمه العمرة ويلزمه رفضها اتفاقا
فان رفضها يجب دم لرفضها وعمره مكانها
وان مضى فيها اجزاء وعليه دم جبر الخمسة
ان يهل بالعمرة بعد الحلق او بعد الطواف
فقليل لا يرفضها ويمضي فيها كذا ذكر في الاصل
وقيل انه ليس بمجرى على ظاهره ومعنى قوله
لا يرفضها اي لا يرتفع من غير رفض كذا
في العناية والكفاية وقال في البحر قال مشايخنا
يريدونه انه يمضي في احرام العمرة لافي افعالها
لانه انتهى عن العمرة في هذه الايام والعمرة عبارة
عن الافعال فلا يلزمه رفض احرامها بل رفض

ولورأسه في الحل وقوائمه في الحرم فهو من
صيد الحل ولو كان على شجرة اصلها في الحرم
واغصانها في الحل وهو على الاغصان
فالعبرة لمكان الصيد لا للشجرة كذا في السراج
ولو حصل احد الطرفين في الحرم اما الرمي واما
الرمي يجب عليه الجزاء ولو خلا الطرفان على
الحرم من غير ان يجري السهم في الحرم فلا شيء عليه
اذا قتله وهو حلال وكذلك البازي والكلب اذا
ارسلهما وفي الاول الجية ولورماه وهما في الحل فدخل
الصيد الحرم بعد ما جرحه فأت فيه لم يكن عليه
جزاء ويكره اكله كذا في التاتارخانية واذا ارسل
الحلال كلبه على صيد في الحل فاتبه الكلب
واخذ في الحرم لم يكن على المرسل شيء ولكن
لا يؤكل الصيد ولورمي الحلال الى الصيد

افعالها وان مضى في افعالها لاشيء عليه لانه اذاها كما التزم انتهى وقوله لاشيء عليه فيه نظر
لما صرح هو وغيره ان عليه دما كما سيأتي لكن ذكر في الظهيرية عدم لزوم الذم سواء طاف لها في ايام
التشريق او لم يطف فعلم منه ان فيه اختلافا فذكر صاحب البحر في الدم في موضع وابناه
في اخر ليكون اثباتا بقولين ثم الاصح وجوب الرفض نص عليه غير واحد قال ابو جعفر الهندواني
ومشايخنا على هذا اي وجوب الرفض فان رفضها فعليه الدم والقضاء وان لم يرفضها
فعليه دم جبر لجمعه بينهما كذا في القح والبحر وغيرهما فصل في كيفية اداء
القران اذا دخل القارن مكة يبداء بافعال العمرة فيطوف لهما ويرمل في الثلث الاولى ويصلي

ويصلي بعد الطواف ركعتين ويسعى بين الصفا والمروة ثم يأتي بأفعال الحج
 فيطوف للقدم ويسعى الحج وهل يرمل القارن في القدم اذا اراد ان يسعى بعده فعبارة
 اكثر الكتب ظاهرة في انه يرمل فيه لانهم قالوا كل طواف بعده سعى فالرمل فيه سنة وقالوا
 القارن كالغرد فهذا طواف بعده سعى فالرمل فيه سنة والمفرد يرمل في القدم ان اراد
 سعى ثم نص الكرماني على انه يرمل حيث قال في باب القران ويطوف طواف القدم
 ويرمل فيه ايضا لانه طواف بعده سعى وفي خزانة الاكن وانما الرمل في طواف العمرة وطواف
 لقدم مفردا كان او قارنا ونقل الزيلعي عن الغاية للسروجي اذا كان قارنا لم يرمل في طواف

القدم ان كان رمل في طواف العمرة وكذا قال
 السروجي في منسكه وهو خلاف ما عليه
 الاكثر ولذا قال السخاوي في منسكه بعد نقله
 كلام السروجي لعل هذا سهو منه وعلى
 القارن ثلثة اطوفة ثلثان منها فرض طواف
 العمرة وطواف الزيارة وواحد سنة وهو
 طواف القدم ويتحلل القارن بالخلق لا بالذبح
 كالغرد ولا يخلق بين الحج والعمرة لانه يكون
 جنابة على حرامين لان او ان تحليه يوم النحر
 وفي المحيط والتقى عن محمد فان طاف لعمرة
 ثم حلق فعليه دمان ولا يخل من عمرته بالخلق
 كالتمتع اذ اساق الهدى وفرغ من افعال
 العمرة وحلق يجب عليه دم ولا يتحلل بذلك
 من عمرته قال الزيلعي وقول صاحب الهداية
 فيه يكون جنابة على احرام الحج يوهم انه

في الحل فدخل الصيد الحرم واصابه السهم
 في الحرم لا يلزمه الجزاء كذا في المحيط وفي الخاتبة
 قال عليه الجزاء عند ابي ح فيما اعلم ولوارسل
 في الحرم كلبا على ذئب واصاب صيدا او
 نصب شبكة للذئب ووقع فيها صيد لاشئ
 عليه كذا في قاضيخان ولو نفر بتغيره فوقع
 في بئر او صدم على شئ فعليه الجزاء وكذا
 لو كان راكبا او سائقا او قائدا فالتفت الدابة
 بيد ها او رجلا او فها صيدا فعليه الجزاء
 كذا في معراج الدراية ومن اخرج ظبية
 من الحرم فولدت اولادا فذمت هي واولادها
 فعليه جزاء وهن حلال اخرج ظبية من الحرم
 وجب عليه ارسالها وتكون مضمونة عليه
 الى ان تصل الى الحرم فان ولدت او زادت

لا يكون جنابة على احرام العمرة وليس كذلك لانه لا يتحلل الا بالخلق بعد الذبح كالتمتع الذي ساق
 الهدى انتهى وفي منسك الفارسي معزيا الى المحيط قال محمد فان طاف لعمرة ثم حلق فعليه دمان
 ولا يخل من عمرته بالخلق ولو احرم بعمره وطاف لها ثم اضاف اليها حجة ثم حلق يخل من
 عمرته ولا شئ عليه لانه بمنزلة من احرم بالحج بعد ما حل من العمرة انتهى وقولهم لاشئ
 عليه ينبغي ان يراد به لاشئ لاجل العمرة لعدم الجنابة في حقها واما لاجل الحج فيجب عليه
 دم الجنابة بالخلق وقد صرحوا فيما اذا احرم بالحج الثاني يوم النحر قبل الخلق وفيما
 اذا احرم بالعمرة الثانية قبل الخلق ثم حلق بوجوب الدم في صورتين فهذا مثلها والافخالف

للقاعدة فأمل ولو طاف وسعى ثم طاف وسعى واولى الاولى العمرة واثنى التقديم بل نوى على العكس او نوى مطلق الطواف او نوى طوافا آخر تلوعا او غير ذلك الاول عن العمرة والثاني عن التقديم ولا يلزمه تعيين النية بل مطلقا ويسن التعيين ولو طاف طوافين لعمرته وحجته ثم سعى سعيين كذلك جاز واساء لمخالفته السنة وفي الوقاية ويكره قال القاضي بن ابي عوف شارح القسري وقيل ان الكراهة متعلقة بتأخير السعي الثاني عن الطواف الاول واما سعي الاول فقد اتى به مرتبا على طواف قد يقدمه فلا تتعلق به الكراهة ويجوز ان يقال ان الكراهة تعلقت بالسعيين جميعا وفي الطواف تعلقت الكراهة بهما لان السعي الاول يقع عن الطواف الاول لانه استحق

تقديمه لتقديم سعيه الموجه له والطواف الثاني يقع عنه السعي الثاني وكل واحد من السعيين تأخر عن سعيه الذي اوجب فتعلقت الكراهة بهما واما الطواف الاول فقد اتى به في موضعه والثاني اتى به في غير موضعه لان حكمه ان يقع السعي عن الطواف الاول قبله قال وهذا اظهر القولين انتهى وقولهم ولو طاف طوافين المراد بشائيهما طواف التقديم وصرح به صاحب الهداية والكافي والمجمع والزليعي وناج الشريعة شارح الهداية وغيرهم واعترض على ذلك قوام الدين شارح الهداية وقال صاحب الهداية زعم ان المراد من احد الطوافين طواف التقديم وفيه نظر عندي لان ظاهر كلام محمد ان المراد من احدا الطوافين طواف

في بدنها او شعرها قبل وصولها الى الحرم فأتت قبل التكفير ضمن الكل وبعد التكفير يضمن الاصل دون الزيادة ولو باعها فولدت في بدال المشتري او ازدادت في بدنها او شعرها ثم مات الكل ان لم يكن البائع ادى جزاءها ضمن الكل وان كان ادبها ثم احدث الولد والزيادة ضمن الاصل دون الولد والزيادة كذا في غاية السروبي ومن قل قلة تصدق بما شاء مثل كف من طعام وهذا اذا اخذ القملة من بدنه او رأسه او ثوبه اما اذا اخذها من الارض فقتلها فلا شيء فيه سواء قتل القملة او القاها على الارض وان قتل قملتين او ثلاثا تصدق بكف من طعام في الزيادة على ذلك نصف صاع من خنطة ولا يجوز ان يدفعه

العمره وبالاخر طواف الزيارة لا طواف التقديم ثم قال بعد ذكر دليله ويمكن تصحيح ما قلنا بان يفرض انه اتى بطواف العمره فبعد ذلك اشتغل بالوقوف وغير ذلك من مناسك الحج ثم طاف للزيارة يوم النحر ثم سعى اربعة عشر شوطا سبعة اشواط لعمرته وسبعة اشواط اخرى لحجته انتهى وفي نظره نظر لان الاساءة ثابتة كيف ما كان لانها ترك السنة وهي تقديم افعال الحج على افعال العمره وهو حاصل في صورتين فما الحاجة الى الحمل الى ذلك مع مخالفة الأكثر ثم اذا فرغ القارن من الطوافين والسعيين اقام حراما وحج كالمفرد وقد بينا ذلك في فصل في بيان هدى القرآن والهدى اعلم ان الهدى على القسارت والتمتع واجب بالاجماع شكرا

لما وفقه الله تعالى للجمع بين التمسك بسفر واحد الزاد من الهدى ههنا هو الشاة باجماع
القضاء الا ان البدنة افضل من البقرة وهي افضل من الشاة وكل ما هو اعظم فهو افضل
من الشاة وفي المخرج الثاني الاشتراك في البقرة افضل من الشاة وفي الجوهره ايها كان اكثر لحما
فهو افضل ولو ذبح اكثر من بدنة او شاة فالواحدة واجبة والباقى تطوع
وان ساقى القارن والمتنع الهدى مع نفسه كان افضل والقارن والمتنع ان ياكل من هديه
ويطعم من شاة غنيا كان اوقيرا ويحب له ان يتصدق بثلثه ويطعم الثلث ويدخر الثلث
وفي البدائع بدل ويدخر ويهدي الثلث لاقربائه وجيرانه فقراء كانوا واغنياء ولا يجب التصديق

بشيء من هدى القران والمتنع بل يستحب
ويستحب ويمنع فيه ما يستحب ويمنع في الاضحية
وساقى بعض تفصيله في باب الهدى ان شاة الله
تعالى واما شرائط وجوبه فاقدره عليه
وصحة القران والتمتع والعقل والبلوغ والحرية
لا يجب على المجنون والصبي شيء ويجب
على العبد الصوم دون الهدى واما وقت
وجوب الهدى فقبل الكرماني بعد الاحرام
بالحج نص عليه في التمتع والقارن اوله منه
واما النية فلا بد منها لكن لا يحتاج اليها
وقت الذبح بل تكفيه النية السابقة ولو انه
ضحى بشاة وحلق رأسه لم يجز عن دم المتعة
والقران لان الاضحية غير هذا الدم فلا
يسقط بها وعليه دمان لاجل المتعة واخر لانه
حل قبل الذبح صرح به بعض

الى غيره ليقته فان فعل ذلك ضمن وكذا
لا يجوز ان يشير الى القمل ولا ان يلقى ثيابه
في الشمس ليموت القمل ولا ان يغسل ثيابه
ليموت فان التقي ثيابه في الشمس مات منه القمل
فعليه نصف صاع اذا كان كثيرا فان التقي
ثيابه في اشمس للجفيف مات منه شيء ولم يكن
ذلك من نيته لاشيء عليه وان دفع ثوبه الى
حلال لقتل قملة فقتله فعلى الامر الجزاء
ولو اشار الى قملة فقتلها المدلول كان جزائها
ولاشيء في قتل الكلب العقور والذئب والحدأة
والقرباب الا بقعه وهو ما يأكل الجيف اما ما يأكل
الزرع فهو ضديد ولا شيء في الحية والعقرب
والقار والربور والنمل والسرطان والذباب
والبق والبعوض والبرغوث والقراد والسحفاة

الشراح من الهداية نقلا عن الجامع الصغير المحبوبي وغيره واما موجبات سقوط هذا الدم
بعد الوجوب فرفض احد التمسكين او فساد او الاحصار او فوت الحج او الموت قبل الفراغ
ولو بدمه وجب الايصاء وان لم يوص اثم وسقط من المال الا ان يترع الورثة او المجنون ان لم ينف
واذا مكان جواز هذا الدم فالحرم لا يجوز ذبحه في غيره اصلا واما المكان المسنون ففي الميسوط
ان السنة في الهدايا في ايام البحر منا وغير ايام البحر الاولى مكة واما زمانه فاقام الفرح حتى لو ذبح
قبلها لم يجز ويجوز ذبحه بعد ايام البحر والتشريق قال قوام الدين شارح الهداية ومعنى قولهم
لا يجوز ذبح هدى المتعة والقران الا في ايام البحر هو انه لا يجوز تقديمه على يوم البحر بخلاف

دماء الكفارات حيث يجوز تقديمها وفي الغاية يجوز ذبحه في يوم النحر وفيما بعده وفي القمح والمراد بالاختصاص يعني بأيام النحر من حيث الوجوب على قول أبي حنيفة والاول ذبح بعدها اجراً الا انه تارك للواجب وقبلها لا يجزى بالاجاع وعلى قولهما في القلبية كذلك وكونه فيها هو السنة عندهما قال واذا عرف هذا فاطلاقه اي صاحب الهداية عدم الجواز في قوله ولا يجوز ذبح هدى المتعة بالقران الا في يوم النحر فيه نوع ابهام انتهى وقد يقال ان عدم الجواز ثابت في القلبية والبعدية جميعاً اما في الاولى فظاهراً واما في الثانية فلان ترك الواجب لا يجوز فصح ان يقال لا يجوز ذبحه بعد ايام النحر الا ان في القلبية لا يقع معتدا به اصلاً

ولاشئ في هوام الارض كالتفخذ والخنفساء كذا في قاضيهان وكذا الحلم والوزغ وصياع الدليل كذا في السراج والضع والثعلب الذي لا يتدنى بالاذى غالباً فله قتله كذا في السروجي والمحرم ممنوع من قتل صيد البر الا الفواسق وهي التي تبدأ بالاذى كذا في الجامع الصغير والمعزم ذبح شاة وبقرة وبعير ودجاجة وبط اهل كذا في الكنز واعلم ان شجر الحرم انواع اربعة ثلاثة منها يحل قطعها والانتفاع بها من غير جزاء وهي كل شجرة انتبت للناس وهو من جنس ما ينبت للناس وكل شجرة انتبت للناس وهو ليس من جنس ما ينبت للناس وكل شجرة نبت بنفسه وهو من جنس ما ينبت للناس وواحد منها لا يحل قطعها ولا

وفي البعدية يقع معتدا مع الاثم والجابر واما اول وقت جواز هذا الدم فيدخل بطلوع النجم الثاني من يوم النحر ولا اخر له في حق الاعتداد واما الوقت المسنون فبعد طلوع الشمس في يوم النحر بعد الرمي قبل الحلق والطواف واما الوقت الواجب فايام النحر بعد رمي جرة العقبة قبل الحلق واخره غروب الشمس من اليوم الثاني عشرو ما نقل الطر ابلسي عن خزائن الاكم من انه ان لم يصح فذبح يوم النحر بعد ما صلى في احد المسجدين قبل ان يخطب الا امام جاز لا وجه له لادراية ولا رواية وليت شعري كيف يصح ذلك وهل يصلى بمبنى صلوة العباد ويخطب او يقيد ذبح القارن بصلوة العبد في يوم النحر واما المسألة في الاضحية كما ذكر غير واحد بلا ذكر

الصوم الا ان في الجامع الصغير ذكر هذه المسألة فبين ضحى في باب من كتاب الحج في المتفرقات فله التمس على من لا يراد في الحج والله سبحانه اعلم وقد صرح قاضيهان في شرح الجامع الصغير عند ذكر هذه المسألة بان اراد به التضحية وايضا صرح فيه بانه لا يعتد بمنى واذا مات القارن او المتنع القادر على الهدى قبل اراقة الدم سقط عنه الدم الا ان يوصى به فيعتبر من الثلث او تبرع عنه الورثة ﴿فصل﴾ في بيان بدل هديهما وهو الصيام اعلم انه لا يتقل هذا الدم الى الصيام الا اذا عجز عنه بان لا يكون له فضل عن كفة قدر ما يشتري به الدم ولا هو في ملكه اما ان كان له فضل اوليس له ذلك ولكن في ملكه عين الواجب فلا يجوز له الصيام

وفي ثبوت الجهنم وعدمه اقوال آخر سند ذكر عن قريب ان شاء الله تعالى ثم اذا عجز القارئ والمتعم عن المهدي يجب عليه صيام عشرة ايام ثمة في اشهر الحج وسبعة اذا رجع الى اهله واما شرائط صحة صوم الثلاثة عن القارئ والمتعم فالشرط الاول ان يكون بعد ما احرم القارئ فلوصام الثلاثة ثم قرن لا يجوز بالاجماع وذكري في منسك النجمي لو قرن قبل اشهر الحج لا يجوز له صوم الثلاثة في اشهر الحج قبل ان يحرم للقارئ بلا خلاف والثاني ان يكون في اشهر الحج فلو قرن قبل اشهر الحج وصامها لم يحز ولو وصام بعد ما دخل الاشهر جاز والثالث ان يصومها في اشهر الحج من تلك السنة حتى نوصام الثلاثة في العام القابل في وقت الحج لم يحز صرح به في المنافع ولا يشترط ان يحرم بالقارئ او التمسق في

اشهر الحج بل لو احرم قبلها وطاف للعمرة فيها جاز والرابع اذا هما على الوجه المسنون فلوا داهما على غروجه السنة بان احرم القارئ بالعمرة بعد طواف القدوم فلا يجوز له الصيام وعليه دم كما مر والخامس ان يصوم مها قبل يوم التحر فان لم يصم حتى دخل يوم التحر فتدقات البدل وهو الصوم ووجب الاصل وهو الهدى ولا يسقط عنه مدة عمره في قدر عليه اراقه بمكة ولا يجوز له ان يصوم الثلاثة في ايام التشرى وبعد ها

الانتفاع به فاذا قطع رجل فعليه الجزاء وهو كل شجر تنبت بنفسه وهو ليس من جنس ما ينبت الناس ويستوى في هذا الواحد ان يكون مملوكا لانسان او لم يكن حتى قالوا في رجل نبت في ملكه ام غيلان فقطعها انسان فعليه قيمتها لما لكها وعليه قيمة اخرى لحق الشرع كذا في المحيط اذا قطع شجر الحرم وهو رطب في حدة الثمة والزيادة فاذا كان القاطع مخاطبا بالتشريع ان شاء اشترى بقيته طه ما تصدق على الفقراء على كل مسكين نصف صاع من حنطة في اى مكان شاء وان شاء اشترى بها هديا وينبغي في الحرم ولا يجوز فيه الصوم سواء كان محرما او حلالا او قارنا فاذا ادى قيمته يكره له الانتفاع بالقلوع ولو باع يجوز بيعه

الثلاثة او في ثلثيها او بعد ما صام فوجد في ايام التحر قبل الحلق وسقط حكم الصوم وزمه الدم لقدرة على الاصل قبل حصول المقصود بالبدل كما لو وجد الماء في خلال التيمم او صام مع وجود الهدى فان بقي الهدى الى يوم التحر لم يحز القدرة على الاصل وان هلك قبل الذبح جاز للعجز عن الاصل مكان المعبر وقت التحلل لا وقت الصوم كذا في شرح الكتر وغيره ولو وجد الهدى في ايام الذبح بعد ما حلق او قصر او بعده قبل ان يصوم السبعة او بعد ذلك صح صومه ولا يجب عليه الهدى ولو لم يحل حتى مضت ايام التحر فوجد الهدى فصومه تام ولا هدى عليه هكذا روى الحسن عن ابي حنيفة الله لان الذبح وقت ايام التحر فاذا مضت فقد حصل المقصود وهو اباحة التحلل بلا

هدى فكانه تحلل ثم جده واساع ان ينوي اصوم من الليل دون نوى قبل الغروب للشمس
او بعد طلوع الفجر لم يجز وهكذا الحكم في جميع الصيام الكفارات في الحج وغير بلزمه النية
من الليل وكل ما هو شرط في صوم المقارن فهو شرط في صوم المتنع بلا خلاف الاحرام بالحج
فانه ليس بشرط الصحة صوم المتنع عندنا بل بشرط ان تكون بعد احرام العمرة فقط فلو صام
المتنع في اشهر الحج بعدما احرم بالعمرة قبل ان يحرم بالحج جاز واعلم ان وجود الاحرام حالة صوم
الثلثة شرط في جواز صوم القران واما صوم المتنع فهل هو كذلك ام لا فاكثربار الكتب
ظاهر في عدم اشتراط ذلك في صوم المتنع في الدائم وهذا يجوز له بعدما احرم بالعمرة في اشهر

وتصدق بتميمته وما كان يس من اشجار الحرم وخرج
من حد النخل والزيادة فلا بأس بقطعه والانتفاع
به كذا في شرح الطحاوي ولو قطع الشجر فاعتبر
اصلها دون اغصانها فان كان اصم في الحرم
واغصانها في الحل فهي من شجر الحرم وان
كان بعض الاصل في الحرم وبعضه في الحل فهي
من شجر الحرم احتياطا ويجوز اخذ الورق من
شجر الحرم ولا ضمان فيه اذا كان لا يضر
بالشجر كذا في السراج ولو قطع شجرة في الحرم
ففرم قيمتها ثم غرسها مكانها ثم نبت ثم قطعها
ثانيا فلا شيء عليه لانه ملكها بالضمان كذا
في البحر الرائق ولو اشترك في قطع شجر الحرم
محرم او حلال او محرم وحلال فعليهما
قيمة واحدة كذا في غاية السروجي وان

الحج قبل ان يحرم بالحج قال اصحابنا يجوز سواء
طاف لعمرة او لم يطف وفي الدار كفعليه
صيام ثلثة ايام في وقت الحج وهو اشهر ما بين
الاحرامين احرام العمرة واحرام الحج وفي شرح
النكتة ووقته اشهر الحجة بين الاحرامين في حق
المتنع انتهى وقد قالوا ان صام بعدما احرم
بالعمرة جاز لوجود السبب وهو التمتع واداء
السبب بعد تحقق السبب جاز فاذا كان كذلك
فلا شك ان السبب لا يزول بعد التحلل من العمرة
فاذا صام بعدا فاعتاد سببه يصح منه سواء
صام قبل التحلل او بعده لبقاء السبب في الحلين
بل الاداء حالة التحلل اولى بالجواز من تلك
لانهم قالوا والسبب اذا اعتقد ويتم باداء
العمرة فتنتضي هذا عدم الجواز قبل الفراغ
من العمرة لكن الحكم الجواز قبل الفراغ من العمرة

لكن الحكم الجواز بمجرد الاحرام كانه ثبوت عدم القدوة على الخروج من الحرم بلا فصله فكانه
قد تم الاعتقاد فاذا جاز قبل تمام السبب فكيف لا يجوز بعد ما يتحقق السبب وتم واما ما في المختار
وشرحه الاختيار ومناسك الابرار من انه ان لم يجد صام ثلثة ايام اخرها يوم عرفة وان صامها
قبل ذلك وهو محرم جاز فشر بان لا يجوز بعد التحلل من العمرة وهو خلاف المفهوم من كلام
الاصحاب الا ان يحمل قولهما وهو محرم على انه قد احرم بالعمرة كما قلنا غيرهما شرط اجرائها
وجود الاحرام بالعمرة في اشهر الحج وفيه مسحة فلا يخلو عبارة عنهما اما عن التسامح والمخالفة
نأمل وتدبر الله سبحانه اعلم بحقيقة الخبر ذكر امام الهدى ابو منصور المازندراني ان القياس

انه لا يجوز الصوم ما لم يشرع في الحج وهو قول زهري والنسائي في ثم الا فضل ولستحب
ان يصوم ثلاثة ايام متوالية بعد الاحرام بالحج اخرها يوم عرفة بان يصوم قبل يوم التروية وهو
يوم السابع من ذي الحجة ويوم التروية ويوم عرفة وهذه الايام اخر وقت صوم الثلاثة الا ان
يضغفه الصوم في يوم للتروية ويوم عرفة عن الخروج ولو قوف والد عوات فاستحب تركه
وتقديمه على هذه الايام وعن عطاء من افطر يوم عرفة بعرفة ليتقوى على الدعاء كان له مثل
اجر الصائم وقبل بركه الصوم فيها ان كان يضغفه قال في المفتح وهي كراهة نكره اللهم الا
ان يسيئ خلقه فيوقعه في مخطور وكل اخره الى اخر وقتها فهو افضل لا يحتمل القدرة على

الاصل الثامن ان يكون افا قيا فان كان القارئ
او المتخف مكيًا لم يجز له الصوم وان كان معسرا
لا يجزئ عن الهدى صريحه في السراج الوهاج
وغیره واما صوم السبعة الا يجوز قبل الفراغ
من افعال الحج بالايجاع وفي الله وخ واما صوم السبعة
فلا يجوز تقديمه على الرجوع من منى بعد اتمام عمل
الواجبات لانه معلق بالرجوع ويجوز بعد
الفراغ من افعال الحج بكعة قبل الرجوع الى
الاهل عندنا سواء نوى الإقامة بكعة او لم
ينولكن المستحب ان يصومها بعد الرجوع
الى اهله وان نوى الإقامة بكعة جاز له صوم
السبعة بكة بالاتفاق ولا يجوز ان يصومها في ايام
البحر والشمس بق كذا في البدايع والنهر
الزاهر وهو مخير في كل من صوم الثلاثة
والسبعة نشأ تابعه وان شأ فرقه ويستحب

احتش حشيش الحرم وهو رطب وجبت عليه
فيه ولا شئ عليه في اخذ الياض كذا في
شرح الطحاوي ولا يرعى حشيش الحرم ولا
يقطع الا الاذخر ولا يلقى باخذ الكماء في الحرم
كذا في الكافي الباب الحادي عشر في محارمة
المقات بغير احرام اذا دخل الا طاق مكة بغير
احرام وهو لا يريد الحج والعمرة فعليه لدخول
مكة اما حجة او عمر فان احرم بالحج او العمرة
من غير ان يرجع الى المقات فعليه دم لترك حق
المقات وان عاد الى المقات واحرم فهذا على
جهنمين فان احرم بحجة او عمر عماله خرج
عن العهدة وان احرم بحجة الاسلام او عمر
كثات عليه ان كان ذلك في عامه اجزاء عماله
لدخول مكة بغير احرام استحسننا كذا في المحيط

التابع ولا يجوز الانبسة من الليل واتفقوا ان صوم اثثة بدل عن الهدى واختلفوا في صوم
السبعة قال ابو عبد الله الجرجاني انه ليس بديل بدليل انه يجوز مع وجود الاصل بالايجاع
ولا جواز للبدل مع وجود الاصل وقال ابو بكر الرازي انه بدل لانه لا يجب الاحال العجز عن الاصل
وجواز حال وجود الاصل لا يخرج عنه كونه بدل لا واذ قرن العبد او تمتع ولم يصح الملاء حتى
جاء يوم النحر فحل عليه دمان اذا عتق مع للقران او امتنع ودم لا حلاله قبل الذبح وذا عمر
القارن ولم تمتع عن الهدى والصوم بان كان شيخا فان يدق على ذمته ولا يجزيه القدية عن الصوم
كذا في شرح الزيادات الغنابي واذ اصام الثلاثة وتمكن من صوم السبعة فلم ينسهم حتى مات سقط

عنه الصوم **فصل** اختلف اصحابنا في معرفه حد الفتي في باب الكفارات والهدايا اذ لم يجزله الصوم فقال بعضهم يعتبر قوت شهر فان كان عنده اقل منه جاز له الصوم وقال محمد بن مقاتل من كان عنده قوت يوم وليلة لم يجزله الصوم ان كان الطصلم الذي عنده مقدار ماهو الواجب عليه وعن ابي خنيفة اذا كان عنده قدر ما يشتري به ما وجب و ليس له غيره لم يجزه الصوم وقال بعضهم في العامل يده يمسك قوت يومه ويكفر بالباقي ومن لم يعمل يمسك قوت شهر كذا ذكره الكرماني وفي الخلاصة في الايمان حد اليسار ان يكون له فضل عن كفاف قدر ما يكفر به بينه هذا اذ لم يكن في ملكه عين المنصوص فان كان في ملكه لا يجزله ان يصوم قال

وكذا اذا حج من عامه ذلك حجة نذرها كذا في النهاية وان تحولت السنة وبقي المسئلة بحالها لم يجزئه عماله دخول مكة بغير احرام كذا في المحيط ومن تجاوز البيقات وهو يريد الحج والعمرة غير محرم فلا يخلو اما ان يكون احرم داخل البيقات او عاد الى البيقات ثم احرم فان احرم داخله ينظر ان خاف قوت الحج متى عاد فانه لا يعود ويمضي في احرامه ورمه دم وان كان لا يخاف قوت الحج فانه يعود الى الوقت واذا عاد الى الوقت فلا يخلو اما ان يكون حلالا او محرما فان عاد حلالا ثم احرم سقط عنه الدم وان عاد الى الوقت محرما قال ابو حنيفة ان لم يسقط عنه الدم وان لم يلب لا يسقط عنه دمها يسقط في الوجهين

ابو يوسف لو كان له درهم قدر ما يشتري به ذلك لا يجزئه الصوم انتهى وكذا ذكر في البدائع مثل ما في الخلاصة وجعل في الحاوي قول ابي يوسف روايه عن ابي خنيفة ولو كان في ملكه عين المنصوص عليه وجب ادائه عليه سواء كان عليه دين او لا وفي شرح النقاية للبرجندی في الايمان بعد نقله قول ابي يوسف ان كان له فضل عن مسكنه وكسوته عن الكفاف وكان الفضل ما يتي درهم فصاعدا فعليه الاطعام ولا يجزئه الصوم لو كان له مال غائب اوله ديون على الناس ولا يجحد شيئا من الاشياء الثلاثة اجزاء الصوم كذا في الظهيرية فتم منه ان من كان بمكة معسرا وبه ميسرا في حق جواز الصوم لان مكان الدم بمكة فاعتبر يساره واعساره بها وفي الحاوي وعن ابي يوسف

انه اذا كان للرجل اقل من مائتي درهم وعليه كفارة يمين اجزاء الصوم وفي الجوهرة ولو صام عن كفارة يمينه وفي ملكه طعام قد نسيه ثم تذكر بعد ذلك لم يجزه الصوم بالاجماع **فصل** في بيان حكم قران المكي اعلم انه ليس لاهل مكة ولا لاهل المواقيت ولا لغيرها وبين مكة قران ولا تمتنع من قران او تمتنع منهم كان عاصيا ومسيئا وعليه اسائة دم جنابه كفارة للذنوب لا يجوز له الاكل منه ولا يجزئه الصوم اذا كان معسرا قال لكرماني لا يجوز لهم ان يضيفوا العمرة الى الحج ولا الحج الى العمرة ولو قرن المكي او من بمكة لا يرفض العمرة على كل حال ومضى في الحج وعليه لورفضها دم لا يأكل منه وان لم يرفضها ومضى

عليهما الجزاء وعليه ما ذكرنا من الدم والاساة فان جنى جنابة يلزمه ما يلزم القارن الا فاق وفي نوادر ابن سماعة ان المكي اذا حرم بالحج بعد ما طاف اربعة اشواط للعمرة انه ليس بقارن لكنه محرم بشيئين ~~وال~~ اصاب صيدا كان عليه جزاء ان انتهى وفي خزائن الاكل كوفي دخل مكة بعمره فافسدها في اشهر الحج واتمها ثم احرم بمكة بعمره وحجته يرفض عمرته ويمضي في حجته وعليه عمرة ودم لانه صار بمنزلة المكي ولو اعتمر في اشهر الحج فافسدها واتمها ثم جاوز ميقاتها ثم قرن كان قارنا وكذلك المكي **فصل** وانما لا يجوز قران المكي اذا قرن بمكة اما اذا خرج الى الافاق بان جاوز الميقات وقرن صح قرانه ويكون مستونا ولا يبطل بالالمام باهله لانه لا يشترط لصحة

القران عدم الالمام كالكوني اذا قرن ثم عاد الى الكوفة لم يبطل قرانه كذا هنا وقيد المحبوبي وصاحب المبسوط بان المكي انما يصح قرانه اذا خرج من الميقات الى الكوفة مثلاً قبل دخول اشهر الحج اما اذا خرج بعد دخولها فلا قران له لانه لما دخلت اشهر الحج وهو داخل المواقيت فقد صار ممنوعاً من القران شرعاً فلا يتغير ذلك بحزوجه من الميقات هكذا روى عن محمد قال البخاري وهو الصحيح واطلق صاحب الهداية والكافي والمجمع وغيرهم بقولهم المكي اذا خرج الى الكوفة وقرن صح قرانه قال في البحر وهو محمول على ما قاله صاحب المبسوط والمحبوبي وفي القم شرح الهداية بعد ما ذكر قول

ومن جاوز وقته غير محرم ثم اتى وقتاً آخر اقرب منه ~~والحرم~~ جاز ولا شيء عليه ولو جاوز الميقات ويرد بستان بنى عامر دون مكة فلا شيء عليه كوفي جاوز الميقات بغير احرام واهل بعمره ثم اهل بحجة فهذا على اوجه اما ان يحرم بالعمرة اولاً ثم بالحج او احرم بالحج اولاً ثم بالعمرة من الحرم او قرن بينهما فان احرم بالعمرة ثم بالحج او قرن بينهما فعليه دم واحد استحساناً وان احرم بالحج اولاً ثم بالعمرة من الحرم فعليه دمان احدهما الترك احرام الجبحة من الوقت والثاني لترك احرام العمرة من الحل رجل جاوز الميقات فاحرم بحجة فافسدها وفاته الجبحة فقتضاها سقط عند الدم الذي وجب للوقت واذا

المحبوبي وقد يقال انه لا يتعاقب به خطايب النع بل مادام بمكة فاذا خرج الى الافاق التحق باهله لما عرف ان كل من وصل الى مكان صار ملحقاً باهله كالأفاقي اذا قصد بستان بنى عامر حتى جازله دخول مكة بلا احرام وغير ذلك فاطلاق المصنف اي صاحب الهداية هو الوجه وفي الكرماني قال ابن سماعة عن محمد اذا دخلت عليه اشهر الحج وهو بمكة او داخل الميقات ثم خرج لم يصح قرانه عند ابن حنيفة رحمه الله وهو الصحيح قال في البحر ويقيده بقوله عند ابن حنيفة تقتضي ان يصح عندهما انتهى وعليه يدل تصريح الكرماني بذلك في التمتع كما سيأتي وفي منسك الفارسي المكي اذا خرج الى الميقات واحرم بحجة وعمرة معاقته يرفض العمرة في قولهم قال

في البحر وهو محمول على ما اذا خرج الى الميقات بعد ان دخلت عليه اشهر الحج وهو بمكة انتهى ويمكن ان يحل على عدم مجاوزة الميقات بدليل انه قال الى الميقات ولم يقل الى ما وراءه اما حكم تمتع المكي فسنذكره في باب ان شاء الله تعالى ﴿باب﴾ التمتع وهو افضل من الافراد عندنا في الرواية المشهورة وهو الصحيح وفي شرح المنظومة التمتع افضل من الافراد لاجتماع بين اصحابنا في ظاهر الرواية وقد تقدم وهو في اللغة التلذذ والانتفاع بالشيء ويسمى المحرم متمتعاً بالتمتع بمحظورات الاحرام بين الحج والعمرة يمكنه من الاستمتاع بتخلله من العمرة ولا يتقاعه بسقوط العود الى الميقات للحج ولا يتقاعه بالتقرب الى الله تعالى بالحج والعمرة وفي الشرع التمتع الترفق باداء التمسكين اي بالحج والعمرة في اشهر

الحج في سنة واحدة من غير الماسم بينهما الماسم صحيحاً وزاد بعضهم كصاحب الهداية في سفر واحد وزاد اخر باحرام مكي للحج وقد ادرج في هذا بعض شرائطه ولتذكره على وجه التفصيل ﴿فصل﴾ في شرائط صحة التمتع فيها اداء طواف العمرة في اشهر الحج كله او اكثره فلو طاف لها قبل اشهر الحج كله او اكثره وهو اربعة اشواط ثم طاف الثلاثة الباقية فيها وحج من عامه لم يكن متمتعاً ولو طاف اقله قبلها او اكثره منها وحج من عامه لم يكن متمتعاً ولو طاف للعمرة جنباً او محدثاً في رمضان ثم اعاده في شوال وحج من عامه لم يكن متمتعاً اتفاقاً اما عند الكرخي ومن وافقه فلانه لا يرتفع الاول بالاعادة واما عند ابي بكر الرازي ومن معه وان كان يرتفع الاول بالاعادة

لكن لا يكون متمتعاً لما انه نص عليه محمد في الاصل والحيلة لمن دخل مكة بعمرة قبل اشهر الحج يريد التمتع او القرآن ان لا يطوف بل يصبر الى ان يدخل في اشهر الحج ثم يطوف فانه متى طاف طوافاً ما وقع عن العمرة على ما سبق من قبل او طاف الكل او اكثره وهو اربعة اشواط ثم طاف الثلاثة الباقية فيها وحج من عامه لم يكن متمتعاً ولو طاف اقله قبلها او اكثره فيها وحج من عامه كان متمتعاً ولو طاف للعمرة جنباً او دخلت اشهر الحج فاحرم بعمرة اخرى داخل الميقات ثم حج من عامه لم يكن متمتعاً عند الكل لانه صار حكمه حكم اهل مكة بدليل انه صار ميقاته ميقاتهم قال الكرمانى الا انه ان يخرج الى اهله او ميقات نفسه على ما ذكر الطحاوي ثم يرجع محرماً بالعمرة ومنها

جاوز العبد الميقات بغير احرام ثم اذن له مولاه ان يحرم فاحرم لزومه دم الوقت اذا اعتق واما الكافر يدخل مكة ثم اسلم ثم يحرم فلا شيء عليه وكذا الملام يجاوز ثم يحتلم ويحرم بمثلة الكافر كذا في المحيط ولو جاوز الميقات قاصدا مكة بغير احرام مرارا فانه يجب عليه لكل مرة اما حجة او عمرة فان خرج من عامه ذلك الى الميقات فاحرم بحجة الاسلام او غيرها فانه يسقط عنه ما وجب عليه لاجل المجاوزة الاخيرة ولا يسقط عنه ما وجب لاجل الميقات قبلها لان الواجب قبل الاخيرة صار دين فلا يسقط الا بتعيين النية كذا في شرح الطحاوي مكي خرج من الحرام يريد الحج واحرم ولم يعد الى الحرم حتى وقف بعرفة فعليه شاة

ان تقدم احرام العمرة على الحج ويطوف لها كله او اكثره قبل ان يحرم بالحج فاولم يطف قبل حرام الحج او طاف اقله ثم طاف كله او اكثر الباقي بعد احرامه لا يكون متمتعاً بل قارناً ولو طاف اكثره قبل احرامه واقله بعده كان متمتعاً ومنها عدم افساد العمرة والحج فلو افسدهما او احدهما لم يكن متمتعاً فلو احرم بالعمره في اشهر الحج ثم افسدها واتمها على الفساد وحل منها حج من عامه ذلك قبل ان يقضيها لم يكن متمتعاً ولو قضى عمرته وحج من عامه فهذا على ثلثه اوجه في وجه لا يكون متمتعاً بالاتفاق وهو فيما اذا فرغ من عمرته الفاسدة ولم يخرج من الحرام او خرج ولكنه لم يجاوز الميقات حتى قضاه

وحج لانه صار كواحد من اهل مكة ولا تمتع لهم ولكنه يكون مسياً وعليه لاسايتة دم وفي وجه يكون متمتعاً بالايجاع وهو ما اذا رجع الى اعله ثم عاد الى مكة وقضى عمرته وحج وفي وجه خلاف وهو ما اذا خرج الى غير مصره وجاوز الميقات ولحق بوضع لاهله التمتع والقران كالبصرة وغيرها ثم عاد الى مكة وقضا عمرته فهذا ايضا على اوجه ان خرج من الميقات قبل اشهر الحج يكون متمتعاً بالايجاع وان خرج في اشهر الحج لا يكون متمتعاً عند ابي حنيفة رحمه الله ويكون متمتعاً عندهما لانه في الوجه الاول ادركه اشهر الحج وهو من اهل التمتع واثنان ادركه وهو ممنوع منه كذا ذكر شيخ الاسلام وصاحب البدايع والفوائد الظهرية والحاوي من غير قيد بالاقامة

وان لم يشتغل باعمال الحج حتى عاد الى الحرم ان عاد ملياً سقط عنه الدم بلا خلاف وان عاد غير ملب لا يسقط عنه عند ابي حنيفة خلافاً لهما كذا في التاتارخانية وان خرج المكي الى الحل لحاجة ثم احرم بالحج من الحل ووقف بعرفة فلا شيء عليه والتمتع اذا فرغ من عمرته ثم خرج من الحرم فاحرم بالحج من الحل ووقف بعرفة فعليه دم فان رجع الى الحرم محرماً عندهما ومحرماً ملياً عند ابي حنيفة سقط عنه الدم وان رجع الى الحرم واهل منه قبل الاحرام فلا شيء عليه بالاتفاق كذا في غاية السروجي الباب الثاني عشر في اضافة الاحرام الى الاحرام يجب ان يعلم بان الجمع بين احرام الحج واحرام العمرة

وعدمها وذكر صاحب المنظومة والجمع وغيرهما ان اتخذ البصرة داراً بان نوى الاقامة بها خمسة عشر يوماً لم يكن متمتعاً في قول ابي حنيفة وفي قولهما يكون متمتعاً فجعل شيخ الاسلام ومن معه حرف الاختلاف والاتفاق على الخروج في الاشهر اوقبله وجعل صاحب المنظومة مبنياً ذلك على الاقامة وعدمها ولم يعتبر الاشهر فقوله ان خرج قبل الاشهر يكون متمتعاً بالايجاع بناء على قول شيخ الاسلام عند صاحب المنظومة لا ايجاع فيه فافهم وامع النظر ثم ذلك في اكثر الكتب ان محمداً مع ابي يوسف وذكر القدوري انه مع ابي حنيفة كما سيأتي قال في البحر ولو لم ينو الاقامة بها لا يكون متمتعاً اتفاقاً انتهى وفي ادعاء الاتفاق نظر لما قال في القمح وتقييدهم بصحونه

أخذ البصرة دارا اتفاق بل لا فرق بين من أخذها دارا أولا صرح به في البدائع انتهى قلت
وانما صرح به في البدائع في مسئلة من لم يفسد العمرة اما في مسئلة المفسد وذكر ما يشير الى ان
الاقامة شرط الاختلاف بين الامام وصاحبيه حيث قال في جواب الامام لهما واذا كان حكم السفر
الاول باقيا فلا عبرة بقدمه البصرة واتخاذ دارا بها انتهى فقوله واتخاذ دارا يشير الى انها يشترط ان
الاقامة في كونه متمتعاً والله اعلم وبه صرح ابن فرشته في شرح المجمع حيث قال في تعليقه لهما ان السفر
الاول بطل باقامته بالبصرة انتهى ولو لم يفسد عمرته بل افسد حجته لم يكن متمتعاً بحال كذا
في النهاية ولو لم يفسد هبل اتمها وحل منها ثم خرج من مكة قبل اشهر الحج الى موضع لاهله

بدعة ولكن اذا جمع بينهما لزمته عند ابي ح
وابي يوسف وعند محمد تلزمه احدهما
الا انه لا بد من رفض احدهما عند ابي ح
وابي يوسف فاذا فرغ من الاولى في فصل
الحج يقضى الثانية في عام الثاني وفي فصل
العمرة يقضى في ذلك العام لان تكرار العمرة
في سنة واحدة جائز بخلاف الحج وكذلك
بناء اعمال العمرة على اعمال الحج بدعة واما
بناء احرام الحج على احرام العمرة فليس
بدعة حتى ان من احرم بحجة وطاف لهما
شوطان اهل بعمرة رفض العمرة كذا
في المحيط ولزمه دم الرضا وقضاء كذا في
النهاية ولو احرم بحجة ثم احرم بعمرة قبل ان
يطوف للحجة شوطا فانه لا يرفض العمرة كذا

التمتع والقران واحرم بالعمرة ودخل محرما
قال الكرمانى وصاحب الحاوى فهو متمتع
في قولهم جميعا انتهى وكذا لو افسدها
وخرج من الميقات قبل الاشهر ثم عاد فيها
محرما بالعمرة يكون متمتعاً اجابا وادعاه
الاجماع في صورة الافساد ادنا يصح على
قول الرازي ومن معه واما المحققون فقد
دفعوا فيه الاختلاف فقالوا يكون متمتعاً
عنده لا عندهما كما سيأتى ومنها عدم الامام
الصحيح بالاهل والامام التزول في
وطنه والعبرة بالقيام والتوطن لا بالولد
والمنشأ وجود الماهله فيصح تمتع
الاتفاق وان كان معه اهله ولا يصح
من المكي وان لم يكن له اهل ثم
الامام نوعان صحيح وهو مبطل التمتع

الاتفاق وفاسد وهو لا يطله عندهما خلافاً لمحمد وتفسير الاول ان يرجع الى وطنه واهله
بعد اداء العمرة حلالا ولا يكون العود الى مكة مستحباً عليه ثم يعود الى مكة ويحرم بالحج وقال
الفلأسي وعند محمد ليس من ضرورة صحة الامام كونه حلالا ولكن شرطه ان لا يكون العود
مستحباً عليه وفيه اشكال لان عدم استحقاق العود شرط عندهما ايضا فلا فرق بين القولين
انهم الا ان يقال ان المعبر عنه الاستحقاق المفروض بان ترك اكثر طواف العمرة لا الواجب
بانه ترك الحلق واما عندهما فيعتبر الاستحقاق المفروض والواجب وكذا المستحب عند ابي يوسف
لان الحلق في الحرم مستحب عند، فم يزول الاشكال ولم يتوجه السؤال والثاني ان يعود اليه

حراما ويكون العود مستحقا عليه وجوبا واستحبابا ثم لنشرع في تعريفات الامام اما تعريفات الاول فلو عاد المتنع حلالا الى بلد بعد فراغه من العمرة ثم عاد محرما بالحج وحج لم يكن متمعا بالاجاع لصحة الامام ولو كان له بالكوفة اهل وبالبصرة اهل ورجع الى اهل به بالبصرة ثم حج من عامه ذلك لم يكن متمعا ايضا لانه لم ياهله ولو عاد محرما بالعمرة كان متمعا اجماعا ولم يضر الامام في الوجهين ولو لم يرجع الى وطنه لكن خرج من الحرم ولم يجاوز الميقات وحج من عامه يكون متمعا بالاتفاق قال في التلخيص كلام الاصحاب كله على ان الخروج الى الميقات من غير تجاوزه بمقتلة عدم الخروج من مكة الى ما ذكر الطحاوي انه بمقتلة العود الى اهل قال

لو فرغ من عمرته وحل والم ياهله او خرج الى ميقات نفسه ثم عاد واحرم بحجة من الميقات وحج من عامه لا يكون متمعا بالاجاع لان العود الى ميقات نفسه ملحق بالاهل من وجه ولو عاد الى غير ميقات نفسه ولحق بموضع لاهله المتعة اتخذ دارا اولاً توطن اولاً ثم احرم هناك وحج من عامه يكون متمعا عند ابي خ لانعدام اللاحق بالاهل من كل وجه وقال لا يكون متمعا قال في البحر والفتح والمقول عليه ما هو المشهور انتهى ولا يخفى انه لا تصريح في كلام الطحاوي بانه لم يجاوز الميقات بل قوله ثم عاد واحرم من الميقات يدل على المجاوزة فلا مخالفة الا ان يعلم من خارج انه اراد بذلك ولوانه بعد

في المحيط قال ابو ح اذا احرم المكي بعمرة وظاف لها شوطا ثم احرم فانه يرفض الحج وعليه رفضه دم وعليه حجة وعمرة وكذا في الهداية ولو احرم بالعمرة ثم بالحج ولم يأت بشئ من افعال العمرة فانه يرفض العمرة اتفاقا كذا في الكافي فان طاف لعمرته اربعة اشواط ثم احرم باج رفض الحج بلا خلاف وعليه دم بالرفض ايهما رفضه الا ان في رفض العمرة قضاءها وفي رفض الحج قضاء و عمرة وان مضى عنهما اجزاء وعليه دم لجمع بينهما كذا في الهداية كوفي احرم بالحج ثم احرم بعمرة زمنه ويصير بذلك قارنا لكنه اساء فلو وقف بعرفات ولم يأت بافعال العمرة

ما نحل من عمرته رجع الى موضع لاهله التمتع والقران كالبصرة او الطائف او نحو ذلك واتخذها دارا اولاً ثم حج من عامه فهل يكون متمعا وذكر الطحاوي في هذا المسئلة خلافا بين الامام وصاحبيه فعند ابي ح يكون متمعا وعندهما لا يكون متمعا قال في المبسوط وهو الصحيح اي الخلاف وانكر الشيخ ابو بكر الجصاص ارازي هو الخلاف وقال هذا الذي حكاه ابو جعفر الطحاوي عن ابي خ وهو قولهم جميعا لا خلاف بينهم قيل الاصح قول الجصاص صحة الكرماني وغيره قال فخر الاسلام والصواب انه لا خلاف وبعض التأخرين كصاحب المنظومة والمجمع والمختلف وابو عصمة وغيرهم حققوا فيه الخلاف وقال المشايخ ومثله مفسد

فالعمره التي تقدم ترجح قول الطحاوي في فتاوى الظهيريه وغلط الطحاوي في ذكر الخلاف وكثير من مشايخنا قالوا الصواب قول الطحاوي وقال ابو نصر الضفاري كثيرا ما جربنا الطحاوي فلم نجد غلطا وكثيرا ما جربنا الجصاص فوجدنا غلطا وذهب شيخ الاسلام في مبسوطه وحافظ الدين في المصنف وصاحب النهاية والمجمع وتاج الشريعة وغيرهم الى ان الخلاف فيما اذا اتخذ البصرة دارا بان نوى الإقامة بها خمسة عشر يوما اما لو لم ينو الإقامة ثم حج من عامه ذلك يكون متمعا اتفاقا وذهب الطحاوي وصاحب البدائع وقوام الدين شارح الهداية وغيرهم الى انه لا فرق بين اتخاذ الدار وعدمه فقالوا اذا عاد الى غير اهله بان خرج من الميقات ولحق

بوضع لاهله التمتع والقران كالبصرة مثلا او اتخذ دارا اولم يتخذ توطن بها اولم يتوطن يكون متمعا عند، لا عندهما قال في القحح وتقييدهم بكونه اتخذ البصرة ونحوها دارا اتفاقا بلا فرق بين ان يتخذها دارا ولا انتهى واعلم ان معنى قول الجصاص هو قولهم جميعا لا خلاف بينهم اي في كونه متمعا كما صرح به بعضهم فيما تقدم وهو المفهوم من كلام اكثر المشايخ ولانه قال هذا الذي حكاه الطحاوي عن ابي حنيفة هو قولهم جميعا وما حكى الطحاوي عنه الاصححة التمتع ولان ما اخذ الجصاص ما في الجامع الصغير فان محمدا ذكر فيه انه متمع من غير ذكر خلاف ولهذا قال قاضيخان في شرح

فهو رافض لعمرته فان توجه اليها لم يرتفع حتى يقف فان طاف للحج للعبادة ثم احرم لعمره زمته ولو مضى عيهما جاز وعليه دم لجمعه بينهما وهو دم كفارة لانك ويستحب ان يرفض عمرته كذا في الكافي واذا احرم بحج وفرغ منه ثم احرم بحج آخر يوم التكرار زمه الثاني ثم ان كان حلق في الحج الاول قبل ان يحرم بالثاني فلا شيء عليه وان كان لم يحلق بينهما فعليه دم سواء حلق بعد لاحرام اولم يحلق كذا في التبيين ومن فرغ من عمرته الا التقصير فاحرم باخرى فعليه دم لاحرامه قبل الوقت وهو دم جبر وكفارة كذا في الهداية الحاج اذا اهل بعمره في يوم التكرار واياهم التشرية لزمته ويلزمه رفضها

الجامع وذكر الجصاص ان المذكور في الكتاب قول الكل لا خلاف لهما فيه ونقل صاحب الكفاية والعناية شرح الهداية عن المحيط ذكر الجصاص انه لا يكون متمعا على قول الكل قال في العناية عند قوله في الهداية قيل هو بالاتفاق فيما اذا اتخذ البصرة دارا وقول المصنف تبس وهو محتمل ان يكون بمعنى الاتفاق في كونه متمعا وفي كونه لا يكون متمعا والثاني هو المراد على ما ذكر الجصاص انتهى وعبارة صاحب الهداية مصرحة بانحيا في عن هذا المراد لانه قال فاذا قدم الكوفي بعمره في اشهر الحج وفرغ منها وقصر ثم اتخذ مكة او البصرة دارا ورجع من عامه ذلك فهو متمع اما الاول فلانه ترفق بنسكين في سفر واحد في اشهر الحج

واما الثاني فقد قيل هو بالاتفاق وقيل هو قول ابي ح وعندهما لا يكون متمتعاً به ان السفارة الاولى قائمة ما لم يعد الى وطنه وقد اجتمع له نسكن فوجب دم التمتع انتهى فخذ ما صنف ودع ما خفي واما ما في المحيط فان صح فيكون في قول الجصاص اختلاف او وقع لالتقي سبها من التامح فان عامة الكتب ناطقة بخلافه ثم اعلم ان هذا خلاف اخر وهو ما ذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي فقال ذكر الطحاوي في الكوفي اذا فرغ من عمرته ثم خرج الى موضع لاهله التمتع والقران ان تمتعه لا يبطل عند ابي ح ومحمد وقال ابو يوسف يبطل ولو كان ابو بكر الرازي ينكر هذا الخلاف ويقول انه نقله من مسئلة اخرى وهو من دخل بعمره فاسأله

ثم رجع الى موضع لاهله التمتع والقران قال يوح ومحمد لا يكون متمتعاً حتى يرجع الى اهله وقال ابو يوسف يكون متمتعاً انتهى وكذا ذكر القاضي ابن ابي عوف شارح القدوري قول محمد مع ابي ح في المسئلة الاولى وقال وروى عن ابي يوسف انه يبطل تمتعه ثم قال والمشهور عن ابي يوسف ذلك لا يبطل تمتعه انتهى والذي في عامة الكتب ان محمد مع ابي يوسف في المسلتين والله سبحانه وتعالى اعلم واما تعريفات الثاني فاذا اعتمر في اشهر الحج وطاف لها قبله شوطاً او شوطين او ثلاثة اشواط ثم عاد الى اهله لم يلزم ان يحل من عمرته والم باهله وهو محرم ثم عاد الى مكة بذلك الاحرام واتم عمرته ثم حج من عامه ذلك فانه يكون متمتعاً كل

فان رفضها يجب دم لرفضها وعمره مكانها وان مضى عليها جاز وعليه دم كفارة واذا حلق للحج ثم احرم لا يرفضها كذا ذكر في الاصل وقال مشايخنا يرفضها وان فاته الحج ثم احرم بعمره رفضها وان احرم بحج رفضه ايضا واذا رفض زمه الدم وعليه في العمرة قضاؤها وفي الحج عمرة وحجة كذا في الكافي الباب الثالث في الاحصار المحصر من احرم ثم منع عن مضى في موجب الاحرام سواء كان المنع من العدو او المرض او الجبس او الكسر او القرص او غيرها من الموانع من اتمام ما احرم به حقيقة او شرعاً وهذا قول اصحابنا كذا في البدائع وحده المرض التي يثبت به الاحصار عندنا

بالاجماع لعدم صحه الاسلام عند الكل اما عندهما فظاهر لان عوده محرماً بمنع صحته واما عند محمد فلو جرد استحقاق العود اعتبر عنده اولاء اكثر طواف العمرة وفي السفر الثاني وان رجع الى اهله بعد ما طاف اكثر عمرته او كله ولم يحل بعد ذلك والم باهله محرماً ثم عاد واتم بقية عمرته وحج فانه يكون متمتعاً عند ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد لا يكون متمتعاً وحده قوله ان اداء العمرة بغيرين واكثرها حصل في السفر الاول وهذا يمنع التمتع ولهما ان المامه لم يصح باحرامه فصار كانه اقام بمكة وكذا لو اعتمر في اشهر الحج ومن ثبت التمتع وساقى الهدى لاجل تمتعه فلما فرغ منها عاد الى اهله محرماً ثم عاد وحج يكون متمتعاً عندهما لا عند

لهما ان العود مستحق عليه مادام على نية التمتع فينع صحته الا لامل بطل تنعه كالقارن اذا عاد الى اهله وله ان المانع من صحة التمتع وهو الا لامل قد وجد والعود غير مستحق عليه بدليل انه لو بدا له ترك التمتع جاز له ذبح الهدي ههنا واذا لم يستحق العود صار كانه لم يسق الهدي واذا لم يسق الهدي يبطل تنعه كذا هذا انتهى من البدائع لمخصا واعلم ان صاحب البدائع ذكر الخلاف في مسألة سوق الهدي ولم يذكره فيما اذا عاد بعد الطواف قبل الخلق فقال ان كان المامه باهله بعد ما لا فاعلمته قبل ان يخلق او يقصر ثم حج من عامه ذلك قبل ان يحل من العمرة في اهله فهو متمتع لان العود مستحق عليه لاجل الخلق لان من جعل الحرم شرطا لجواز الخلق

وهو ابو حنيفة ومحمد لا بد من العود ومن لم يجعله شرطا وهو ابو يوسف كان العود مستحبا وان لم يكن مستحبا انتهى وظاهر هذا انه يصح تنعه عند محمد ايضا ولكن صرح في المجمع والمختلف بانه لا يصح تنعه عند محمد في هذه المسئلة اذا اخر الخلق وانما يصح عندهما بل صرح بذلك صاحب البدائع بنفسه كما قدمنا عنه في قوله ولو رجع بعدما طاف اكثر طواف عمرته او كله ولم يحل الى ان قال يكون متمتعاً في قولهما لا قوله لا قوله فتأمل وقد ساق ابن الهمام عبارة البدائع كما لم نكر عليه مشيراً الى التناقض بينهما ومنها ان يكون طواف العمرة كله او اكثره والخج في سفره واحد قال في

ان يقعد ه عن الذهاب والركوب الا لزيادة مرض والعدو ينظم المسلم والكافر والسبع كذا في السراج او سرق نفقته او هلكت راحلته فان كان لا يقدر على المشي فهو محصر وان كان يقدر على المشي فليس محصر واذا احرمت امرأة ولا زوج لها او معها محرمات محرمة او احرمت ولا محرم معها ولكن معها زوجها فانها محصورة كذا في البدائع واذا مات محرم المرأة في الطريق وبينها وبين مكة مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا فهي بمنزلة المحصر وكذا اذا حجت تطوعا بغيرا من زوجها فنعها من الذهاب فهي بمنزلة المحصر وكذا العبد والامة اذا احرم ما جاز لمولاها وان يحللها ما ويكونان محصرين كذا في السراج وان احرمت بحجة الاسلام ولا محرم لها ولا زوج فهي محصورة

فتاوى قاضيان ولو طاف لهما اشواط في شوال ثم رجع الى اهله ثم عاد الى مكة وطاف ما بقي وحج من عامه ذلك فان كان اكثر الطواف في السفر الاول لا يكون متمتعاً لانه ارتفع له نسكان في سفرين وان كان اكثر الطواف الثاني يكون متمتعاً هكذا اطلق ولم يجعله الى قول واحد بل ذكر حكماً مسنوناً فيه وكذا ذكر في المحيط والبسوط ولم يجعل منهما خلافاً وانما يتأتى ذلك على قول محمد كما مر انفاً واما على قولهما المشهور فلا لاصح غير واحد بان من عاد الى اهله بعد الطواف كله قبل الخلق ثم رجع وحج انه متمتع عندهما وما ذكرنا ضيخان وغيره يبطل هذه المسئلة المشهورة المذكورة في سائر الكتبعتبر الغتمدة ولا يرد على ما قلنا

قولهم في تفسير المتعة هو الترفق باداء التمكن في سفر واحد لان من قيد به صرح بنفسه كصاحب الهداية ان العود محرما لا يبطل تمتعه فعلم ان ادائها في سفر واحد ليس بشرط ولكن يحتمل ان يكون منهما قولان ويحتمل ان يختار قاضيخان قول محمد والله اعلم ومنها اذا وهما في سنة واحدة على قول الاكثر صرح به غير واحد قال قوام الدين في شرح الهداية لا يسمى تمتعا اذا وجد التمكن في اشهر الحج لكن احدهما حصل في اشهر الحج من هذه السنة والاخر من السنة الاخرى وان لم يوجد الا لام باهله الماما صحيحا وقال فخر الدين الزيلعي في هشرح للكثر ويحج في تلك السنة لانه لا يكون تمتعا الا اذا حج في تلك السنة وفي فتاوى التاتارخانية

معزيا الى التفريد رجل اعتمر في شهر رمضان واقام على احرامه الى عام قابل ثم طاف لعمرته في شوال وحج من عامه لم يكن تمتعا انتهى وذكر بعضهم ان هذا ليس بشرط قال في القمح وقولنا ثم يحج من عامه يعني عام الفحل اما عام الاحرام فليس بشرط بدليل ما في النوادر ابن سماعة عن محمد فيمن احرم بعمره في رمضان واقام على احرامه الى شوال من قابل ثم طاف لعمرته في العام القابل ثم حج من عامه ذلك انه تمتع لانه باق على احرام وقد اتى بافعال العمرة والحج في اشهر الحج فصار كانه ابتداء الاحرام بالعمره في اشهر الحج بخلاف من وجب عليه ان يفحل من الحج بعمره كفائت الحج فاخر الى قابل ففحل بها في شوال وحج من عامه ذلك

وان كان لها محرم وزوج؛ لها استطاعة عند خروج اهل بلدها فليست بحصرة وان كان لها زوج ولا محرم معها فتمتعها الزوج محصورة وهل للزوج ان يحللها روى عن ابي حنيفة انه ان يحللها ثم الاحصار كما يكون عن الحج يكون عن العمرة عند عامة العلماء واما حكم الاحصار فهو ان يبعث بالهدى او يئتمه ليشترى به هديا وينسج عنه وما لم يذبح لايحل وهو قول عامة العلماء سواء شرط عند الاحرام الاحلال بغير ذبح عند الاحصار او لم يشترط ويجب ان يواعد يوما معلوما يذبح عنه فيحل بعد الذبح فلا يحل قبله حتى لو فعل شيئا من محظورات الاحرام قبل ذبح الهدى يجب عليه ما يجب على المحرم اذا لم يكن

لا يكون تمتعا لانه ما اتى بافعالها عن احرام عمرته بل للتحليل عن احرام الحج فلم يقع هذه الافعال معتدا بها عن العمرة فلم يكن تمتعا انتهى وذكر السروجي والفسارسي انه لو احرم بعمره يوم النحر واتى بافعالها وبقي على احرامه ثم احرم بالحج في يومه ذلك وبقي على احرامه الى قابل واتى بافعال الحج في هذه السنة يكون تمتعا قال في القمح وهذا يعبر على ما تقدم ويجب ان يوضع مكان قولهم حج من عامه ذلك في تصوير التمتع واحرم بالحج في عامه ذلك قال في البحر والمذهب الذي عليه اكثر الاصحاب انه لا يكون تمتعا لان من شرطه ان يكون الحج والعمره في عام واحد انتهى ويمكن ان يقال هذه الصورة موافقة للقاعدة في انه

اذ جاء في عام واحد لان بعد مضي وقت الوقوف بعرفة عام اخذ اصطلاحا شرعيا بدليل من احرم يوم النحر بالحج فبقى على احرامه الى الحج الاتي فانه يصح حجه بذلك الاحرام بالاتفاق لوقوعه في عام الاحرام بخلاف ما واحرم به قبل يوم النحر وبقي على احرامه الى قابل حيث لا يصح اداء الحج بذلك الاحرام بخلاف لوقوعه في عام اخر وذلك لان عام الحج الاخر يتبدى بمخروج وقت الحج الاول لامن المحرم لما ذكرنا كما لا يخفى على العاقل لوجوه وفروع كثيرة في ذلك ولا يقال ان يوم النحر من وقت الحج الاول لان اعتباره له من وجه دون وجه كما صرحوا به وغاية ما يقول انه يلزم من هذا وجود وقت الحج من وجه مرتين في سنة

واحدة في الجملة وذلك لا يوجد فيه لما قلنا ان اعتبار من وجه ما فوجوده كالعدم ولهذا لا يصح فيه الوقوف فتعطل لهذا النكته العارضة التي يحصل بها الاتفاق بين كلام الاصحاب ويرتفع بها الخلاف في دفع الاعتراض والله الحمد على ما من ولي لهم وعلم والله اعلم وقول الفارسي اني باغضاها وبقي على احرامه لا طائل تحتها فلذا لم يذكره السروجي ولا صاحب الفتح وذكر السروجي في الغاية هذه المسئلة ثم قال وهو مشكل لانهم قالوا من شرط انتمتع ان يكون الحج والعمرة في عام واحد انتهى ومنها ان لا ينوي المقام بمكة اذ قال في خزائن الاكل عن ابي يوسف لو اعتمر في اشهر الحج ثم عزم على المقام شهرين ثم حج من عامد ذلك فهو متمتع اما لو عزم على المقام ابدالم يكن متمتعا وذكر

محصرا واما الخاسق فليس بشرط التحلل في قول ابي ح ومحمد وان حلق فحسن كذا في البدائع والمحصر اذا كان لا يجد الهدى ولا ثمنه لا يحل بالصوم عندنا كذا في السراج ان حل في يوم وعده على ظن انه ذبح هديه عنه في ذلك اليوم ثم اعلم انه مالم يذبحه كان محرما وعليه دم لاحلاله قبل وقته ولو ذبح الهدى قبل يوم الوعد جاز استحسانا كذا في السروجي ثم اذا تحلل المحصر بالهدى وكان مفردا بالحج فعليه حجة وعمرة من قابل وان كان مفردا بعمرة فعليه عمرة مكانها وان كان قارنا فانما يتحلل بذبح هدين وعليه عمرتان وحجة كذا في المحبط ولو بعث هدين وهو مفرد فانه يحل من احرامه بذبح

عز ابن جماعة اتفق الاربعة على انه لو قصد الغريب بمكة فدخلها ناويا لاقامة بها بعد الفراغ من التسكين او من العمرة او نوى الاقامة بها بعدما اعتمر فليس بحضور انتهى ويريد بالاقامة ما يقابل الاستيطان فهو موافق لما في الخزائن ومنها انه لا يدخل عليه اشهر الحج وهو حلال بمكة او محرم لكن قد طاف لعمرة كل سنة او اكثر قبلها فلو دخلت عليه الاشهر وهو حلال او محرم بعمرة ثم احرم بعمرة من داخل الميقات اولم يحرم وحج لا يكون متمتعا الا ان يعود الى اهله فيكون متمتعا اتفقا وخرج الى ما وراء الميقات فيكون متمتعا عندهما كما مر ولو خرج من مكة قبل اشهر الحج الى موضع لاهله التمتع والقران واحرم بالعمرة

ودخل محرما فهو متمتع في قولهم جميعا كذا في الكرمانى وفيه مامر ومنها ان يكون المتمتع من اهل الافاق والافاقى كل من كان داره خارج المواقيت فلا تمتع لداخليهما فن كان له اهل بمكة واهل بالكوفة واستوت اقامته فيهما فليس بمتنع قال في البحر وان كان اقامته في احدهما اكثر لم يصرحوا به وينبغي ان يكون الحكم للكثير فان كان اكثر اقامته بالكوفة يكون متمتعاً بمكة فلا واطلق في خزانة الاكس فقال كوفي له اهل بمكة واهل بالكوفة لم يكن له تمتع وفي الكرمانى ولو كان له اهل بالكوفة واهل بالبصرة ورجع الى اهله بالبصرة ثم حج لم يكن متمتعاً والذي يظهر هو الاطلاق كما مشى عليه صاحب الخزانة والكرمانى فلا فرق بين الكثير والقلة في الإقامة لانهم

صرحوا بان التوطن يحصل بمجرد التأهل في موضع فاذا تأهل في بلدة صار حكمه حكم اهلها والمانع من التمتع هو التوطن بمكة لاستلزامه الاسلام بالاهل وقد حصل بل قد صرحوا به انه اذا دخل مصر وتزوج فيه انه يصير مقيماً بنفس التزوج بلا نية الإقامة في رواية فكيف مع النية ومضى الاشهر والسنين بل على هذه الرواية ينبغي ان لا يصح تمتع من دخل متمتعاً وتزوج بمكة وهو على نية الرجوع لانه صار من اهل مكة وعلى رواية انه لا يصير مقيماً بنفس التزوج من غير نية الإقامة يكون متمتعاً وهذا مقتضى القواعد واما الافاقى اذا تمتع ومعه اهله وامرأته فانه يكون متمتعاً صرح به القهارى وكلام الاصحاب ظاهر فيه ولو استوطن المكي في

الاول منهما ويكون الاخر تطوعاً وان كان قارناً لا يحل الا بذبحهما كذا في البدائع واو بعث يهدى واحد ليتحلل عن الحج ويبقى في احرام العمرة لم يتحلل عن واحد منهما كذا في التبيين ولو بعث يهدين ولم يعين احدهما للحج والعمرة لم يضربه كذا في محيط السرخسى وان دخل قارناً فطاف لعمرة وحجته فخرج فاحصر قبل ان يقف بعرفة فانه يبعث الهدى ويحل به وعليه حجة وعمره مكان حجة وليس عليه عمره مكان عمره وعليه دم لتقصيره في غير الحرم عند ابي ح ومحمد رح والمحصر اذا قضى حجته في علمه فلا عمره كذا في الدرر جى ولو احرم بشئ لا ينسوى حجة ولا عمره ثم احصر يحل يهدى واحد

العراق او غيره من الافاق فليس يحاضر بالاتفاق ولو استوطن الغريب بمكة فهو حائز المسجد بلا خلاف صرح به ابو اسحاق القهاوى وغيره ثم اذا لم يكن لاهل مكة تمتع فلنذكر حكمهم في فصل على حدة فصل في حكم تمتع المكي ومن معناه اعلم انه ليس لاهل مكة والمواقيت ومن بينهما وبين مكة تمتع فن تمتع منهم كان عاصياً ومسيئاً وعليه لاسأته دم وهو دم جناية لا يجوز الاكل منه ولا يجزى به الصوم عنه اذا كان معسراً صرح به غير واحد منهم شارح الخحاوى قال في البدائع فبقيت العمرة في اشهر الحج في حق معصية وفي التحفة ومع هذا لو تمتعوا جاز واساء ويجب عليهم دم الجبر وفي الكرمانى لا يجوز لهم ان يضيقوا العمرة الى الحج

ولا الحج الى العمرة وفي تيسير العلامة عمر التسيي وحاضروا المسجد الحرام بذبحي لهم ان يعتمروا في غير اشهر الحج ويفردوا اشهر الحج للحج وفي التهايه ان المكي عندنا من اهل القران والتمتع ايضا لكنه للتمتع شرط لا يوجد من داره بمكة ومنها في ضمن تعليل المكي يعترف في اشهر الحج لا يكره له ذلك ولكن لا يدري فضيلة التمتع قال في الفتح عند قوله في الهداية وليس لاهل مكة تمتع ولا قران يحتمل نفى الوجود اي ليس يوجد لهم حتى لو احرم مكي بعمره او بهما وطاف للعمرة في اشهر الحج ثم حج من عامه لا يكون متمعا ولا قارنا ويحتمل نفى الحال كما يقال ليس لك ان تصوم يوم التحر ولا ان تنقل عند الغروب والطلوع حتى لو ان مكيا اعترف في اشهر

وعليه عمرة استحسنانا ولو احرم بشئ وسماه نفسه واحصر بحال بهدى واحد وعليه حجة وعمرة كذا في البدائع ولو احرم بحجتين او عمرتين ثم احصر بخال بدين عند ابي ح وعندهما بهدى واحد كذا في السروجي ومن اهل بعمرتين وسار الى مكة ليؤديهما فان احصر يلزمه هدى واحد من عمرة واحدة ولولم يسر حتى احصر يلزمه هديان عند ابي ح وعليه عمرتان عندهما خلافا لمحمد محاصر بعث بالهدى ثم زال الاحصار فان علم انه يدرك المهدي والحج يلزمه الذهاب وان كان يدرك الحج دون الهدى يلزمه الذهاب قياسا ولا يلزمه استحسنانا كذا في المحيط للسرخسي واذا ادرك هديه صنع به

الحج وحج من عامه اوجع بينهما كان ستمعا وقارنا اما لفعله اياهما على وجه منهى عنه وبواقفه مافي غاية البيان ومن تمتع منهم او قرن كان عليه دم وهو دم جنابة لا يأت كل منه ثم نقل مافي الخفة ثم قال فاذا كان الحكم في الواقع لزوم الجبر لزم ثبوت الصحة لانه لا جبر الا لا وجد بوجه بوصف التقصان لا لما لم يوجد شرعا فان قيل يمكن ككون الدم للا عتبار في اشهر الحج من المكي لا للتمتع منه وهذا فاش بين الخفة من العصر من اهل مكة ونازعهم في ذلك بعض الافاقين من الخفية من قريب وجرت بينهم شئون ومعتمد اهل مكة ما وقع في البدائع من قوله ولان دخول العمرة في اشهر الحج الى ان يقال وقع رخصة للافاقي ضرورة بعد انشاد سفر

للعمره نظرا له وهذا المعنى لا يوجد في حق اهل مكة ومن بمعضاهم فلم تكن العمرة مشروعة في اشهر الحج في حقهم فبقيت العمرة في اشهر الحج في حقهم معصية انتهت مع اختصار والذي ذكره غير واحد خلافة ثم ذكر مافي التهايه ثم قال فانكار اهل مكة على هذا اعتمار المكي في اشهر الحج ان كان بمجرد العمرة فخطاه بلا شك وان كان يعلمهم بان هذا الذي اعتمروا منهم ليس يتخفف عن الحج بل يحج من عامه فصحيح بناء على انه حينئذ انكار لمتعة المكي لا بمجرد عمرته فاذا ظهر لك صريح هذا الخلاف منه في اجازة العمرة من حيث هي بمجرد عمرته في اشهر الحج ومنعها وجب ان يتفرع عليه ما لو كرر المكي العمرة في اشهر

الحج وحج من عامه هل يكرر الدم عليه فعلى من صرح بحلها له وان المنع ليس بالتمتع فلا يتركز عليه وعلى من منع نفس العمرة منه ينبغي ان يكرر الدم بتركه قال ثم ظهر لي بعد نحو ثنتين عاما ان الوجه منع العمرة للمكي في اشهر الحج سواء من عامه او لا ثم قال بعدما اطال غير اني رجعت انها اى المتعة تتحقق ويكون مستأنسا يقول صاحب التحفة لكن الوجه خلافه لتصريح اهل المذهب من ابي ح وصاحبيه في الافاق الذي يعتمر ثم يعود الى اهله ولم يكن ساق الهدى ثم حج من عامه بقولهم بطل تمتعه وتصريحهم بان من شرط التمتع ان لا يلزم باهله بينهما المأما صحيحا ولا وجود للمشروط قبل وجود شرطه قال ومضى كلام ائمة المذهب

اولى بالاعتبار من كلام بعض المشايخ انتهى ملخصا من كلام الامام ابن الهمام والله سبحانه اعلم بالارام ولو خرج المكي الى الافاق كالكوفة ثم دخل مكة بعمرة في اشهر الحج من عامه لم يكن متمعا بحال لوجود الاسلام سواء ساق الهدى او لم يسق وسوق الهدى لا يمنع صحة المأمة بخلاف الكوفة اذا ساقه لان العود مستحق عليه فاما المكي فلا يستحق عليه العود ويصح المأمة مع السوق كما يصح مع عدمه صرح به غير واحد كصاحب البدائع والكرمانى وشرح الهداية وغيرهم وهذا هو المعروف من المذهب وذكر عز ابن جماعة في منسكه ولو خرج المكي الى بعض الافاق لحاجة ثم رجع واحرم بالعمرة في اشهر الحج ثم حج من عامه لم يلزمه الدم

ما شاء كذا في المحيط والمفرد بالحج اذا تحلل ثم زال الاحصار عنه فاحرم وحج من عامه فليس عليه نية القضاء ولا عمرة عليه كذا في السروجي رجل احصر بحجة او عمرة فبعث بهدى الاحصار ثم زال الاحصار وحدث احصار آخر فان علم انه يدرك الهدى ونوى ان يكون الاحصار الثاني جاز وحل به وان لم ينوح حتى نحر لم يجز ثم كذا في محيط السرخسي ومن وقف بعرفة ثم احصر لا يكون محصرا ومن احصر بمكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر كذا في التبيين قال الجصاص هو الصحيح وان قدر على احدهما فليس بمحصرا لانه اذا قدر على الوقوف امن من الفوات واما اذا قدر على الطواف فلان فأتى الحج يتحلل كذا في التبيين ومن

باتفاق الاربعة انتهى ولم اقف على هذا في كتب الاصحاب ولكن رايت منقولا عن مبسوط البكري ومعنى قولنا لا قران لهم انه يكره لهم القران واذا قرنوا كان عليهم دم القران ويكون دم جبر في حقهم والتمتع لا يتصور منهم لفوات شرطها ولو تمتعوا لم يكن عليهم دم انتهى بنى الدم عنهم مطلقا وكل ذلك خلاف المشهور من المذهب وناقض الكرمانى وفي منسكه فقال في فصل المكي اذا خرج من مكة وقرن او تمتع كغيره وقال في فصل حكم المكي اذا قرن او تمتع فان لم يجاوز المكي الميقات الا في اشهر الحج فليس بتمتع ان جاوز الوقت لما مر وان جاوز الوقت قبل اشهر الحج كان متمعا عند الكل لان اشهر الحج قد دخلت وهو في مكان

بما لا يله التمتع والقران فجازله التمتع ايضا قال الطرابلسي وصاحب البحر وهذا القول متناقض لما ذكر في فصل المكي فتأمل انتهى ويمكن ان يجاب عنه باجوبة الاول وهو اظهر هان لفظ التمتع في قوله ليس متمتع وعند متمتع الى اخره ووقع سهوا من الناسخ بدل لفظ القران لان هذا الحكم انما هو في قران المكي كما ذكر هو وغيره واما تمتعه كذلك فليس في المشاهر ولا غيرها فيما نعلم الا ما في شرح المجمع للمصنف المكي اذا خرج الى الكوفة وقرن او تمتع صح وموجب هذا الحمل ان المانع من التمتع هو الالام وبخروجه الى الافاق قبل الاشهر لا يزول هذا المانع قال في النهاية المكي عندنا من اهل التمتع والقران لكن للمتععة شرط لا يوجد من

داره بمكة انتهى وهذا بخلاف القران لان المانع منه كونه بمكة وبالخروج منه قبلها زال ذلك لا لتحققه باهل الافاق ثم لا يضره الرجوع لان الالام لا يل القران وفي المحيط لا يكون المكي متمتعاً بحاله وقد مر عن القمحي ان من شرط التمتع مطلقا ان لا يل باهله الماما صحيحا ولا وجود للمشروط قبل وجود شرطه انتهى الثاني انه اختار صحة التمتع قياسا على القران وينع الافاق الخارج من مكة الى الكوفة ونحوها كما مر وضعف هذا لا يخفى لانه لو كان كذلك لنبه عليه عن ذكر البطلان ولقد تان الشرط الثالثان في المسئلة روايتين فذكر في فصل ما هو المشهور وهو بطلان تمتع المكي ثم ذكر في فصل اخر غير المشهور وهو صحته وهذا ايضا ضعيف الرابع ان ما ذكر اولاً مطلقا يحمل على انه

احصر بعد الوقوف حتى مضت ايام التشريق فعليه ترك الوقوف بمنزلة دم ولترك الرمي دم ويطوف طواف الزيارة وعليه لتأخير، دم ولتأخير الحلق دم في قول ابي ح وعندهما ليس لتأخير الحلق والطواف شيء كذا في المحيط هدى الاحصار لا يجوز ذبحه الا في الحرم عندنا ويجوز ذبحه قبل يوم النحر وبعد، عند ابي ح وعندهما لا يجوز واجمعوا ان هدى الاحصار عن العمرة يجوز ذبحه في اي وقت كان بعد ان كان في الحرم كذا في السراج الباب الرابع عشر في فوات الحج من احرم بالحج فرضا كان او مندورا او تطوعا صحيحا كان او فاسدا سواء طرى فسادا او انعقد فاسدا كما اذا احرم مجامعا وفاته الوقوف يعرفه حتى طلع الفجر من يوم النحر فقد فاته الحج وعليه ان يطوف

فحين خرج في اشهر الحج عند ابي ح لا غير ثم ذكر ثانيا مفصلا وهذا يصلح لرفع التعارض بين كلاميه اما بين كلامه وكلام غيره فلا والله سبحانه اعلم بالحققة ﴿ فصل ﴾ فبين حكمه تحكم اهل مكة في عدم جواز التمتع والقران فكل من كان مسكنه داخل المواقيت فهو كالكي بلا خلاف عندنا وكذا من في نفس الميقات واما الافاق اذا دخل الميقات او دخل بعمره وحل منها قبل اشهر الحج فان مكث بها حتى دخل اشهر الحج فهو كالكي وان خرج الى الافاق قبل اشهر الحج فكا الافاق او فيها فكالكي عند ابي ح وكا لافاق عندهما واعلم ان من كان منزله بذى الحليفة او داخلها هل هو كغير من اهل المواقيت في عدم جواز المتعة له لانها

مبقات اول الجواز مجاوزتها في رواية لم اجد فيه تصريحاً الا انهم اطلقوا بانه ليس لاهل المواقيت قران ولا تمتع ثم حاضروا المسجد الحرام اهل مكة واهل الحل الذي منازلهم داخل المواقيت الخمسة ثم ذكر قول مالك والشافعي في ذلك ثم قال والصحيح قولنا لان الذين هم داخلوا المواقيت الخمسة منازلهم من توابع مكة انتهى وقوله داخلوا المواقيت الخمسة ظاهر في انه لا قران ولا تمتع لمن كان ذى الحليفة لانه جعله ممن ليس له ذلك واخرجه عن هذا الحكم بعد دخوله فيه صريحاً لا يصح الا ان يوجد تصريح مثله وفي التيسير وحاضروا المسجد الحرام عندنا هم اهل مكة ومن كان مثله داخل المواقيت فلا تمتع لهم وقال الشافعي هم اهل مكة ومن كان

دون ادنى المواقيت الى مكة وهو مادون يوم وليلة ادنى مدة السفر عنده انتهى وفي مبسوط شيخ الاسلام حاضروا المسجد الحرام عندنا اهل مكة ومن كان في الميقات سواء كان بينه وبين مكة مسيرة سفر اولم يكن ثم ان اهل خيف وصغرام ويدرايسوا من اهل ذى الحليفة على ما يفهم من كلامهم لانفصالهم عن طريق ذى الحليفة القديم الذي كان يسلكه النبي صلى الله عليه وسلم بخلاف اهل الالوا والعرج لكونهم على جادة ذى الحليفة

❖ فصل ❖ ولا يشترط لصحة التمتع احرام العمرة من الميقات ولا احرام الحج من الحرم فلو احرم للعمرة من داخل الميقات او الحج من الحل بلا الماسام يكون متمتعاً وعليه دم لتزك الميقات في الصورتين وكذا لا يشترط ان يحرم

ويسعى ويتحلل ويقضى من قابل ولادم عليه كذا في الهداية وان كان فائت الحج فارنا فانه يطوف للعمرة ويسعى لها ثم يطوف طوافاً اخر لفوات الحج ويسعى له ويحلل او يقصر وقد بطل عنه دم القران ويقطع التلبية اذا اخذ في الطواف الذي يتحلل به كذا في البدائع وان كان فائت الحج متمتعاً قد ساق الهدى بطل تمتعه ويصنع بهديه ما شاء كذا في المحيط اختلف اصحابنا فيما يتحلل به فائت الحج من الطواف انه يلزم ذلك باحرام الحج او باحرام العمرة قال ابو ح ومحمد باحرام الحج وقال ابو يوسف باحرام العمرة وينقلب احرامه احرام العمرة كذا في البدع وفائدة هذا الاختلاف تظهر فيما

بالعمرة في اشهر الحج كما مر ولان يكون النسكان عن شخص واحد حتى لو امره شخص بان يعتمر عنه واخر بان يحج عنه واذناله في التمتع جاز ودم التمتع عليه في ماله وان كان فقيراً فعليه الصوم وهل يشترط نية التمتع حكى في الغاية عن المبسوط والمحيط انه يحصل التمتع بالعمرة على نية التمتع ذكره في البحر وليس فيه تصريح بالاشطاء والذي ينجم عدمه لما في المحيط وغيره فيمن ساق الهدى واراد ان يحرمه به ولا يرجع ويحل ويحج من عامه لم يكن له ذلك فان فعله ثم رجع الى اهله لزمه دم لمتعته وعليه دم اخر انتهى فهذا مع اردائه فعليه ابطاله التمتع لم يتفعه شيء في ذلك فعلم ان من اتى بالعمرة والحج بشرطه يكون متمتعاً وان لم يكن على عزمه ذلك وفي المحيط ان ساق العتمر هدياً اقام محرماً لان سوق الهدى دل

هصد التمتع فان ذبحه ورجع الى اهله فله ان لا يحج وفي شرح الطحاوي والتمتع هل يتم له
العمرة والحج في اشهر الحج من غير ان يلب باهله فيما بينهما المأما صحبا وان لا يكون من حاضري
المسجد الحرام فاذا اجتمعت هذه الاوصاف اتى ذكر صار متمعا وعليه هدى لمتعة انتهى فصرح
بانه باجتماع هذه يصير متمعا فلا يحتاج الى النية * فصل * اعلم ان التمتع على نوعين
متمتع يسوق الهدى ومتمتع لا يسوق والاول افضل فاذا ساق التمتع الهدى معه فسوقه
افضل من قوده الا ان يتعذر بان لا ينساق فمح يقوده والافضل ان يحرم في التلبية قبل التقليد
والسوق فاذا لبي قلب البدنة بمزادة لموتل اولهء شجر والتقليد افضل من التحليل وان حلله مع

تقايد فحسن وتركه لا يضره وما يفعل بالهدى
ثلاثة اشياء تقليد وهو افضل وتجليل وهو
حسن واشعار فيه اختلاف فالغنى لا يفعل بها
شيء من ذلك والبدن وهي الابل والبقر
يسن فيها التقليد ويستحسن التحليل واما
اشعار البدن فلا يسن عند ابي ح وقيل
مكروه عنده قال في المحيط وهو الصحيح وقيل
بدعة لانه مثله وقال الشيخ ابو بكر الرازي في
شرح مختصر الطحاوي قد اتفقوا على ان
ساير البدن من جزاء الصيد والاحصار
وغیره لا يشتر فوجب ان يكون كذلك بدنة
المتعة والقران والتطوع وقيل ان اباح انما
كره الاشعار لاهل زمانه قال الطحاوي
والشيخ ابو منصور الماتريدي ما كره ابو ح
اصل الاشعار وكيف يكره ذلك مع ما اشتهر فيه

اذا احرم بحجة اخرى على قول ابي ح
يرفضها حتى لا يصير محرما بمحدثين وعند
ابي يوسف لا يرفضها بل يمضي فيها كذا
في المحيط وليس على فائت الحج طواف
الصدر كذا في قاضيخان واعلم ان الاسباب
الموجبة لقضاء الحج فوت الوقوف والاحصار
والافساد والرفض وتحليل الرجل زوجته او
امته او عبده ويلحق بها دخول مكة بغسر
احرام فهذه صور وجوب قضاء الحج وهي
تتصور في العمرة وكذلك كلها سوى الفوات
ولا يشترط لسقوط القضاء والاحرام من حيث
الاحرام ولا من الميقتل لكن يجب الاحرام
من الميقات ان جاوزه غير محرم مسألة عجيبة
وهي من افسد حجة بالجماع صرحوا بانه

من الاخبار وانما كره اشعار اهل زمانه لانه رأى هم في ذلك على وجه يخاف منه هلاك البدنة
بسرايته خصوصاً في حر الحجاز فرأى الصواب في سد هذا الباب على العامة لانهم لا يقفون
على الحد فاما من وقف على ذلك بان قطع الجلد دون اللحم فلا بأس بذلك قال الكرمانى
وهذا هو الاصح وفي الباب فعلى هذا يكون الاشعار المقتصد مستحباً عنده وهذا هو الاليق
بمنصبه وهو اختيار قوام الدين الاتقاني وكال الدين ابن الهمام وقيل انما كرهه ايشاره على التقليد
هذا واما عند ابي يوسف ومحمد فالاشعار مكروه في البقر والغنم وحسن في الابل وقيل سنة كذا في المحيط
وفي شرح الجامع لقاضيخان وعند ابي يوسف ومحمد ليس بمكروه ولا سنة بل هو مباح لان

الا شعار من حيث انه اعلام كان سنة بمنزلة التلبية ومن حيث انه جرح ومثله كان حراما فكان
مشترا على السنة والبدعة فكان مباحا انتهى وحكي ان القدوري اخبر قولهما وكان يرى
الفتوى عليه ثم الاشعار الطعن بالذبح في اسفل احد جانبي السنام حتى يخرج منه الدم ثم يبلطخ
بذلك الدم سنامها ليكون ذلك علامة كونها هديا كالقليد ثم قيل انه من قبل اليمين في رواية
عن ابي يوسف وقال علماؤنا المتأخرون من قبل اليسار وحكا فخر الاسلام وقاضيهان والكرمانى
عن ابي يوسف قال حسام الدين الشهيد في شرح الجامع وهو الاشبه ثم هذا التمتع الذي ساق
الهدى اذا دخل مكة وفرغ من افعال عمرته اقام حراما لان سوقه مانع عن احلاله قبل يوم النحر
حتى لو حلق يجب عليه دم ولا يتحلل بذلك

يقضيه من قابله وهل يمكن من عامه ذلك
نعم يمكنه ذلك وذلك بان يحصر بعد الافساد
فتحلل بالدم ثم زال احصاره وامكنه ادراك
الحج فاحرم به ثانيا وادرك بعرفة فانه يجوز
حجه ويقع قضاء عما افسده وليس يتصور
القضاء في العام الذي افسد الحج فيه الا
في هذا المسئلة ولا يتصور ذلك في الحج الاعلى
قول ابي ح خلافا لهما وكذلك حكم الصحيح
الذى لم يفسد حجه اذا احصر فتحلل ثم
حج وكذلك المرأة والمملوك حللها الزوج
والمولى ثم احرما بالحج ثانيا وادركا ومستثنيهما
يتصور عند الكل واعلم ان حكم فوات
الحج عن العمرة على وجوه فن عليه الحج
اذا مات قبل ادائه فلا يخلو اما ان مات

بهديه ماشاء ولو بداله ان يحج من عامه ذلك فهو على ثلثة اوجه في وجه يكون متمتعا وعليه
هديان هدى لاجل التمتع وهدى لاجل احلاله بعدما ساق الهدى وفيما اذا احرم بمكة ولم يرجع
الى اهله وفي وجه لا يكون متمتعا ولا يجب عليه شئ وهو فيما اذا عاد بعد ما حل من عمرته
وحج من عامه ذلك وفي وجه اختلفوا فيه وهو ما اذا اخرج من الميقات بعدما حل ولكنه لم يلم
باهله فعند ابي حنيفة كانه بمكة وعليه هديان وعندهما لا يكون متمتعا كانه لو رجع الى داره
فصل في صفة التمتع السنون هو ان يحرم الا فاق بعمره من الميقات ثم يدخل مكة
فيطوف بعمرته في اشهر الحج ويقطع التلبية اذا ابتدأ بالطواف ويسعى بين الصفا والمروة

ثم يحلق او يقصران لم يسق الهدى وقد حل من عمرته واقام بمكة حللا يطوف بالبيت كلما بداه وفي البحر الزاخر ولو اقام حراما بمكة جاز قال الكاكي شارح الهداية وظاهر كلام صاحب الكتساب ان التحلل ختم لمن لم يسق الهدى وذكر الا سيحج بالي والوبرى والزيلعي انه بالخيار ان شاء احرم بالحج بعدما حل من عمرته بالخلق او التقصير وان شاء احرم قل ان يحل من عمرته قال المحقق كمال الدين في شرح الهداية وذكر من الصفة الخلق والتقصير فظاهره لزوم ذلك في التمتع وليس كذلك بل اولم يحلق حتى احرم بالحج وحلق بني كان متمتعاً وهو اولى بالتمتع بمن احرم بالحج وحاسق بعد طواف اربعة اشواط للعمرة انتهى وان كان

من عبودية او عن وصية فان مات من غيرة وصية يأثم بلا خلاف اما على القول بالوجوب على الفور فلا يشك وكذا على القول بالوجوب على التراخي لان الوجوب يتضيق عليه في آخر عمره في وقت يحتمل الحج وحرم عليه التأخير فيجب عليه ان يفعل ان كان قارناً وان كان عاجزاً عن الفعل بنفسه عجزاً عجزاً متقراً ويمكنه الاداء بماله بانابة غيره مناب نفسه بالوصية فيجب عليه ان يوصي به فان لم يوص به حتى مات اثم بتفوية الفرض عن وقته مع امكان الاداء في الجملة فياثم لكن يسقط عنه في حق احكام الدنيا حتى لا يلزم الوارث الحج من تركته وان احب الوارث ان يحج عنه حج قال ابو حنيفة

ساق الهدى وهو الا فضل يفعل كالذي لم يسقه الا انه بعد فرائض من العمرة لا يحلق ولا يحل له بل يقيم بمكة حراما يطوف بالبيت ماشاء قال الزيلعي ان التمتع اذا ساق الهدى وفرغ من افعال عمرته وحلق يجب عليه السدم ولا يخلل بذلك من عمرته بل يكون جنسية على احرامها مع انه ليس محرماً بالحج وليس على التمتع طواف التمدوم بالانفاق صرح به الكرماني وغيره **فصل** فاذا كان يوم التروية احرم بالحج من المسجد وكلما قدم الاحرام على يوم التروية فهو افضل سواء ساق الهدى اولاً والا فضل ان يحرم من المسجد الحرام ويجوز من جميع الحرم ومكة افضل من غيرها من الحرم وما في الهداية والشرط ان يحرم من الحرم

فليس بظاهر لان الاحرام من الميقات ليس بشرط لصحة النسك والتمتع اما عند ابي حنيفة فانوا فبين خرج الى البصرة حللاً لاثم عاد محرماً بالحج انه متمتع عنده وقيل وعندهما ايضاً كما مر وقيل وعندهما ليس بمتنع لان عمرته وحجته ميقانسان والتمتع من يكون حجته مكية وعمرته ميقانية وهذا يشير الى عدم صحة التمتع لاخلاله بميقات احد التسيكين فعلى هذا يشترط عندهما احرام الحج من الحرم والاولى ان يقال انما صح التمتع عنده لان خروجه الى خارج المواقف من غير رجوع الى الاله لا قامة بمكة وانما لا يصح عندهما لان ذلك كارجوع الى الاله وهذا على غير واحد فعمل انه هو المانع لاعداد الاحرام من الحرم ويؤيد هذا ما ذكر

في الجامع الصغير في المتنع الذي خرج من الحرم واحرم بالحج ان عليه دما هكذا في الجامع وغيره من غير ذلك خلاف فيعلم منه انه لم يبطل تمتعان في هذه الصورة عند الكل لانه لو بطل لبطلت عليه الشراح وغيرهم بل ما ذكره اسوى الدم وقانوا الوعاد الى الحرم قبل الوقوف سقط عنه الدم ثم رأيت التصريح على ذلك وهو ما قال الجنائزى عند جوابه عن قولهم المتنع من تكون حجته مكية بان هذه التكنة لبيان ان ميقات المتنع في الحج ميقات اهل مكة ولو ان المكى اذا خرج من الحرم واحرم بالحج يصير محرما بالاجماع وان كان ميقاته الحرم فكذا هنا وهذا لان الاصل في المتنع ان تكون حجته مكية ولكن لو احرم خارج الحرم يصير متمتعاً انتهى فافهم واغتم

ويمكن ان يراد بالشرط التأكد والالزام لا الشرط الاصطلاحي فان ذلك فاسد في الكلام او يراد به انه شرط لاداء الواجب اذ هو لا يحصل الا بالاحرام من الحرم والسنة اذا اراد الاحرام بالحج من مكة ان يغتسل ثم يدخل المسجد ويصلي ركعتي الاحرام فاذا سلم نوى الحج ولبي وقالت الشافعية والحنابلة انه بطوف ثم يحرم قال ابن العجمي قال بعض العلماء في من اراد تحصيل غالب ما قاله العلماء فليدخل المسجد ويطوف سبعا ثم يصلي ركعتي الطواف ثم يصلي ركعتين سنة الاحرام ويحرم عقبيهما

❦ فصل ❦ قال في الهداية ولو كان المتنع بعدما احرم بالحج طاف وسعى قبل ان يروح الى منى لم يرمل في طواف في الزيادة ولا يسعى

ارجوان يحزبه الباب الخامس عشر في الحج عن الغير الاصل في هذا ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره من الاحياء والاموات صلوة كان او صوما او صدقة او غيرها كالحج وقراءة القرآن والاذكار وزيارة قبور الانبياء والشهداء والاولياء والصالحين وتكفين الموتى وجمع انواع البر كذا في السروجي اعلم ان العبادات ثلثة انواع مالية محضة كالزكاة وصدقة الفطر وبدنيته محضة كالصوم والصلوة ومركبة منهما كالحج والاناة تجرى في اشروع الاول في حالتي الاختيار والاضطرار ولا تجرى في النوع الثاني وتجري في النوع الثالث عند العجز كذا في الكافي والجواز الثبابة في الحج شرائط منها ان يكون

بعده قال في النهاية في قوله طاف اي طواف القدوم قال وقوله لم يرمل في طواف الزيادة دليل على ان طواف التحية مشروع اتمتع حتى اعتبر رمله وسعيه في طواف التحية انتهى فسمى هذا الطواف طواف القدوم وتبعه في ذلك الشراح كحتاج الشريعة وصاحب الكفاية وصاحب القنابة وفي خزنة الاكل وان كان متمتعاً ان شاء طاف للقدوم للحج ورمل وسعى ثم يرمل بعده في طواف الحج اتين وكلهم قانوا ذلك بعد ذكرهم انه ليس على المتنع طواف القدوم وخافهم الشيخ قوام الدين وسما طواف نافلة فقال في قوله طاف يعني ان اتمتع لاسن في حقه طواف القدوم ومع هذا لو طاف طواف نافلة ورمل في الثلث الاول

فيه وسعى بعده قبل الرواح الى منى لارمل فيه في طواف الزيارة ولا يسعى بعده قال في شرح
مختصر الكرخي فان طاف طواف نافلة وقدم السعي عقبه جاز وان اخره حتى ياتي به
في وقته فهو اولى انتهى وكذا الكرمانى سما طواف تطوع وقدم والمفهوم من النهاية
ان طواف التحية مشروع للتمتع وانه لا يشترط للاجزاء اعتباره طواف تحية قال في الفتح
بعد ما طعن على عبارة النهاية بل المقصود ان السعي لا بد ان يترتب شرعا على طواف
فاذا فرضت ان التمتع بعد احرام الحج تنفل بطواف ثم سعى بعده سقط عنه سعى الحج
ومن قيد اجزاء يكون الطواف المقدم طواف تحية فعليه البيان انتهى ثم اذا احرم التمتع

بالحج فان كان قد ساق الهدى ولم يسبق
ولكن احرم به قبل التحلل من العمرة
صار كما لقرن فيلزم بالجنسية ما يلزم القارن
وان لم يسبق واحرم بعد الحل صار
كالفراد بالحج الا في وجوب الدم وما يتعلق
به واما هدى التمتع وبدله فقد ذكرنا في
باب القران مفصلا فلانعيده لانه لا قران
بينهما ثبت في احدهما ثبت في الاخر والله
سبحانه وتعالى هو الموفق والمعين باب الجمع
بين الاحرامين واطراف الاحرام الى الاحرام
اعلم ان الجمع بين احرامى الحج واحرامى
العمرة بدعة بالاتفاق بين الاصحاب كذا
في البحر وفي الجامع الصغير للعنابي حرام
لانه من اكبر الكبائر وكذا ذكر الحنبلى
والمحيط والجمع بين احرامى العمرة مكروه

وفي الجمع بين احرامى الحج روايتان اظهرهما لا يكره وفي النهاية اضافة الاحرام الى الاحرام
في حق المكي ومن بعض جنسية وفي الكرمانى لا يجوز قال في النهاية وكذلك اضافة احرام
العمرة الى احرام الحج في حق الافاقى اساء وكراهة وفي الغنية بخلاف اضافة احرام الحج
الى احرام العمرة اى للافاقى فانه يجوز له بلا كراهة فصل في الجمع بين التمسكين
التحدين او اكثر احراما وافعالا فاذا اهل بحجتين معا فصاعدا كمشركين او عترتين كذلك
او بحجة ثم حجة او بعمرة ثم عمرة ففما اذا احرم بهما معا اوعلى التعاقب لزما عند ابي
حنيفة وابي يوسف وعند محمد في العمرة يلزمه احدهما وفي التعاقب الاول فقط قال في الدائم

وثمره هذا الخلاف تظهر في وجوب الجزاء اذا قتل صيدا انهما يجب جزاء ان لانقضاء الاحرام بهما وعنده جزاء واحد لانقضاء الاحرام باحديهما انتهى وهو مشكل لما قالوا ان عند ابي يوسف يرتفع احدىهما بلا مهلة صرح به غير واحد قال في الكافي وقال ابو يوسف يصير رافضا لاحديهما كما فرغ من ابيك بمجتنبين انتهى وكذا ذكر صاحب البدائع عند ابي يوسف يرتفع الاحرام بلا فصل انتهى فكيف يتصور وجوب الجزائين على قوله وانما يتصور ذلك على قول ابي حنيفة كما سيأتي اللهم الا ان يقال انه جنى حالة اهلاله بهما وهذا الجواب موقوف على ان الجناية في هذه الحالة موجبة للجزاء ولم ار من تعرض لذلك فالا ولى ان يقال

ان ثمره الخلاف بينه وبين ابي حنيفة تظهر في وجوب الجزاء بالجناية قبل الفرض فعند ابي حنيفة جزاء آن وعند محمد واحد وكذا عند ابي يوسف لا يرتفع احدىهما بلا مكث وقد صرح بذلك قاضيخان في شرح الجامع حيث ذكر واذا صح الايجاب عندهم عند ابي يوسف يرتفع احدىهما للحال وعند ابي حنيفة مالم يشتغل باحديهما لا يرتفع احدىهما ثم قال وثمره الخلاف يظهر فيما اذا حصر قبل الحصر عند ابي حنيفة لا يتحلل الا بهذين ولو جنى جناية يلزمه كفارة وعند ابي يوسف اذا حصر يتحلل بهدى واحد ولو حين يلزمه كفارة واحدة انتهى فدبر وفي المحيطين من احرم بمجتنبين معا لو قتل صيدا او احصر قبل

ومنها الامر بالحج فلا يجوز حج الغير عنه بغير امره الا الوارث يحج عن مورثه بغير امره فانه يحج عنه ومنها نية المحجوج عنه عند الاحرام والافضل ان يقول بلسانه لبيك عن فلان ومنها ان يكون حج المأمور بماله المحجوج عنه فان تطوع الحاج عنه بماله نفسه لم يجر عنه حتى يحج بماله وكذا اذا اوصى ان يحج بماله ومات فطوع عنه وارثه بماله نفسه كذا في البدائع واذا دفع الى رجل مالا للحج عن ميت فانفق المأمور شيئا من ماله نفسه فان كان في ماله وفاء بالثقة لا يصير مخلفا ويرجع بما انفق من ماله الميت استحصانا ولا يرجع قياسا وان لم يكن في مال الميت بالثقة فانفق شيئا من ماله ينظر ان كان

الاشتغال بداء احدىهما عليه قيمان وهديان للتحلل عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف عليه قيمة هدى واحد واما الثمرة التي تظهر بين محمد وبينهما في لزوم قضاء المرفوض ودم الرافض فعندهما يجب ذلك لانعقاده ومحمد لانعده واعلم ان عدم انعقاد الاحرام للآخر هو المشهور عن محمد وذكر في مختصر اثار الطحاوى بعد ذكر المشهور عنه وروى عن محمد مثل قول ابي يوسف انتهى ثم اذا لم يزد عندهما ارتفعت احدىهما بانفاقهما واختلغا في وقت الرافض فعند ابي يوسف يرتفع عقيب الاحرام بلا فصل وعند ابي حنيفة اذا صار الى مكة في ظاهر الرواية نص عليه في البسوط وكذا ذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي انها الرواية

الشهورة وروى عنه انه لا يصبر افضا لآخذهما حتى يشرع في الاعمال كالطواف والوقوف
وثمره الخلاف تظهر فيما اذا جنى قبل السير او الشروع فعليه دمان عند ابي حنيفة للجنابة
على الاحرامين ودم عند ابي يوسف لا رتفاض احدىهما ومن الفروع لوجامع قبل الشروع
او السير على الخلاف لزمه دمان للجماع ودم ثالث للرفض ورابع لواحصر فان جامع قبل
السير ثم سار يرفض احدىهما وعفى في الاخرى ويقضى التي مضى فيها وحجة وعمرة مكان
التي رفضها ولو قتل صيدا فعليه قيمتان او احصر فدمان وهذا عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف
دم واحد وقيمة واحدة ولو احصر او جنى بعد الشروع في الاداء والسير لزمه دم واحد اجماعا

اكثر النفقة من مال الميت جاز ووقع الحج
عن الميت والا فلا وهذا استحسان والقياس
ان لا يجوز كذا في المحيط لسرخسى ومنها
ان يحج راكبا حتى لو امره بالحج فحج ماشيا
يضمن النفقة ويحج عنه راكبا كذا في البدائع ثم
الصحیح من المذاهب فيمن حج عن غير ان اصل
الحج يقع عن المحجوج عنه ولهذا لا يسقط به
الفرض عن المأمور وهو الحاج كذا في التبيين
والافضل للانسان اذا اراد ان يحج رجلا عن
نفسه ان يحج رجلا قد حج عن نفسه ومع هذا
لو احج رجلا لم يحج عن نفسه حجة الاسلام يجوز
عندنا وسقط الحج عن الامر كذا في المحيط
والافضل ان يكون عالما بطريق الحج وافعاله
ويكون حرا عاقلا بالغاً كذا في المروجي

سكتة لا خلاف بين ابي حنيفة وبين ابي
يوسف في لزوم الدمين فيما اذا احصر قبل
انسير او بعده بل هما متفقان في ذلك وحكم
الجنابة كذلك وذكر الخلاف لآسانى ذلك
فليتأمل ذلك ليظهر ما هناك ثم اذا ارتفض
احديهما لزمه دم الرفض وعليه قضاء
الحج الذى رفض وقضا عمرته لانه صار
كالنفايت ولو اهل يحجتين ولم يحج من عامه
ذلك فعليه حجتان وعمرتان هكذا اطلق
الفارسي في منسكه والطرا بلسى وصاحب البحر
المنصيق وليس بمطلق بل ان كان عدم حجه
من عامه لفوات فعليه عمرة واحدة في القضاء
لاجل الذى رفضه وليس عليه للنفايت عمرة
لانه قد تحلل بافعال العمرة وان كان عدم
الحج لاحصار فعليه عمرتان في القضاء لخروجه

من الاحرامين بلا فعل فاحكم والله اعلم ولو اهل المفرد وهو ما وقف بعرفة ليلا او نهارا بحجة
اخرى لزمه عندهما خلافا لمحمد ويصبر افضا لهما بالوقوف عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف
كما انقضى الاحرام وعليه دم الرفض وعمرة ويقضى الحج من قابل وكذا لو اهل يحج ليلة مزدلفة
بمزدلفة او بغيرها ارتفعت الثانية ساعة اهل لانه مشغول بعمل احدىهما بل هو مؤدلهما
فلهذا يرتفع الاخرى في الحال وفي النهاية سواء كان الاحرام بمحجتين في حجة الاسلام او حجة
التطوع واما احرم بالحج ووقف بعرفة ثم احرم بحجة اخرى يوم النحر فان كان بعد الخلق
لاولى لزمته الاخرى بلا خلاف ولادم عليه ولا الرفض وان لم يكن حلق في الاولى لزمته

(لاخرى)

الآخري عند الكل ولا يرفض شيئاً ويمضي في الأولى ويقوم حراماً الى قابل فيؤدي الثانية
وعليه دم الجمع بالانفاق بين الامام وصاحبيه فان حلق او قصر بعد الاحرام الثاني فعليه
دم آخر بالاجماع للجنابة على احرام الثانية هذا اذا كان حلق في ايام النحر اما ان حلق بعدها
فعليه دم ثالث عند ابي حنيفة لتأخير الحلق خلافاً لهما وان لم يحلق ولم يقصر حتى يحج
من العام الثاني فعليه دم عند ابي حنيفة لتأخير الحلق وعندهما لا شيء عليه قال الكرماني
اذا احرم يوم النحر بحجة أخرى من سنة تلك فعند ابي حنيفة وان كان حلق في الاول بعدما
طاف للزيارة لزمه الاحرام ولا دم عليه وان لم يحلق في الاولى او حلق ولم يطف للزيارة

ولو اخرج عنه امرأة او عبداً او امه باذن
السيد جاز ويكره كذا في المحيط للسرخسي
واذا امره رجلان كل واحد منهما ان يحج
عنه حجة فاهل بحجة واحدة عنهما جميعاً
فهذه الحجة عن نفسه ولا يقع لواحد منهما
ويضمن النفقة ولا يمكنه بعد ذلك جعله
عن احدهما بخلاف ما اذا حج عن ابوه
فان له ان يجعله عن ايهما شاء واذا ابهم
الاحرام فجعله عن احدهما ولم يعين فان
مضى على ذلك الابهام صار مخالفاً وان
عين احدهما قبل المضي قال ابو يوسف
هو مخالف ويقع الحج عن نفسه وقال ابو ح
ومحمد يقع عن عينه وهذا بخلاف ما اذا
ابهم الاحرام فلم يعين حجة او عمرة فان له

في وجوبه بسبب الجمع بين احرام الحج قالوا فيه روايتان واجمعهما الوجوب صرح به
الترمذي وغيره وقيل ليس الا رواية الوجوب قال في التتميم وهو الاوجه لان محمد اسكت
عنه في الجامع الصغير ومائتاه واوجه في الاصل وهذا دم جبر و جنابة فلا يحل تناول
منه ولا الفتى ولا يقوم الصوم مقامه وان معصرا ولا فرق في هذه المسئلة بين المكي والافاق
واعلم انه اعترض الشيخ اكل الدين في العناية شرح الهداية على هذه المسئلة اعني فيما اذا احرم
بحجة أخرى يوم النحر قبل الحلق او بعده فيلزم اثبات عند محمد ايضا كما يلزم عندهما فقال
يرد عليه شيء وهو ان المذكور من مذهب محمد في هذا الاصل انه اذا جمع بين الاحرامين

انما يلزمه احدهما وهو المروى عن الامام الترمذي والفوائد الظهيرية وح ينبغي ان لا يلزمه دم وان قصر لعدم لزوم الاخر قال فاما ان يكون سهوا في نقل مذهب محمد ومذهبه كذبهما واما ان يكون عنه في ذلك روايتان ثم ذكر مسألة من فرغ من عمرته الا لتقصير فاحرم باخري فعليه دم بالاتفاق فقال هذه المسئلة ايضا تدل ان مذهب محمد في لزوم الاحرامين كذبهما والامالزم عنده شيء لان الجمع غير متحقق لعدم لزوم احدهما الا اذا اراد بالجمع ادخال الاحرام وان لم يلزم الاحدهما فيستقيم اتهمى كلامه والله سبحانه وتعالى اعلم وقد خفي وجه الفرق بين المسئلتين وقد ذكر هذه المسئلة غير واحد من الاصحاب على وجه الوفاق

ان يعين ماشاء كذا في شرح الجمع وان اطلق بان سكت عن ذكر المحجوج عنه معنا ومبهما قال في الكافي لانص فيه وينبغي ان يصح التعيين هنا اجابا لعدم المخالفة كذا في التبيين واذا امر غيره بالافراد بحجة او عمره فقرن فهو مخالف ضامن في قول ابي ح وقال ابوسف ومحمد يجرى عن الامر استحسانا وهذا الخلاف فيما اذا قرن عن الامر واما لو نوى باحدهما عن شخص آخر او عن نفسه فهو مخالف ضامن بلا خلاف ولو امره بالحج فاعتذر ثم حج من مكة فهو مخالف في قولهم جميعا كذا في المحيط وفي الحاشية ولا يجوز ذلك عن حجة الاسلام كذا في التاتارخانية ولو امره بالعمره فاعتذر

من غير خلاف وانما ذكر واخلاف محمد فيما لو اهل بحجة اخرى قبل يوم النحر فالشارح قاس مسألة مالواهل باثني في يوم النحر على مالواهل به قبله وليس كذلك بل فيما اذا اهل في يوم النحر الاتفاق وفيما قبله الاختلاف على ما صرح به الاصحاب في كل كتاب فاذا عرفت هذا فنقول بالله التوفيق والعصمة وجه الفرق في ذلك هو انه انما يصح الاحرام الثاني اذا احرم به في يوم النحر عند محمد ايضا بخلاف مالواهل به قبله لان الجمع بين الاحرامين عنده انما لا يصح لمكان تعذر الجمع وهنا يمكن الجمع فتصح عنده ايضا صرح به الكرماني وذلك لان اداء حجتين في سنة واحدة متعذر فلا يتصور الاحرام لهما عنده فاما اذا وقف

للاولى وفات وقت الوقوف بطلوع فجر يوم النحر ثم احرم باثني في يوم النحر فلا يكون باستدامة الاحرام مؤدا حجتين في سنة واحدة لانه قد وقف لحجته الاولى وهذه الزمان زمان انتهائنا فصار كانه احرم بها بعدما تحلل من الاولى وانما قيدنا بفوت وقت الوقوف لانه لو وقف بعرفة ثم احرم باثني ليلة المزدلفة قبل طلوع فجر يوم النحر لم يلزمه الثاني عند محمد وعندهما يلزمه ويرتفض بقاء وقت الوقوف فالحاصل ان لما منع من لزوم الثاني ضد محمد والموجب للرفض عندهما هو ما قبل يوم النحر فاذا طلعت فجر يوم النحر زال ذلك لما قلنا ولو كان الامر كما قال الشارح لزوم رضى الثاني عندهما فيما اذا اهل به في يوم النحر لانه

(لا يفرق)

لا يفرق بينه وبين ما قبله ولا قائل به وما اورد الشارح في الحج يرد في العمرة كذلك والجواب عن ذلك ان المانع من الجمع بين العمرتين ما قبل السعي كما في الحج ما قبل يوم النحر فاذا سعى ولم يبق عليه الا الحلق واهل بعمره اخرى لزمه عند محمد ايضا كما يلزم عندهما قبل ذلك ولا يرتفع عند الكل ثم هذا الذي ذكرنا من لزوم الحج الثاني عند محمد وعدم وجوب رفضه عندهما انما يصح ذلك ان كان قد وقف بعرفة الاول اما لو فاتته الوقوف بعرفة ثم اهل بحجة اخرى في يوم النحر ففي المراجعة فابتالحج انا احرم لحجة اخرى على قول ابي ح ر فضنها حتى لا يصير محرما بحجتين وعليه دم وعمره وحجتان من قابل وعند ابي يوسف لا يرفضها بل يمضي فيها وعند محمد

لا يصح الثاني كما لو احرم قبل الفوات انتهى ولا يربب فيما قلنا الا من لم يهتد الى ما ذكرنا الى الحق ارشدنا **فصل** اما الجمع بين العمرتين فالحكم فيه ملق بالحجتين في المعية والتعلقب والرزوم ووقت الرفض وغير ذلك مما يتصور في العمرة فلو احرم بعمره فطاف لها شوطا او كله او لم يطف ثم احرم بعمره اخرى قبل ان يسمى للاولى لزمه خلافا للمحمد ورفض الثانية وعليه دم للرفض وعليه قضاء المرفوض ولو طاف وسعى للاولى ولم يبق عليه الا الحلق فاهل باخرى لزمه اجبا عما ولم يرفض شيئا وعليه دم الجمع وان حلق للاول قبل الفراغ من الثانية لزمه دم للجناية على الثانية اتفاقا وبعده لا ولو جامع في الاولى قبل ان يطوف فافسدها ثم ادخل الثانية رفض

اولا ثم حج عن نفسه لم يكن مخالفا وان كان حج اولا ثم اعتمر فهو مخالف في قولهم جميعا كذا في المحيط ولو امره احدهما بالحج والاخر بالعمره ولم يأمره بالجمع فجمع يرد مالهما وان امره بالجمع جاز كذا في المحيط للسرخسي الامور بالحج ينفي من مال الامر ذاهبا وجائبا كذا في السراجية ولو اجم رجلان يؤدى الحج ويقيم بمكة جاز والا فضل ان يحج ويرجع واذا فرغ الامور بالحج من الحج ونوى الإقامة خمسة عشر يوما فصاعدا انفق من مال نفسه ولو انفق من مال الامر يضمن فان اقام بها اياما من غير نيته الإقامة قال اصحابنا انه ان اقام إقامة معتادة مقفارا ما يقيم الناس بها عادة فالنفقة في مال المحجوج عنه وان اقام اكثر

الثانية ويمضي في الاولى حتى يتمها وان نوى رفض الاولى وان يكون عمله للثانية لم يكن الا للاولى وكذا هذا في الحجتين ومن احرم لا ينوي شيئا فطاف ثلثة اشواط او اقل ثم اهل بعمره رفضها لان الاولى نعتت عمره حيث اخذ في الطواف فحين اهل بعمره اخرى صار جامع بين عمرتين **فصل** في اضافة احدا للنسكين الى اخر والجمع بينهما معا فالجمع بين الحج والعمره معا مسنون للافتق ومكروه للكي ومن بمعناه فان قرن المكي بينهما رفض العمرة ومضى في الحج واما الاضافة فملي قسمين اضافة الحج الى العمرة وهو ان يحرم بالعمره اولا ثم بالحج قبل ان يطوف لها او بعد ما طاف واطافة العمرة الى الحج فهو ان يهل اولا بالحج ثم بالعمره قبل طواف القدوم

او بعده فالاول جاز بلاكرهه للافاق ومكروها للمكي والثاني مكروه لهما ثم نشرع في تفريعات القسم الاول اما حكم الافاق فان ادخل احرام الحج على احرام العمرة فان كان قبل ان يطوف لهما اكثره اولم يطف شيئاً فقارن وعليه دم الشكروان كان بعد ما طاف لهما اربعة اشواط في اشهر الحج فهو ممتنع ان حج من عامه بلا المام والا ففرد بها وقدم في القرآن والتمتع اما حكم المكي ومن بمضاه فاذن احرم المكي في اشهر الحج اوفى غير هاتبعمة ثم ادخل عليها احرام حجة فهذا على ثلاثة اوجه اما ان يدخله قبل ان يطوف لهما فيرفض عمرته اتفاقاً وعليه دم الرض فان مضى عليهما حتى تقضيها اجزاء وعليه لجمعه بينهما دم ولو فعل هذا افاق كان قارنا او يدخله

بعد ما طاف اكثره فيرفض حجة اتفاقاً وعليه دم ولو فعل هذا افاق كان متمتعاً او يدخله بعد ان طاف الاقل فمضى ابي حنيفة يرفض الحج وعليه دم وقضاه حجة وعمرة وعندهما يرفض العمرة وعليه دم وقضاهما وعلى قول ابي حنيفة ان قضى الحج من سنة تلك بان احرم به بعد الفراغ من العمرة فلا عمرة عليه صرح به القدوري في شرحه مختصر الكرخي وشمس الأئمة الكردري والزيلعي وان مضى عليهما جاز مع الكراهة وعليه دم جبه وقولنا فيما تقدم او يدخله بعد ما طاف اكثره فيرفض حجة اتفاقاً هكذا ذكر الاتفاق والرفض في الهداية والفتية ابو الليث في مختلفه والفارسي في منسكه وحافظ الدين في الكافي وصاحب النهاية وغيره من شراح الهداية كالسروجي

من ذلك فالتفقه في ماله وهذا كان في زمانهم فاما في زماننا فلا يمكن الخروج للأفراد والاحاد ولا الجماعة قليلة من مكة الا مع القافلة فادام منتظرا خروج القافلة فتفقه في مال المحجوج عنه وكذا في اقامته ببغداد والتعويل في الذهاب والاياب على ذهاب القافلة وايابهم فان نوى خمسة عشر يوماً فصاعداً حتى سقطت نفقته من مال الأمر ثم رجع بعد ذلك هل تعود نفقته في مال الأمر ذكر القدوري في شرح الطحاوي ان على قول محمد تعود وهو ظاهر الرواية وعند ابي يوسف لا تعود هذا ما لم يكن اتخذ مكة داراً وان اتخذ مكة داراً ثم عاد لا تعود النفقة في مال الأمر بلا خلاف كذا في البدائع ولو خرج الأمور بالحج قبل ايام

وازيلعي في شرح الكثر وغيرهم وذكر الحاشي في الكافي وابن سمانة في التوادر انه لا يرفض واحد منهما وعليه دم لجمعه بينهما ويكون مسياً قلل القدوري لان الحجة صحت فلا يجوز رفضها بعد صحتها وفي الفتاوى الظهيرية لم يذكر الرفض في ظاهر الرواية قلل الكرمانى مضى عليهما بالاجماع في ظاهر الرواية وذكر المترشي والكرمانى قال ابو يوسف في الاملاء يرفض الحج ولو ان كوفيا دخل مكة بعمره فافسد هلاوا معها ثم احرم بمكة بعمره وبهجة يرفض عمرته وعليه دم وقضاهما لانه صار كالمكي واعلم انه لا فرق في حق المكيين ان يجمع بينهما في اشهر الحج اوفى غيرها فلو اهل بعمره وطفلها اكثره في غير اشهر الحج ثم اهل بهجة يجب عليه الدم صرح به في المبسوط

قال لانه احرم بالحج قبل ان يفرغ من العمرة وليس للمكي ان يجمع بينهما فاذا صار جامعا من وجه كان عليه المم انتهى بخلاف الافاقى اذا فعل كذلك حيث لا يجب عليه شيء * واما تفرعات * القسم الثانى وهو ما اذا اهل بالحج اولاً ثم بالعمرة ثانياً فان كان مكيًا فاهل اولاً بالحج ثم احرم بالعمرة فعليه ان يرفض العمرة على كل حال فان لم يرفضها ومضى عليها اجزاء وعليه دم جبر وان كان افاقيًا فادخل احرام العمرة على احرام الحج فان قبل ان يشرع فى طواف القدوم فهو قارن مسمى وعليه دم شكر وان كان بعد ما شرع فيه ولو قليلا فهو كتراساته وعليه دم جبر وقيل شكر ويستحب له رفض العمرة وكذا لو ادخلها بعد طواف القدوم كله او اكثر وهو بمكة

او بعرفة او بمنى دلفة ليلة من دلفة يرفض العمرة ولو اهل بها فى ايام التحريم والتشريق قبل الحلق وجب الرفض اتفقا والدم والقضاء وان كان بعد الحلق اختلف فيه والاصح وجوب الرفض ولو لم يرفض فى الصورتين اجزاء وعليه دم الجمع ولو احرم بعمرة بعد ما فاتته الحج قبل ان يتحلل بافعال العمرة وقد ذكرنا فى القرآن لادخال العمرة على الحج صوراً وتفصيلها * فصل * وكل من الزمناه رفض الحجة فى هذا الباب فى الوجوه كلها فعليه لرفضها دم وقضاء حجة وعمره وكل من الزمناه رفض العمرة كذلك فعليه لرفضها دم وقضاء عمره لا غير وكل من جمع بين الاحرامين وزمناه رفض احدهما او لم يرفض فعليه دم الجمع وعدم الرفض انما يتصور

الحج ينبغي ان ينفق من مال الامر الى بغداد او الى الكوفة ثم يقيم بها وينفق من مال نفسه حتى جاءه وان الحج ثم يرتحل وينفق من مال الميت حتى يتحقق السبب وهو الانفاق فى الطريق من مال الميت كذا فى المحيط ولو ان الحاج عن الغير تشاغل بجوائج نفسه حتى فاتته الحج ضمن المال فان حج بماله نفسه عن الميت من عام قابل اجزاء وان فاتته الحج باقعة سماوية او سقط من البعير قال محمد لا يضمن النفقة الماضية ونفقته فى رجوعه فى ماله خاصة كذا فى المسراج والمأمور بالحج اذا اخذ طريقاً آخر بعد واكثر نفقة فان كان الحاج يسلكه فله ذلك كذا فى المحيط (الباب السادس عشر) فى الوصية بالحج من عليه الحج اذا مات قبل ادائه فان مات

اذا جمع بين حجة وعمره او بين الحجتين بعد الوقوف لاحديهما وبين العمرتين بعد السعى لاحديهما اما اذا جمع بين الحجتين قبل الوقوف او بين العمرتين قبل السعى فلا لانه يرتفع احديهما من غيرنية رفض وكل دم يجب بسبب الجمع والرفض فهو دم جبر وكفارة فلا يقوم الصوم مقامه وان كان معسرا او لا يجوز له ان ياكل منه بخلاف دم الشكر وكل من جمع بين الاحرامين فجنى قبل الرفض فعليه مثل ما على مفرد كل القارن اما لو جنى بعد الرفض فلا يلزمه الاجزاء واحد ثم اعلم ان من جمع بين الحجتين او العمرتين او حجة وعمره وزمناه رفض احدهما فرفضها فعليه دم للرفض وهل يلزم دم اخر للجمع ام لا فالذكر فى عامة الكتب ان دم الجمع انما يلزمه فيما اذا لم

يرفض احديهما اما اذا رفضها فلم يذكر فيها الا دم الرفض بل المفهوم منها نصريحاً وتلويحاً
عدم لزوم دم الجمع ووقع في البحر العميق فيما اذا جاع بين الحجتين او العمرتين ثم اذا ارتفضت
احديهما لزمه دم الرفض ودم آخر للجمع بين احرامى العمرة وفي وجوب الدم لسبب الجمع بين احرامى
الحج روايتان اصحهما الوجوب انتهى واليه يشير كلام الكرماني حيث قال فيما اذا جاع بين الحجتين
او العمرتين وعليه دم للجمع الا انه لم يذكر دم الرفض فهذا خلاف ما في العامة وما ذكره في البحر
من وجوبه في الحجتين والعمرتين انما ذكر الاصحاب فيمن اهل بالحج الثاني يوم التمتع واهل
بالعمره الثانية بعد السعي للعمرة الاولى كما مر وليس هناك رفض ليقاس عليه غيره ثم الذي

عن غير وصية يأثم بلا خلاف وان احب الوارث
ان يحج عنه حج وارجوا ان يجزئه ذلك
ان شاء الله كذا ذكر ابو حنيفة وان مات عن وصية
لا يسقط الحج عنه واذا حج عنه يجوز عندنا باستجماع
شرائط الجواز وهي نية الحج وان يكون الحج
بمال الموصى او باكثره لا تطوعاً وان لا يكون
ماشياً ويحج عنه من ثلث ماله سواء قيد الوصية
بثلث ما كان اوصى ان يحج عنه بثلث ماله واطلق
بان اوصى بان يحج عنه كذا في البدائع فان
لم يبين مكاناً يحج عنه من وطنه عند علمائنا
وهذا اذا كان ثلث ماله يكنى من وطنه فانما
اذا كان لا يكنى لذلك فانه يحج عنه من حيث
يمكن الاجحاج عنه بثلث ماله كذا في المحيط
ولو لم يكن له وطن فانه يحج من الموضع الذي

يرد ما في البحر صريحاً ما نقل الطرابلسي
في المحيط عليه دمان لتأخير الخلق او بالخلق
في الاحرام الثاني ودم للجمع بينهما فن ادخل
زيادة في تحريم الصلوة بالسهو لزمه سجود
السهو وكالمكي اذا قرن ومضى فيهما لزمه
دم الجمع بخلاف هالو احرمت الحجتين في وقت
الوقوف حتى صار رافضاً لاحديهما لا يلزمه
دم فصرج بعدم لزومه وهو دم الجمع لان
كلامه فيه واما كلام الكرماني فمحمل لانه
ما ذكر الادما واحداً فيمكن ان يراد به دم
الرفض الا انه سماه بدم الجمع لانه الموجب
في الاصل وهذا هو الظاهر في توجيهه ويؤيد
ذلك انه ما ذكر دم الرفض اصلاً في هذه
المسئلة مع ذكره وجوب الرفض ومن كان
في شك مما ذكرنا فعليه بالكتب لترفع عنه الحجب

وتبع صاحب البحر ابو النجاشي منسكه فقال فيما اذا جاع بين الحجتين او العمرتين يلزم رفض احدهما
ودمان للرفض والجمع انتهى فلا يفرق قولهما بعد وضوح الحق والله سبحانه وتعالى اعلم (فصل
في فسخ الاحرام) لا يجوز فسخ احرام الحج إلى العمرة عندنا ومالك والشافعي خلافاً لاجد وهو
ان يفسخ نية الحج ويقطع افعاله ويجعل احرامه وافعله للعمرة ويحل منها ثم اذا جاء وقت الحج
احرم للحج وهذا كان قد شرع ثم نسخ وكذا لا يجوز فسخ العمرة بجعلها حجاً عند الاثمة الثلاثة
او الاربعة وما نسب بعض المخالفين الى ابي حنيفة يصير العمرة حجاً عنده فباطل قال السروجي في القاية
ما قال هذا ابو حنيفة ولا احد من اصحابه ولا عرف مخالف ابي حنيفة مذهب فيه ليت شعري

لوعلمت ماشبهته في هذا النقل الفاحش الغلط عن ابي حنيفة وان يقال انه يجعل العمرة المفردة حجة
والله سبحانه وتعالى هو الموفق للصواب وهو العين (باب الجنائيات وكفاراتها لما فرغنا من ذكر
اقسام المحرمين وبيان احكامهم فيه نذكر ما يعتبرهم من العوارض من الجنائيات ان علم ان المحرم
انما جنى عمدا بلا عذر يجب عليه الجزاء والاثم وان جنى بغير عمد ولعذر فعليه الجزاء دون الاثم ثم
في العمد هل تخرجه الفدية عن الاثم ذكر القاضى عز بن جماعة عن الائمة الاربعة انه اذا ارتكب
محظورا الاحرام عامدا باثم ولا يخرجه الفدية والغرم اليها عن كونه عاصيا قال النووي وربما
ارتكب بعض العامة شيئا من هذه المحرمات وقال انا اقتدى متوهما انه بالتزام الفدية يتخلص

من وبال المعصية وذلك خطأ صريح وجهل
فبيح فانه يحرم عليه الفعل فاذا خالف اثم
ولزمه الفدية وليست الفدية مبيحة للاقدام
على فعل المحرم وجهالة هذا الفاعل كجهالة
من يقول انا شرب الخمر واذني والحديث يهرني
ومن فعل شيئا مما يحكم بتحريمه فقد اخرج
حجه ان يكون مبرورا انتهى (وقد صرح
اصحابنا) بمثل هذا في الحدود فقالوا ان الحد
لا يكون طهارة من الذنوب ولا يعمل في سقوط
الاثم بل لابد من التوبة فان تاب كان الحد
طهارة له وسقط عنه العقوبة الاخرية
بالاجماع والا فلا قال في البحر ويشكل عليهم
هنا اي في جزاء الجنائيات اطلاق الكفارة لانها
سارة للذنوب ما يؤخذ عن الكفر وهو السر
ولان فيها معنى العبادة فباعباره صارت

مات فيه كذا في شرح الطحاوى واذا كان له
اوطان شتى يحج عنه من اقرب اوطانه الى مكة
بلا خلاف لا من ابعدا واطنه هكذا في التارخاتية
وان اوصى ان يحج عنه من موضع كذا من غير
بلده يحج عنه من ثلث ماله من ذلك الموضع
الذى بين قرب من مكة او بعد عنها وما فضل
في يد الحاج عن الميت بعد النفقة في ذهابه
ورجوعه فانه يرده على الورثة لا يسعه ان يأخذ
شيئا مما فضل كذا في البدائع ولو اخرج عنه
من غير وطره مع امكان الاجحاج من وطنه
من ثلث ماله فان الوصى يكون ضامنا ويكون
الحج له ويحج عن الميت ثانيا الا اذا كان المكان
الذى اجم عنه قريبا الى وطنه من حيث يبلغ
اليه ويرجع الى وطنه قبل الليل فحينئذ لا يكون

سارة لارتكب الذنب اي حاجته وقد نص في المتن في باب الايمان ان الكفارة ترفع الاثم وان
لم توجد منه التوبة من تلك الجنائية انتهى وهذا خلاف ما صرح به في البدائع بقوله ان كان
اليمين على ترك الواجب او على فعل معصية فانه يجب عليه للحال الكفارة بالتوبة والاستغفار ثم
يجب عليه ان يحث نفسه فيكفر بالمال لان عنده هذا اليمين معصية فيجب تكفيرها بالتوبة والاستغفار
في الحال كسائر الجنائيات التي ليس فيها كفارة معهودة انتهى وبهذا اندفع اعتراض صاحب
البحر واما ما في المتن فيمكن ان يحمل على ما اذا كان يمينه في غير المعصية فالاثم ح هتك حرمة
اليمين وهو اقدمه على فعل ما حلف عنه او على انه في الايمان او على انه رواية واثن سئلنا

فلا دلالة فيه على حل الاقدام على الحرام في الاحرام بالترام الدم او الطعام فيكون اثما عاصيا في الحال وان كفر عنه في المال حتى لو مات قبل التكفير بلا توبة مات عاصيا وهو محمول على غير المصر اما المصر فعليه الكفارة في الدنيا والعذاب في الآخرة وهذا الجواب هو المتعين كما ذكر الشيخ الامام نجم الدين السفي في تفسير التيسير عند قوله تعالى فمن اعتدى بعد ذلك فله عذابا اليم اي اصطاد بعد هذا الابتلاء قيل هو العذاب في الآخرة مع الكفارة في الدنيا اذ لم ينب منه لان الكفارة لا ترفع الذنب عن المصر انتهى فهذا صريح في المقصود ثم لا فرق في وجوب الجزاء فيما اذا جنى عامدا او خاطئا ذاكرا او ناسيا عالما او جاهلا طائعا او مكرها نائما او مغمي عليه مغرورا او غيره موسرا

او معسرا باشر المحظور بنفسه او فعل به غيره بامر او لا ففي هذه الصور اجمعها تجب الجزاء بخلاف عندنا وهذا هو الاصل المحفوظ عندنا لا يتغير فاحفظه ثم اعلم انه يحرم على المحرم بالحج او العمرة انواع فثلاثة كل نوع على حدة تسهيلات الواجد بها وطالبها (النوع الاول في حكم اللبس) يحرم على المحرم بالحج او العمرة لبس الخيط ونقطة بعض الاعضاء بالخيط او غيره على الوجه المعتاد والخيط هو الملبوس المعمول على قدر البدن او قدر عضو منه بحيث يغطي به سواء كان بخيطه او نسجه او لصق او غير ذلك وتفسير لبس الخيط على وجه المضاد ان لا يحتاج في حفظه الى تكليف عند الاشتغال بالعمل وضده ان يحتاج اليه وقال في الفتح ولبس الخيط ان يحصل بواسطة

ضامنا ولو اخرج عنه من موضع وفضل عنه من ثلث ماله وتبين انه كان يبلغ ابعده منه فان الوصي يكون ضامنا ويحج عنه من حيث يبلغ الا اذا كان الفضل يسيرا من زاد وكسوة فلا يكون مخالفا ويرد الفضل على الورثة كذا في الظهيرية فان خرج من بلده الى بلد اقرب من مكة فان خرج لغیر الحج حج عنه من بلده في قولهم جميعا وان خرج للحج فأتى في بعض الطريق واوصى ان يحج عنه فكذلك في قول ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد يحج عنه من حيث بلغ كذا في البدائع وفي الزاد والصحيح قول ابي حنيفة واذا خرج للحج واقام في بعض البلاد حتى تحولت السنة فأتى به واوصى بان يحج عنه يحج عنه من بلده في قولهم جميعا كذا

الحيطة اشتغال على البدن واستمسك فاليهما انتهى اتفق لبس الخيط فان ادخل منكبيه القبارون ان يدخل يديه او لبس الطيلسان من غير ان يزوه عليه لاشئ عليه لعدم الاستمسك بنفسه فان زال القبا او الطيلسان يوما زمه دم لحصول الاستمسك بالزهر مع الاشتغال بالحيطة بخلاف ما لو عقد الرده او شد الازار بحبل كره له ذلك للتشبه بالخيط ولاشئ عليه لا تنفاد الاشتغال بواسطة الحيطة (فصل) واذا لبس المحرم ثوبا مخيطا يوما كاملا او ليلة كاملة فعليه دم اجماعا سواء كان الثوب مصبوغا او لا وفي اقل من يوم صدقه وكذا لو لبس ساعة فصدقة وفي اقل من ساعة قبضة من بروع عن ابي يوسف في اكثر من نصف يوم او ليلة دم اقامة للاكثر مقام الكل وهو قول

ابى حنيفة اولاً ثم رجع عنه وقول ابى يوسف ليس بمشهور عنه وان كان موافقاً لاصله قاله
 فى البحر وذكر رشيد الدين عن ابى يوسف انه اذا لبس قليلاً او كثيراً عليه دم وهذا اغرب
 من الاول وعن محمد بن ابي نعيم فى بعض اليوم يقسطه من الدم كثلث اليوم فيه ثلث الدم وفى نصفه نصفه وعلى
 هذا الاعتبار تجرى حتى لو لبس يوماً الاسماعه فطليه من قيمة الدم بمقدار ما لبسه عنده واطلق
 ذلك فى المضمرات ولم يحله الى قول واحد ولو لبس قيصاً مثلاً او غيره يوماً كاملاً او اياماً فطله دم
 واحد فان اراق لذلك ثم تركه عليه يوماً اخر فطليه دم اخر بخلاف ولو لبس يوماً كاملاً ثم زعه
 وعزم على تركه لم يلبس بعد ذلك فان كان كثر الاول فطليه كفارة اخرى للشأن بالاجماع وان كان

لم يكفر الاول فطليه كفارة ثان ان كان اللبس
 فى مجلسين عندهما وعند محمد عليه كفارة
 واحدة والاصل عندهما ان التمتع على عزم
 الترك يوجب اختلاف اللبس فى الحكم تخللها
 التكفير اولاً وعند لا يختلف الا تخللها التكفير
 وقوله ان كان اللبس فى مجلسين هذا القيد
 ذكره الطرابلسى ولم يذكر فى البدائع والقبح
 وهو الظاهر لانه لیس الموجب عندهما
 اختلاف المجلس بل التمتع مع عدم السترك
 ولو جمع اللباس كله معاً من قيص وقباء وسراويل
 وعمامة وقلنسوة وخفين ولبس يوماً كاملاً
 فطليه دم واحد وكذا لو دلم على ذلك اياماً
 ولم يترعها او كان يترعها للتوم ليلاً وبعاد
 لبسها نهاراً او يلبسها ليلاً للبرد ويترعها
 نهاراً لا يجب عليه الا دم واحد مالم يعزم

فى السروجى واذا اوصى بان يحج عنه ذات
 الحاج فى طريق الحج يحج عنه من متر له ثلث
 ما بقى من ماله وهذا عند ابى حنيفة كذا
 فى التبيين اذا كان الثلث يكفى للحج من متر له
 فان لم يكف حج عنه من حيث بلغ استحساناً
 كذا فى النهر اوصى بحج فاحج الوصى عنه
 رجلاً وهلكت النفقة او سرفت قبل الخروج
 او فى الطريق او فى يد الوصى قبل ان يدفع
 اليه قال ابو جحيم من ثلث ما بقى من المال كذا
 فى التمر تاشي وان اوصى بحج وما له يكفى لحجة
 واحدة ولا يكفى للثانية يحج عنه واحدة وترد
 الزيادة الى الورثة كذا فى السروجى اذا وصى
 ان يحج بثلث ماله وثلثه يبلغ حجاً فان قال
 احجوا عني بثلث مالى حجة واحدة او قال

على الترك عند الخلع فان عزم على الترك عند زعه ثم لبسه تعدد الجراء ان كفر الاول بالاتفاق
 وان لم يكفر فعندهما دمان وعند محمد واحد كما مر قال فى القبح واعلم ان ما ذكرنا
 من اتحاد الجراء اذا لبس جميع المحيط محله اذا لم يتعدد سبب اللبس فان تعدد دكا اذا اضطر الى
 لبس ثوب فلبس ثوبين فان لبسهما على موضع الضرورة عليه كفارة واحدة تخير فيها نحو ان
 يضطر الى لبس قيص فلبس قيصين او قيصاً واجب او اضطر الى لبس قلنسوة فلبسها مع
 عمامة عليه كفارة واحدة وان لبسها على موضعين مختلفين موضع الضرورة وغير الضرورة
 كما اذا اضطر الى لبس العمامة او قلنسوة فلبسها مع التقيص وغير ذلك فعليه كفارتان

كفارة الضرورة يتخير فيها وكفارة الاختيار لا يتخير فيها كذا في البدائع والفتح وفي الطرابلسي ولو لبس قميصا للضرورة وخفين من غير ضرورة فعليه دم وفدية وذكر الكرماني ولو لبس قميصا للضرورة فلما مضى بعض اليوم لبس قميصا آخر ولبس قلنسوة لغير ضرورة حتى مضى اليوم فعليه في لبس القميص كفارة واحدة كفارة الاضطرار وفي لبس القلنسوة كفارة اخرى غير كفارة الاضطرار لان هذا لبس غير اللبس الاول انتهى وهكذا احكم الخلق اذا خلق بعض اعضائه لعذر وبعضها لغيره في مجلس يتعدد الجراء واعلم انه ذكر بعضهم ما يفيد ان اليوم في اتحاد الجزاء في حكم اللبس كالمجلس في غيره من الطيب والخلق والاقصر والجماع كما سأتى لانه ذكر

حجة ولم يقل واحدة بحج عنه حجة واحدة وان قال احيوا عني بثلاث مالى ولم يزد على هذا بحج عنه حججا الى ان لا يبقى من ثلث ماله شئ والوصى بالخيار ان شاء احمج عنه حججا في سنة واحدة وان شاء احمج رجلا في كل سنة مرة. والا فضل الاول فان احمج الوصى باثلاث حججا وبقي شئ قليل لا يفي للحج من وطنه وبقي للحج من اقرب المواقيت او من مكة او ما اشبه ذلك يأتى بذلك ولا يرد الباقي على الورثة كذا في المحيط وان اوصى ان يحج بثلث ماله في كل سنة حجة لم يذكره في الاصل روى عن محمد انه كالتاني كذا في السروجي ولو قال الميت للوصي ادفع المال الى من يحج عني لم يكن للوصي ان يحج بنفسه ولو اوصى الميت ان يحج عنه ولم يزد كان

يكفر عن الاول حتى اتى الفعل الثاني فقال ابو حنيفة مادام في المجلس فكفارة واحدة وان كان في المجالس فكفارات فجعل حكم الخلق واللبس كالوطئ في اشتراط اتحاد المجلس لاتحاد الجزاء واليه يشير قول الطرابلسي فيما مر وان كان لم يكفر للاول فعليه كفارتان ان كان اللبس في مجلسين انتهى فعلى هذا يشترط اتحاد المجلس في اللبس ايضا كغيره. ويؤيد هذا الاحتمال ما علل به في الكافي في قول الامام في تعليم الاطغار في مجالس ويجزى التداخل في العبادات الا انه اذا كان في مجلس واحد والحال مختلفة فتخرج جانب اتحاد المقصود سبب اتحاد المجلس فاما اذا اختلف المجالس فتخرج جانب اختلاف المحال فوجب بكل دم وبه فارق الخلق فان

الفعل هناك واحد والمقصود منه ان يلبس مثل قلها من حيث اختلاف المحال واتحاد المقصود فافهم واما ما ذكره الكرمانى ولوليس قيضا من غير ضرورة ثم لبس بعدما غابت الشمس ثوبا اخر في مقامه ذلك او غير مقامه بجعل اللباس كله كشيء واحد انتهى فغير ظاهر لانه تقتضى انه لا يشترط اتحاد اليوم ايضا في اللباس وهو بعيد جدا وقد صرح في مبنية المناسك بتعدد الجراء في تعدد الايام حيث قال وان لبس العمامة يوما ثم لبس القميص يوما آخر ثم خفي يوما آخر ثم السراويل فعليه لكل لبس دم فحمل كلام الكرمانى على ما اذا لبسه على الموضوع الاول او غير ذلك مما يناسب الجمل عليه لكن اطلاقه بأبى ذلك وله وجه يظهر بالتأمل

و يشير الى ذلك ما ذكر الفارسى عن المحيط لواخررمى الجار كلها الى اليوم الرابع رميها على التاليف وعليه دم واحد عند ابى ج لان الجنابات اجتمعت من جنس واحد فتعلق بها كفارة واحدة كما اولس فيصاوسراويل وقبأ انتهى فتأمل له ولو كان به حصى غب فجعل يلبس المحيط يوما ويترعه يوما فما دامت الحمى تأخذه فاللبس متحد وعليه كفارة واحدة وان زالت هذه، وحدثت اخرى اختلف حكم اللبس فتعدها عليه كفارتان ~~ككفر~~ للاول والا وعنده كفارة واحدة ان لم يكفر وان كفر فكفارة اخرى وكذا في البدائع وغيره واذا احصره عدو فاحتاج الى اللبس لاقتال اياها يلبسها اذا خرج عليه ويترعها اذا رجع اولم يترع اصلا اولم يرجع لكن يلبس

لوصى ان يحج بنفسه فان كان الوصى وارث الميت ادفع المال الى وارث الميت ليحج عن الميت فان اجازت الورثة وهم كبار جاز وان لم يجوز والا يجوز واذا اوصى بان يحج عنه بماله فبرع عنه الوارث او الاجنبى لا يجوز واذا اوصى الرجل بان يحج عنه فان احج الوارث وحلا من مال نفسه ليرجع في مال الميت جاز وله ان يرجع في مال الميت وكذا في الزكوة والكفارة ولو فعل ذلك اجنبى لا يجوز ولو اوصى بان يحج عنه فاحج الوارث من مال نفسه لا يرجع جاز لميت عن حجة الاسلام كذا في قاضيهان واذا اوصى الميت للحاج بما فضل في يده بعد الرجوع تجوز وصيته له ويجل له الفضل باوصية وهو الاصح ولو

في وقت ويترع في وقت فعليه كفارة واحدة مالم يذهب هذا العدو فان ذهب وجاء عدو آخر لزمه كفارة اخرى والاصل في جنس هذه المسائل انه ينظر الى اتحاد الجهة واختلافها لا الى صورة اللبس ولوليس لضرورة فزال فدام بعدها يوما او يومين فدام في شك من زوال الضرورة لبس عليه الا كفارة واحدة وان تيقن زوالها فاستمر كان عليه كفارة اخرى لا تخير فيها ولو احرم وهو لابس المحيط او العمامة او نحوه فدام يوما فعليه دم وفي المحيط اذا اضطر الى تغطية رأسه فلبس قلنسوة ولف عمامة يلزمه كفارة واحدة ولو وضع قيضا على رأسه وقلنسوة يلزمه للضرورة فدية تخير فيها بلبس القلنسوة ويلزمه دم للقيص لانه لا حاجة للرأس الى القميص

بخلاف القنسوة والعمامة فانه قد يحتاج اليهما هكذا ذكر في منسك الفارسي والطرابلسي والبحر
ثم رايت في المحيط فاذا هو فيه كذلك بعينه وهو عجيب غريب مخالف للقواعد والروايات لان
الموجب هو التغطية وقد حصلت بواحد منها فامعنى لا يجاب الجزائين لانه يتعدد الملبوس
في موضع واحد ولا يتعدد الجزاء سواء كان العذر اولا للامر ويأتي وعدم الحاجة ممنوع لانه قد يحتاج
الى تغطية الرأس بأثواب كثيرة ثم ان صح ذلك الرواية فلا كلام والظاهر قوله وضع قنسوة على
رأسه سهو من الناسخ وقع في بعض المناسك فتبعوه والعبارة المحررة وضع قنسوة على رأسه
ولبس قيصا او نحوه ذلك كما عبر به غير واحد وح يصح تعليله بانه لا حاجة للرأس ويشهد

لما قلنا ما في الحاوي ولو اضطر الى تغطية
رأسه فلبس عمامة وقيصا فعليه كفارة
غير كفارة الضرورة وفي البنايع وغيره
انه لو اضطر الى ثوب فلبس ثوبين فان
لبسهما على موضع الضرورة فعليه كفارة
واحدة وهي كفارة الضرورة لان اللبس
على وجه واحد فيجب كفارة واحدة وان
لبس على موضعين مختلفين كما اذا اضطر الى
لبس العمامة او قنسوة فلبسهما مع التقيص
فعليه كفارتان انتهى ولولبس لضرورة
اياما وكان يتزع بالليل للاستغناء عن ذلك
وهذا كاهنانية واحدة واما اذا نزع لزوال
الضرورة ثم اضطر اليه بعد، ولبس فانه
يلزمه كفارة اخرى كذا في الذخيرة ولو احتاج
الى اللبس بالليل ويستغنى عنه بانتهار والعلّة

اوصى بان يحج عنه بمائة درهم فانه يحج عنه
من حيث يبلغ ولو كانت المائة لا تخرج من
ثلث مائه فانه يحج عنه بقدر ثلث ماله من حيث
يبلغ ولا تبطل الوصية وكذلك اذا اوصى بان
يحج عنه بهذا المائة بعينها وقد هلك منها
درهم او اكثر فانه يحج عنه بالباقي ولا تبطل
الوصية كذا في شرح الطحاوي ولو اوصى
لرجل بانف واوصى للمساكين بانف واوصى
بان يحج عنه بانف حجة الاسلام وثلثه يبلغ
الى درهم يقسم الثلث بينهم اثلاثا ثم ينظر
الى حصة المساكين فيضاف الى حجته حتى
يكمل فافضل فهو للمساكين ولو اوصى بان يحج
عنه بانف درهم وذلك النقد لا يروج في الحج
فلو وصى ان يصرفها الى الدراهم التي تروج

لازمة فلبس ليلا او نهارا فعليه كفارة للضرورة ولو زرت طيلسانا يوما فعليه دم وفي اقله
صدقة ولو الى القبا على منكبيه وزره يوما كاملا يجب عليه دم بخلاف وان لم يدخل يديه في كيه
صرح به في النهاية وشمس الائمة والا سيحاجي والبدايع وكذا لولم يزره ولكن ادخل يده
في كيه ولو القاه ولم يزره ولم يدخل يديه في كيه فلا شيء عليه سوى الكراهة وقال زفر
عليه دم ولولبس سراويل من غير فتق فعليه دم في الرواية المشهورة كذا قيده بعضهم وقال
الرازي يجوز لبس السراويل من غير فتق عند عدم الازار واعلم ان قول الرازي يقتضي انه
يجوز لبس السراويل عند عدم الازار بلا لزوم شيء والا كان قوله كقولنا وبه صرح بعض الطلبة

بنأ على قوله ولكن هذا ليس بلازم لانه قد يجوز ارتكاب المحذور للضرورة مع وجوب الكفارة
كالخلق للاذاء ولبس الخيط للعذر فذلك قول الرازي بالجواز لا يلزم منه القول بعدم وجوب
الكفارة وقد صرح الطحاوي في الآثار باباحة ذلك مع وجوب الكفارة فقال بعدما روى حديث
من لم يجد اتلعين فلبس الحفين ومن لم يجد ازارا فلبس سراويل فذهب الى هذه الآثار قوم
فقالوا من لم يجد هما لبهما ولا شيء عليه وحالفهم في ذلك اخرون فقالوا اما ما ذكرتموه من لبس
المحرم الحفين والسراويل على حالة الضرورة فنحن نقول ذلك ونبيح له لبسه للضرورة التي
هي به ولكن نوجب عليه مع ذلك الكفارة وليس فيما رأيتموه نفي لوجوب الكفارة ولا فيه

ولا في قولنا خلاف شيء من ذلك لانا لم
نقل لا لبس الحفين اذا لم يجد التلعين ولا
السراويل اذا لم يجد الا زار ولو قلنا ذلك
كننا مخالفين لهذا الحديث ولكن قد ابحنا له اللبس
كما اباح النبي صلى الله عليه وسلم ثم اوجبنا
عليه مع ذلك الكفارة بالدلائل بل القسامة
للموجة لذلك ثم قال هذا قول ابي ح وابي
يوسف ومحمد انتهى ولا يجوز لبس التميمص
وان لم يجد الا زار بالاتفاق ولو عصب شيئا
من جسده سوى الرأس والوجه فلا شيء
عليه ويكره وهذا كله في حق الرجل واما
المرأة فلا يجب عليها شيء بسبب لبس
الخيط اى لبس كان وكيف ما كان الا في الثوب
المصبوغ فانها فيه كالرجل فلو لبس رجل
او امرأة ثوبا مصبوغا بورس او زعفران او عصفر

في الحج وان شاء يدفع الدنانير بقيمتها لو امر
الوصي رجلا ان يحج عن الميت في هذه السنة
واعطاه النفقة فلم يحج حتى مضت وحج من
قابل جاز عن الميت ولا يضمن النفقة كذا
في المحيط للسرخسي الحاج عن الميت اذا مات
بعد الوقوف بعرفة اجزءه عن الميت ولو لم يمت
ورجع قبل طواف الزيارة فهو حرام عن النساء
فيرجع بغير احرام بنفقته ويقضى ما بقي كذا
في الذخيرة وان فسد حجه بجماع قبل الوقوف
رد ما بقي في يده من المال وضمن ما انفق
في الطريق ويقضى الحاج من مال نفسه حجة
وعمرة واما ان جامع بعد الوقوف لا يفسد حجه
ولا يضمن النفقة وعليه الدم في ماله كذا
في السراج اوصى ان يحج عنه فلان فان فلان

فعليه دم وهذا اذا كان الثوب المصبوغ غير الخيط واما الخيط فينبغي ان يجب فيه دمان على
الرجل دم للطيب ودم للخيط وعلى المرأة الاول لا غير ثم راي في الغاية ذكر هذه المسئلة بهذه
العبارة ان لبس ثوبا مصبوغا بزعفران او عصفر مشيعا يوما او اكثر فعليه دم وفي اقل من يوم
صدقة ولو كان مخيطا يبغي ان يكون عليه دمان للبس الخيط واستعمال الطيب كما لو لبس رأسه
بالحناء واعلم انه قد يتعدد الجزاء في لبس واحد باشيء الاول التكفير بين اللبسين بان لبس ثم كفر
ودام على لبسه والثاني اللبس على موضعين احدها العذر والاخر لغيره كما مر والثالث زوال
العذر والرابع حدوث عذر اخر والخامس لبس الخيط بالمصبوغ على مامر ويتحد الجزاء في تعدد

اللبس بامور منها اتحاد السبب واتحاد الموضع وعدم العزم على الترك بعد الترع وجع اللبس كله في مجلس او يوم على مامر وحكم الليل كالיום كما مر نص عليه في المحيط والاسرار فيجب بلبسه ليلة كاملة دم والله سبحانه وتعالى اعلم فصل في تغطية الرأس والوجه ولو غطي جميع رأسه ووجهه بمحيط او غيره يوما كاملا او ليلة كاملة فعليه دم بلا خلاف اما لو ستر بعضه ففي المشهور من الرواية عن ابي حنيفة انه اعتبر الربع فتغطية ربع الراس يجب ما يجب كله كذا في غير موضع وهو الصحيح قاله غير واحد وعن ابي يوسف انه يعتبر اكثر الراس ذكر هذا القول عنه في الهداية والكافي والمبسوط وغيرهما ونقله في المحيط والذخيرة والبدائع والكرمانى

عن محمد وقال الزبلي وقياس قول محمد ان يعتبر الوجوب فيه بحسبه من الدم ثم لو غطي ربع رأسه فصاعدا فعليه دم وفي اقل من الربع صدقة وعند ابي يوسف ان غطي اكثر الراس فعليه دم والافصدقة وكذا الحكم في الوجه في الرجل والمرأة عندنا فبستر ربع الوجه فصاعدا دم وفي اقل من الربع صدقة كذا في المبسوط والنوحيذ وغيرهما ونقل طرابلسي عن خزائن الاكل وتغطية ربع وجهه او ربع رأسه يجب ما يجب ب كله وفي موضع اخر منها وان غطي ثلث رأسه او ربعه لاشئ عليه بخلاف الحلق انتهى وهذا شاذ يخالف لكلامه وكلام غيره ولو عصب رأسه اقل من اربع يوما او ليلة او وجهه كذلك فعليه صدقة ولو غطي

فمن محمد يحج عنه غيره الا ان يقول لا يحج الا فلان ولا يحج غيره ولو مرض المأمور في الطريق فدفع النفقة الى غيره ليحج عن الميت لم يجز ان لا يكون الأمر اذن له في ذلك وينبغي للوصي ان يأذن له في ذلك اذا مرض كذا في السراج الحاج عن الميت اذا مرض وانفق المال كله فليس على الوصي ان يبعث بالنفقة اليه ليرجع اذا قال الوصي للحاج ان فني المال فاستقرض وعلى قضاء الدين فهو جائز كذا في المحيط ولو احرم من المقات او دونه فضاع المال فانفق من مال نفسه حتى قضى المثلث ورجع الى اهله لم يرجع به على الوصي الا بامر القاضي في نفقته كذا في السروجي ولو ضاع مال النفقة بمكة او بقرب منها او لم يبق من مال

رأسه محرم او وجهه وهو تكم يوما كاملا فعلى المحرم الذي حصل له ارتفاق الغطاء دم ان كان لغير عذر وان كان الغطاء لعذر يجبر دم واما تقديم الزمان في تغطية الراس والوجه فكما في اللباس ففي اليوم دم وفي اقل صدقة وان حل على رأسه عما يقصد به التغطية لا يجوز وان كان مما لا يقصد به ذاك كاجانة او عدل او حوائق او مكتل او طست او حجر او مداد او صفر او نحاس او حديد او زجاج او خشب ونحوها فلا بأس بذلك ولا شئ عليه ولو غطي رأسه بالطين وجب الفدية وان خضب رأسه بالخناء ولبده فعليه فديتان فدية للتغطية واخرى للطيب فلن دام على ذلك يوما فعليه دم او اقل فصدقة هكذا ذكر بعضهم وينبغي

ان يكون باليوم وجوب الدمين وفي الاقل منه وجوب دم للطيب وصدقة للتغطية لان في الطيب لا شترط دوام اليوم والظاهر انه المراد الا انهم سكتوا عن ذكره لظهوره وهذا اذا كان الحناء جامدا واما اذا كان مائعا فلا شيء عليه للتغطية لعدم حصولها وفي جوامع الفقه وان لبد راسه فعليه دم والتلبيد ان يأخذ شيئا من الخطمى والاشنان والصمغ يحمله في اصول الشعر ليتلبد انتهى وتغطية وجه الرجل حرام كالمرأة عندنا وبه قال مالك واحد في رواية وفي الجوهرة ولبس المرأة ان تتلبد وتغطي وجهها فان فعلت ذلك يوما كاملا فعليها الدم فصل
في الخفين فان لبسهما ارجل قبل القطع فدام يوما وليلة فعليه دم وفي الاقل من ذلك صدقة

وان لبسهما بعد القطع فلا فدية عليه عندنا واغرب الطبري والنووي والقرطبي وصاحب كتاب رجة الامة في اختلاف الائمة فحكوا عن ابي حنيفة انه يجب عليه الفدية اذا لبس الخفين بعد القطع عند عدم التعلين وايضا حكى الطبري عن ابي حنيفة رضى الله عنه انه اذا كان قادرا على التعلين لا يجوز له لبس الخنين ولو قطعها وهذا كله خلاف المذهب بل قال في المطلب السابق وهذه الرواية ليس لها وجود في المذهب بل هي مقتعلة انتهى وفي منسك عز بن جاعة وان شأ قطع الخفين من الكعبين ولبسهما ولا فدية عند الاربعة وقد صرح ابن العجمي ان لبس المقطوع جازم مع وجود التعلين وفي الكرماني ولو وجد التعلين بعد لبس الخفين المقطوعين

الثقة فانفق الأمور من مال نفسه كان له ان يرجع في مال الميت كذا في التارخانية اذا استأجر الأمور بالحج خادما لخدمته ان كان مثله يخدم نفسه فهو في مال نفسه وان كان مثله لا يخدم فهو نفسه في مال الميت وللأمر بالحج ان يدخل الحمام ويعطى اجر الحارس وغير ذلك مما يفعله الحاج الوصي اذا دفع الدراهم الى رجل ليحج بها عن الميت ثم اذا اراد ان يسترد المال عنه كان له ذلك ما لم يحرم فاذا استرد وطلب الأمور نفقة الرجوع الى بلده ينظر ان استرد المال لحياة ظهرت منه فالثقة في ماله خاصة وان استرد لضيف رأيه او لجهله بأمور المناسك فالثقة في مال الميت وان استرد لالخيانة ولا تهمه فالثقة في مال الوصي كذا

يجوز لها الاستدانة على ذلك عندنا وفي الفتح لكنهم اى المشايخ اطلقوا جواز لبسه ومقتضى النص انه مقيد بما اذا لم يجد تعلين (النوع الثانى في الطيب) والطيب ما يطيب به. ويكون له راحة مستلذة ويتخذ منه الطيب كالمنك والكافور والعود والغالية وهو المجموع من هذه الاربعة والند وهو المجموع من الثلاثة الاول والصندل والورد والورس والزعفران والعصفر والحناء والخيرين والكاذى والبان والبنفسج والياسمين والزنبق وما الورد والريحان والزعفران والتسرين والزيت الخالص والسيرج البحت والخطمى وعن ابي يوسف القسط طيب وذكر في البدائع القسط طيب مطلقا ولم يحمله الى قول احد وذكر في منسك الجامى ما معناه ان التوابل

كالقرنفل ونحوه ليس بطيب وذكر نحوه عز بن جماعة وقال في القرنفل وجه انه طيب انتهى وكذا صرح بعض مشايخنا في الزنجبيل انه ليس بطيب ولكن قولهم الا في ذكره كل شيء من الطيب مما يقصد اكله عادة اذا خلط بالطعام صار تبعا للطعام وسقط حكمه كالزعفران والا فاوليه من الزنجبيل والدارچين والقرنفل ونحو ذلك ظاهر في ان هذه الاشياء طيب فتأمل واما التطيب فهو الصاق الطيب ببدنه او عضوه منه او ثوبه فلو شتم الريحان والطيب لا يجب عليه شيء وان كان مكروها لانه لم يوجد الالتصاق ولهذا لوربط بثوبه مسكا ونحوه يجب الجزاء ولوربط العود لم يجب لوجود الالتصاق في الاول دون الثاني والله اعلم (فصل) واعلم ان

في المحيط لوحج غن الميت ثم اعتمر لنفسه لا يضمن النفقة وما دام مشغولا بأهمة فنفته في مال نفسه فاذا فرغ منها فنفته في مال الميت كذا في السروجي شرح الهداية ﴿الباب السابع عشر﴾ في الهدى وهو على خمسة وجوه ﴿الاول﴾ معرفة الهدى وهو ما يهدى من النعم الى الحرم كذا في التبيين ويكون هديا يجعله هديا صريحا او دلالة وهي اما بالنية او بسوق بدنة الى مكة وان لم ينو استحسانا كذا في البحر وهو ثلاثة انواع الابل والبقر والغنم كذا في الهداية وعندنا لا يفضل الابل ثم البقر ثم الغنم والبدن من الابل والبقر خاص كذا في المحيط ﴿الثاني﴾ ما يجوز فيه وما لا يجوز لا يجوز في الهدايا الا ما جاز

المحرم رجلا كان او امرأة ممنوع من استعمال الطيب في بدنه وازاره وردائه وجميع ثيابه وفراشه ومسه وشمه فاذا تطيب المحرم فعليه دم كهارة وذلك كاللحية والرأس والشارب واليد والفخذ والساق والعضد وما اشبه ذلك وان طيب اقل من عضو فعليه صدقة في الصحيح وهو المذكور في الاصل وسائر المتون وهي اختيار صاحب الهداية والكافي والمجمع وغيرهم وصححه صاحب البدائع وغيره وفي المتن اذا طيب ربع العضو فعليه دم وان كان دونه فصدقة وقال محمد في اقل من العضو يجب بقدره من الدم يعني ان كان نصف عضو فقيمة نصف الشاة اوربعه فربعها وحكي الكرماني عن شرح الطحاوي مثل قول محمد ولم يحل الى احد

واذا استعمل طيبا كثيرا فاحشا فعليه دم وان كان قليلا فصدقة واختلف المشايخ في الفاصل بين القليل والكثير كما اختلف في موجب تطيب العضو وبعضه فقليل الكثير كالعضو الكامل الكبير كالراس والوجه والساق والفخذ والقليل مادون ذلك كذا فسر هاشم من محمد وصححه بعضهم وقيل الكثير ربع العضو الكبير والقليل مادونه قال في المحيط وقيل ربع العضو الكبير احتراز عن العين حتى لو اكحل لا يجب الدم لانها لا تبلغ ربع عضو فعلى هذا ان طيب ربع الساق يلزمه دم وفي الاقل منه صدقة والفقيه ابو جعفر الهندواني اعتبر الكثرة والقلة في نفس الطيب لافي العضو فقال ان كان الطيب في نفسه كثيرا بحيث يستكثر الناظر ككفين من ماء الورد وكف

من الغالية وفي المسك بقدر ما يستكثره الناس يكون كثيرا وان كان في نفسه قليلا والقليل ما يستقله الناس وان كان في نفسه كثيرا وكف من ماء الورد يكون قليلا وفي المحيط والى كل قول اشار محمد انتهى والصحيح ان كان الطيب قليلا فالعبوة بالعضو لا بالطيب وان كان الطيب كثيرا فالعبوة بالطيب لا بالعضو قاله شيخ الاسلام وغيره توفيقا بين الاقوال قال في الفتح وانما اعتبر الهندواني في القلة والكثرة في نفسه هو التوفيق فلو طيب بقليل عضوا كاملا فعليه دم وان قل فصدقة ولو طيب بالكثير اقل من عضوا او اكثر فعليه دم وهنا ايضا يحتاج الى الفرق بين القليل والكثير ففي الفتح الكثير ككفين من ماء ورد وكف من الغالية وفي المسك

ما يستكثره الناس وفسر الفارسي الكثير من المسك بالكف وكذا قسره به في المحيط في النوادر ان مس طيبا باصبعه فاصابها كلها فعليه دم وفيه عن ابي يوسف ان طيب شاربه كله او بقدره من لحية او راسه فعليه دم وان طيب بعض شاربه او بقدره من لحية فعليه صدقة وقال في الفتح وما في النوادر عن ابي يوسف تفرغ على ما في المنتقى وفي البحر الزاخر ولو مس طيبا فترق به مقدار عضو كامل وجب الدم وان كان اقله فصدقة وفي الكافي والحاكم الذي جمع كلام محمد ان مس طيبا فترق به فعليه دم وفي المبسوط استلم الركن فاصاب يده او فمه خلوف كثير فعليه دم وان كان قليلا فصدقة ولو طيب جميع اعضائه في مجلس واحد فعليه دم وان كان

في الضحايا والشاة جائزة في كل شيء الا في موضعين من طواف طواف الزيارة جنبا ومن جامع بعد الوقوف كذا في الهداية وقيل ثلثة وهو من وصى بدنة لفوت طواف الزيارة لمرض ذات **الثالث** ما يسن وما يكره تقليد الهدى مسنون كذا في المحيط يقلد هدى التطوع والمنعة والقران وكذا الهدى الذي اوجهه على نفسه بالتذرع ولا يقلد دم الاحصار ولادم الجنائيات جاز ولا يأس به كذا في السراج ولا يسن تقليد الشاة عندنا كذا في الهداية **الرابع** ما يفعل بالهدى وما لا يفعل ولا يركب الهدى الا في حال ضرورة وكذا الحمل لان تعظيم الهدى واجب وفي الحمل والركوب استدلاله وابذاله ينافي التعظيم فيحرم

في مجالس فكل طيب كفارة كفر الاول او لا عندهما وقال محمد عليه كفارة واحدة ما لم يكفر الاول ولو طيب مواضع متفرقة من كل عضو يجمع ذلك كله فان بلغ عضوا كاملا فعليه دم والافصدقة (فصل) وان اكتمل بكمل فيه طيب فعليه صدقة الا ان يكون كثيرا فعليه دم كذا في المبسوط وجوامع الفقه قال في الفتح بقيد تفسير المراد بقوله الا ان يكون كثيرا انه الكثرة في الفعل لا في نفس الطيب المخالط فلا يلزم بمرة واحدة وان كان الطيب كثيرا في الكهل وفسر الاستسباحي في شرح الطحاوي وصاحب الخزانة وغيرهما الكثرة بالمراد فقالوا ان فعل ذلك مرارا فعليه دم وهو المروي عن محمد وذكر في الفتح ناقلا عن المبسوط فيما اذا اكتمل بكمل فيه طيب مرة

او مرتين عليه الدم في قول ابي حنيفة وتقييده بقوله يشعر بالخلاف قال في القمح لكن ما في الكرمان والكافي للحاكم فان كان فيه طيب يعني الكحل ففيه صدقة الا ان يكون ذلك مرارا كثيرة فعليه دم ولم يحك فيه خلافا ولو كان لحكاه ظاهرا كما هو عادة محمد اللهم الا ان يجعل موضع الخلاف مادون الثلاث كما يفيد تنصيصه على المرة والمرة وما في الكافي المرار الكثيرة انتهى واطلق في الحاوي فقال ولو اكحل بكحل فيه طيب مرة او مرتين فعليه صدقة وفي بدايع وذكر ابن رستم عن محمد فممن اكحل بكحل قد طيب مرة او مرتين فعليه صدقة وان كان كثيرا فعليه دم لان الطيب اذا غلب الكحل فلا فرق بين استعماله على طريق التداوي والطبيب فصرح

عن محمد بعدم لزوم الدم في المرة والمرة وعلى مشي الكرمان في منسكه فقال وان كان فيه طيب فعليه صدقة ان كان فعل ذلك مرة او مرتين لحقته الجنابة وان كان ذلك مرارا كثيرة فعليه دم هذا واما ما قدمناه من المحيط من انه لو اكحل لا يجب الدم لانها لا تبلغ ربع عضويهم ان لا يجب بالدم بحال سواء اكحل مرة او مرارا على ذلك القول وهو خلاف الصريح والصحيح ولو اكحل بكحل ليس فيه طيب فلا بأس به ولا شيء عليه **فصل** ولو اكل طيبا كثيرا وهو ان يلتزق باكثر منه على ما قاله غير واحد مشايخ المذهب يجب الدم عند ابي ح وان اكل قليلا وهو ان يكون دون ذلك فعليه الصدقة وعند ابي يوسف ومحمد لا يجب شيء باكل الطيب

كذا في المحيط للسرخسي ولو ركبها او حل عليها فتقصت فعليه ضمان مانقص ويتصدق به على الفقراء دون الاغنياء كذا في البحر وان كان لها لبن لم يحلبها وينضح ضرعها بل بالبارد حتى ينقطع لبنها ان كان قريبا من وقت الذبح فان كان بعيدا منه ويضر ذلك بالبدنة يحلبها ويتصدق بلبنها وان صرفه الى حاجته تصدق بمثله او بقيته كذا في الكافي وكذا اذا صرفه الى غني كذا في البحر وان ولدت تصدق به او ذبحه معها وان باعه تصدق بثمنه كذا في التبيين وان استهلك الولد ضمن قيمته وان اشترى بها هديا فحسن كذا في البحر ومن ساق هديا فعصب فان كان تطوعا فليس عليه غيره وان كان واجبا الا ان كان غيره مقامه وان

قل او اكثر كذا في الكافي والمجمع وغيرهما وذكر ابي حنيفة في قوله لا يجب الصدقة اذا اكل كثيرا ثم ذكر في الكافي في القليل صدقة مطلقا عند ابي حنيفة وقال في المجمع وفي قتله صدقة بقدره قال شارحه يعني ان التزق بثلاثه يلزمه صدقة تبلغ ثلث الدم او نصفه فصدقة تبلغ نصفه انتهى ولا يخفى ان التقدير بالدم انما هو قاعدة لمحمد في الاجزية واما ظاهر الرواية والمذهب فالمراد من الصدقة نصف صاع ثم في الاكل الموجب ان يأكله كما هو واما اذا خلطه بطعام قد طبخ برعفران والا فاوله من الزنجبيل والدارجيني فلا شيء عليه بالاتفاق سواء مسه النار اولا وسواء يوجد ريحه اولا وفي المحيط كل شيء من الطيب مما يقصد لكله عادة اذا خلط بالطعام

صار تبعا للطعام وسقط حكمه قال في المطلب فدخل فيه الافاويه كالقرنفل والزنجيل والدارجين ونحو ذلك انتهى وهذا الذي ذكرنا من قبل انه يوجب ان هذه الاشياء طيب وان خلط بما يوكى بلا طبع كاللحم وغيره فان كانت رايخته موجودة كره ولا شيء عليه اذا كان مغلوبا فانه كالمستهلك واما اذا كان غالبا فهو كالزعفران الخالص لان اعتبار الغالب عدما عكس الاصول والمقول فيجب الجزاء وان لم تظهر رايخته قال ابن امير الحاج ولم ارهم تعرضوا في هذه المسئلة للتفصيل بين القليل والكثير كما في مسئلة اكل الطيب وحده وانه بائنه لجديفة قال ان كان الطيب غالبا واكل منه او شرب كثيرا فصدقة والا فلا شيء عليه غير انه يكره له ذلك ان وجد ريحه منه ثم

يبقى ان يقال ما الفرق بين القليل والكثير في هذا ويجاب بان الكثير ما بعده العرف العدل الذي لا يشوبه شره ونحوه كثيرا وما عداه انتهى والله اعلم انتهى ولو خلطه بمشروب وهو غالب ففيه الدم وان كان مغلوبا فصدقة الا ان يشرب مرارا فدم كذا في الفتح وغيره وفي الطرا بلسى وغيره وليس شرب دواء فيه طيب كاكل دواء فيه طيب لان من الطيب ما يقصد شربه فاذا خلطه بمشروب لم بصر تبعا للمشروب مثله الا ان يكون المشروب غالبا كالبن المخروط بالماء في الرضاع انتهى وحاصل هذا الفرق بين خلط الطيب بالشراب وبين خلطه بالطعام اذا كان الطيب مغلوبا ففي المشروب وان كان هو غالبا والطيب مغلوبا يجب الصدقة وفي الطعام ان كان هو

اصابه عيب كثير يقيم غيره مقامه وصنع بالعيب ما شاء كذا في الكافي هذا اذا كان موسرا اما اذا كان معسرا اجزأه ذلك العيب كذا في السراج واذا عطب البدنة في الطريق فان كانت تطوعا نحرها وصنع نعلها بدمها وضرب صفحة سنامها ولم يأكل هو منها شيئا ولا غيره من الاغنياء بل يتصدق به وذلك افضل من ان يترك جزرا للسباع وان كانت واجبة اقام غيرها مقامها وصنع بها ما شاء كذا في الكافي اذا بلغ هدى التطوع الحرم وعطب فيه قبل يوم النحر فان كان قد تمكن فيها نقصان يمنع له الواجب ذبحه وتصدق بلحمه ولا يأكل منه وان كان النقصان المتمكن يسيرا بحيث لا يمنع اداء الواجب ذبحه وتصدق

غالبا والطيب مغلوبا لا يجب شيء انتهى وان كانت الغلبة للطيب فلا فرق بينهما قال ابن امير الحاج وبماذا تعتبر الغلبة منها لم ارهم تعرضوا لذلك وظهر لي انه ان وجد من الخالط راحة الطيب كما قبل الخلط وحسن الذوق السليم اطعم فيه حسا ظاهرا فهو غالب والا فهو مغلوب لان المنافع كثة الاجزاء وفي الزيلعي ولو اكل زعفرانا مخلوطا بطعام او طيبا اخر ولم يمسسه النار يلزمه دم وان مسه فلا شيء عليه لانه صار مستهلكا ولم يقيد بالغلبة في لزوم الدم فيحمل على المقيد والا فبخالف لما مر في الفتح وقد قالوا فيما لو جعل الزعفران في اللحم ان كان الزعفران غالب فعليه الكفارة وان كان اللحم غالبا فلا شيء فيه وفي المتقى اذا غسل المحرم يده باشتان فيه طيب فان كان

اذ انتظر اليه قال هذا الشئان فعليه صدقة وان قالوا هذا طيب فعليه دم انتهى وضابطه ان خلط الطيب
بغيره على وجوه اما ان يخلط بطعام مطبوخ ففي هذه الصورة لاحكم للطيب سواء كان غالباً او مغلوباً
واما ان يخلط بما كول غير مطبوخ فيه الحكم كالغلبة ان غلب الطيب وجب الدم والا فلا شئ عليه
واما ان يخلط بمشروب ففيه الحكم للطيب سواء غلب غيره ولا غيراته في غلبة الطيب يجب الدم وفي غلبة
غيره يجب صدقة وامان يخلط بما يستعمله في البدن كالاشنان وحكمه مثل حكم خلط المشروب (فصل
ولوتداوى) بالطيب او بدواء فيه طيب فالتصق على جراحتة تصدق الا ان يفعل ذلك مراراً فيلزمه دم ثم
ما دام الجرح باقياً فعليه كفارة واحدة وان تكرر عليه الدواء وكذا اذا خرجت قرحة اخرى قبل ان تبراء

الاولى فداواها مع الاول بكفيه كفارة واحدة ما لم
تبراء الاول فان برأت الاول ثم دأوى الثانية
فعليه كفارتان كغير الاولى ولا عندهما وعند محمد
واحدة ما لم يتكرر الاولى ﴿فصل﴾ وهل
يشرط ابتداء الطيب عليه زماناً لوجوب الجزاء
اولاً ففي متقى ابراهيم عن محمد اذا اصاب
المحرم طيباً فعليه دم قلت وان اغتسل من ساعته
فلا وفيه هشام عن محمد خلوق البيت او القبر اذا
اصاب ثوب المحرم فحكه فلا شئ عليه وان كان
كثيراً وان اصاب جسده منه كثير فعليه دم
قال في القمح وهذا يوجب الرد دائمي قلت
بل هذا يفرق بين الثوب والبدن فيشرط في الثوب
يقاؤه لافي الجسد وتحقق ذلك ما في جوامع الفقه
ولو اصاب يده من طيب الكعبة فغسل من
ساعته فعليه دم وينبغي ان يأمر غيره فيغسله

به واكمل بخلاف هدى المتعة فانه لو عطب
في الحرم قبل يوم النحر فذبحه لا يجزئه واذا
سرق هدى رجل فاشترى مكانه اخرى فقلدها
ووجهها ثم وجد الاول فان نحرهما فهي
افضل وان نحر الاول وباع الآخر اجزأه وان
نحر الآخر وباع الاول فان كان قيمة الآخر
مثل قيمة الاول او اكثر فلا شئ عليه وان كان
اقل بتصدق بفضل ما بينهما كذا في المحيط
ويجوز ذبح دم التطوع قبل يوم النحر كذا
في الكافي وذبحه يوم النحر افضل كذا في التبيين
ولا يجوز ذبح هدى المتعة والقران الا في يوم
النحر كذا في الهداية حتى لو ذبح قبله لا يجوز اجماعاً
وبعد كان تاركاً للواجب عند الامام فيلزمه
دم كذا في النحر ويجوز ذبح بقية الهدايا

بخلاف ما اذا غسل من ثوبه وكذا يدل ما سأتى في الفصل الا في غيراته ذكر في البحر الزاخر فيما اذا
خضب بالحناء فدام يوماً فعليه دم والا فصدقة لما سأتى وان زال الطيب بصب الماء كفى به
﴿فصل﴾ ذكر في المجرد اذا كان في ثوبه شبر في شبر فكت عليه يوماً طعم نصف صاع وان
كان اقل من يوم فقبضة قال في القمح يفيد التصبص على ان الشبر في الشبر داخل في القليل وعلى
تقدير التطيب في الثوب بازمان وسأتى بعض ذلك في الدهن عن الفارسي وفي خزائن الاكل
والوالجي وغيرهما ولولابس مصبوغاً بعصفر او ورس او زعفران مشيعاً يوماً او اكثر فعليه دم
وان كان اقل من يوم فصدقة واليه اشار في المبسوط وفي المحيط ولو علق بثوبه شئ كثير

(من خلوق)

من خلوق البيت فعليه دم انتهى وان كان قليلا فصدقة ولو دخل بيتا قد اجر فيه وطال مكثه بالبيت فعلق بثوبه راححة بسيرة فلاشئ عليه كذا في البدائع وقيد باليسر ولم يقيد به في القمح والبحر الزاخر ولو اجر ثوبه فعلق به كثير فعليه دم او قليل فصدقة وان لم يعلق بشئ فلاشئ عليه وان كان المرجع في الفرق بين الكثير والقليل العرف ان كان والا فليقع عند المبتلى وفي المرغيباني وان استجمر لجمرة فيه طيب كثير فعليه الدم وان كان يسيرا اطعم ولو اجر ثيابه قبل الاحرام ثم احرم وليسها لاشئ عليه ﴿ فصل ﴾ ولوربط مسكا او كافورا او عبرا في طرف ازاره لزمته القدية وان ربط العود فلاشئ عليه وان وجد راحته كذا في البحر

ازاخر وغيره وفي بعض الناسك اذا ربط مسكا كثيرا في طرف ازاره لزمه دم كما اذا اكله طيبا كثيرا وفي قلبه صدقة وفي كتاب رحمة الامة في اختلاف الائمة واستعمال الطيب في الثياب والبدن حرام للحرم وقال ابو حنيفة يجوز جعل المسك واستعماله على ظاهرتوبه دون بدنه انتهى وهو مخالف لما في كتب الاصحاب فلا يعتمد عليه ﴿ فصل ﴾ ولا باس بشم الطيب الذي طيب به قبل احرامه وبقائه عليه ولو انتقل من مكان من بدنه لاجزاء عليه اتفاقا انما الخلاف فيما اذا طيب بعد الاحرام وكفر ثم بقي عليه الطيب فنههم من قال ليس عليه بالبقاء جزاء ومنهم من قال عليه الجزاء والرواية توافقه في المنتقى هشام عن محمد اذا مس طيبا كثيرا فاراق دماغ

في اى وقت شاء ولا يجوز ذبح الهدايا الا في الحرم كذا في الهداية ويجوز ان يتصدق بها على مساكين الحرم وغيرهم الا ان مساكين الحرم افضل الا ان يكون غيرهم احوج منهم كذا في الجوهره كل دم يجوز له اكله لا يجب عليه التصديق به بعد الذبح بل يستحب ان يتصدق بالثلث وما لا يجوز له اكله يجب عابه التصديق به فلو هلك بعد الذبح لا ضمان عليه في الكل وان استهلكه بعد الذبح ان كان مما يجب عليه الصدقة به يغرم قيمته ويتصدق بها وان كان مما لا يجب عليه الصدقة به لا يغرم شيئا ويجوز بيعه سواء كان مما يجوز اكله او لا يجوز ونجب عليه صدقته كذا في السراج ويستحب لصاحبه ان يأكل من هدى التطوع

تركه على حاله يجب عليه لتركه دم اخر فلا يشبه هذا الذي تطيب قبل ان يحرم ثم احرم وترك الطيب وفي مبسوط عن شمس الائمة السرخسي اختلف مشايخنا فيما اذا تطيب بعد احرامه وكفر ثم تحول الطيب مع عرقه من موضع الى موضع منهم من يقول لا يلزمه كفارة جديدة لان اصل فعله قد انقطع بالكفر فلا معتبر لاثره ومنهم من الزمه كفارة اخرى لان اصل فعله كان محظورا فتحول من موضع الى موضع يكون جنابة ايضا في حكم الكفاره بخلاف ما قبل الاحرام فان اصل فعله لم يكن محظورا انتهى وظاهر كلامه يشير الى ان الخلاف التحول وكلام غيره انه في البقاء فتأمل ﴿ فصل في الحنأ ولو خضب ﴾ رأسه بالحنأ فعليه دم وهذا ان كان ما بعا وان كان

نحينا ولبد الراس فيه دمان دم للطيب ودم التغطية وانما يجب الدم بالتغطية اذا دام يوما اوليلة على جمع راسه اوربعه والافصدقة ثم ذكر في الاصل وجع بين الراس والحية في ايجاب الدم فقال راسه ولحيته وافرد الراس فيه في الجامع الصغير فدل ان كل واحد منهما مضمون بالدم قالوا والواوفي ولحيته في الاصل بمعنى او ولو خضب المحرمة يده بالخناء فعليه دم وان كان قليلا فصدقة واعلم انه ذكر في البحر الزاخر وجوب الدم بالخضاب مقيد بما اذا دام عليه يوما كاملا وقال وان كان اقل فصدقة وهو مخالف ما قدمنا من انه لا يشترط بقاء الطيب زمان في الجسد بخلاف الثوب ولهذا اطلقوا وجوبه في اكثر الكتب بلا تقدير زمان فتأمل وفي التحندي اذا

خضبت المرأة كفها بالخناء وهي محرمة وجب عليها دم وهذا يدل على ان الكف عضو كامل لانه اوجب في تطييبه الدم كذا في شرح القدوري فصل في الوسمة وهي بسكون السين وكسرهما وهو الافصح نبت يصنع بورقه ويكون على نوعين وهي ورق النيل ولو خضب راسه بالوسمة لاشي عليه لانه ليس بطيب وعن ابي حنيفة عليه صدقة رواها الحسن عنه وفي قاضيه عن ابي حنيفة عليه اندم ثم قال والوسمة ليس بطيب وعن ابي يوسف عليه دم لا لاجل الطيب بل لتغطية الراس بها قالوا وهذا صحيح فنبغي ان لا يكون فيه خلاف لان التغطية موجبة بالاتفاق وهذا اذا كانت متلبدة وان كانت مابعة فلا شي عليه ثم لا يخفى

اذا بلغ الحرم ومن هدى النعته والقران كذا في التبيين ويجوز ان يطعم الغني ولا يجوز الاكل من بقية الهدايا كدماء الكفارات والتذور وهدى الاحصار والتطوع اذا لم يبلغ محله كذا في السراج ولا يجب تعريف الهدى وهو ان يذهب به الى عرفات ولو عرف بهدى النعته والقران فحسن والا فضل في الجزور النحر وفي البقر والغنم الذبح وينحر الابل قيما وله ان يضجمها والاول افضل ولا يجوز ذبح البقر والغنم قائمين ويضجمهما واستحب الجمهور استقبال القبلة والا فضل يتولى ذبحها بنفسه اذا كان يحسن ذلك كذا في التبيين ويتصدق بخلالها وخطامها ولم يعط اجرة الجزار منه كذا في الكثر ويجوز

ان ذك اذا دام يوما اوليلة على جمع راسه اوربعه وعن ابي يوسف الوسمة بمزنة الخنا وفي البدائع وخزاة الاكن ان خاف ان يقتل بواب الرأس تصدق بشي وفي المنتقى عن محمد اذا خضب بالوسمة فعليه دم في قياس قول ابي حنيفة وفي قول ابي يوسف عليه طعام وفي المبسوط اذا خضب رأسه بالوسمة فعليه دم لا بالخضاب ولكن لتغطية الراس به وهذا هو الصحيح وان خضب لحيته به فليس عليه دم ولكن ان خاف ان يقتل الدواب اطعم شي انتهى منه فصل في الحطمي ولو غسل رأسه بالحطمي فعليه دم عند ابي حنيفة وقالا صدقة كذا في المجمع وشرح البدائع وشرح الكثر والفهم والغناية والبحر الزاخر وغيرها وقيل قوله في الحطمي

العراقي له رائحة وقولهما في خطئى الشام ولا رائحة له فلا خلاف وقيل الخلاف في العراقي كذا في الزيلعي والقبح وغيرهما وزاد ابن فرشته في شرح المجمع وقال ولا شيء باستعمال غيره اتفاقا يعني غير العراقي وقال الطرابلسي بناء على عدم الخلاف فيجب الدم في الخطئى العراقي بالاتفاق ودمان ان لبد رأسه وحصل به التغطية وعلى الخلاف لا يجب في غير العراقي شيء بالاتفاق انتهى قولهم بناء على عدم الخلاف يجب الدم في العراقي بالاتفاق يقتضى ان يجب الصدقة في الشامى ايضا بالاتفاق وعن ابى يوسف لاشئى في الخطئى واوله القدورى وغيره بما اذا غسل به بعد الرمي لانه ايمح له حلق رأسه وقد مر وعن ابى يوسف ايضا عليه دمان للتطيف

والتطيف وعن ابى يوسف يجب عليه الدم ومقتضى كلام الجصاص وجوب الدم بالاتفاق بين الامام وصاحبيه ولو اغتسل باشتان فيه طيب فان كان من راء سماء اشتانا فعليه الصدقة وان ساء طيبا فعليه الدم كذا في قاضيان ولو غسل رأسه بالخرض والصابون والسدر ونحوه لاشئى عليه بالاجماع صرح به الاسيحي وغيره وما في منسك ابن جماعة عن الحنفية اذا غسل رأسه او لحته بالخطئى او السدر فعليه دم ليس بصحيح في السدر فصل في الدهن ولو ادهن بدهن مطيب كدهن البنفسج والورد والزيق وهواليا سمين والبان والحرير وسائر الادهان التى فيها الطيب عضوا كاملا فعليه دم بالاتفاق هكذا قيد بالعضو الكامل في البدائع

ان يتصدق على الجزار منها سوى اجرة عند الاكثر وان اعطاه شيئا منها لجزارته ضمنه كذا في السروجي الخامس التذرع الهدى ان قال الله على هدى فان نوى شيئا من الانواع الثلاثة فهو على مانوى وان لم ينو شيئا ينصرف الى الشاة عندنا وان قال الله على بدنة فان نوى شيئا من النوعين فهو على مانوى وان لم ينو شيئا فله ان يختار اى النوعين شاء كذا في المحيط البدنة اذا اوجبها بالذرفانه ينحرها حيث شاء الا اذا نوى ان ينحر بمكة فلا يجوز نحرها الا بمكة وهذا قول ابى ح ومحمد وقال ابو يوسف ارى ان ينحر البدنة بمكة ولو اوجب جزورا فهو من الابل خاصة كذا في البدائع ولونذر هديا

وذكر بعضهم الكثرة بان ادهن كثيرا ولم يقدر شيئا وفي شرح النقاية للبرجندى والكثير ما يستكثر الناظر انتهى وفي النوادر ولو ادهن ربع لحته او ربع رأسه فعليه دم ولعله تفريع على رواية الربع في الطيب والصحيح خلافها كما مر وان ادهن بزيت او خل وهو الشيرج اى دهن السمسم غير مخلوطين بطيب واكثر منه فعليه دم عند ابى حنيفة رضى الله عنه وصدقة عندهما وفي شرح الجامع وروى ابن المبارك عن ابى حنيفة مثل قولهما انتهى وهذا الخلاف منهما اذا كانا خالصين عن الطيب غير مطبوخين اما المطيب منه وما التى فيه الانوار كماء الورد ونحوه فيجب باستعماله الدم اتفاقا وكذا اذا كان الزيت مطبوخا ففيه الدم بالاتفاق وايضا الخلاف فيما اذا

استكثر منه وان استقل منه فعليه صدقة اتفاقاً ثم هذا اذا استعمله على وجه الطيب وان استعمله على وجه التداوي فلا شيء عليه بالاجماع فلو اكل الزيت الخالص او الخل الخالص او راوى بها شقوق رجله او جراحته او قطر في اذنيه او اسقط فلا كفارة عليه ولو ادهن بسمن او شحم او الية او اكل شيئاً من ذلك فلا شيء عليه وفي الامالي ولا يشبه البنفسج والخبثي والزبيق والزيت في البحر الزاخر ولو اكل الزيت لاشيء عليه ولا يجوز ان يتطيب به فان لزق باستعماله شيء لزمته صدقة انتهى ولا فرق بين الشعر والجسد في وجوب الجزاء بالدهن عندنا وذكر الفارسي ولا يدهن المحرم رأسه ولحيته واوساقه بزيوت او شحم لا بأس به وهل يمنع الدهن

في الثوب ذكر الفارسي ولو احرم في ازار فيه طيب اودهن يوجد رأبحة قدر شبر في شبر فكث ساعة اطعم نصف صاع من بر وان كان اقل فقبضة الا اذا دام يوماً فنصف صاع وفي الكثير الفاحش دم اذا كان يوماً فجعل الدهن في الثوب كالطيب ثم ان اراد بالدهن المطيب منه فصحيح لانه طيب واما غير المطيب فبعيد لا ارتفاق فيه بل هو ملوث ❀ فصل ❀ والاصل ان الاشياء التي يستعمل في البدن على ثلاثة انواع نوع هو طيب محض كالمسك ونحوه ويجب به الكفارة على اي وجه استعمله تداوياً او غيره ونوع ليس بطيب بنفسه ولكن اصل الطيب يستعمل على وجه الطيب وعلى وجه الادام كالزيت والشح فان استعمل استعمال الادهان

يخص ذبحه بالحرم اتفاقاً ولو نذر جزواً يجوز في غير الحرم اتفاقاً كذا في شرح مجمع البحرين ولوقال الله علي ان اهدى شاة فاهدى جزواً جاز واذا ادى مثل ما عينه في نذره او افضل منه او اهدى قيمته اجزئه كذا في الميسوط ❀ الباب الثامن عشر ❀ في النذر بالحج الحج كما هو واجب بايجاب الله تع ابتداء على من استجمع شرائط الوجوب وهو حجة الاسلام فقد يجب بايجاب الله تع بناء على وجود سبب الوجوب من العبد وهو بان يقول لله على حجة وكذا لوقال على حجة سواء كان النذر مطلقاً او مطلقاً بشرط بان قال ان فعلت كذا فخله على ان اجمع حتى يلزمه انوفاء اذا وجد الشرط ولا يخرج بالكفارة

يعطى له حكم الطيب وان استعمل في مأكول او شتاق رجل لا يعطى له حكم الطيب ومعنى قولهم اصل الطيب انه يلقي فيه الانوار كالورد والبنفسج فيصير نفسه طيباً ونوع ليس بطيب في نفسه ولا فيه معنى الطيب ولا يصير طيباً بوجه كالشحم ولا يجب فيه شيء اصلاً سواء اكله او ادهن به او داوى به ❀ فصل ❀ ولا فرق في الطيب بين الرجل والمرأة والعامد والناسي والطابع والمكره ولا اعتبار بقصد وعدمه ولا بان فعل بنفسه او فعل به غيره وهو يعلم او لا ولو تطيب لعذر يتخير في الكفارات الثلاث وبغير عذر لا يتخير ولو طيب المحرم محرماً او حالاً لاشيء على الفاعل كما لو لبسه المحيط والله سبحانه اعلم النوع الثالث في الخلق وازالة الشعر والشعث والتفت وقلم

الاطفار واذا حلق ربع رأسه اربع لحية فصاعدا فعليه دم وان كان اقل من الربع فصدقة
قال في البدائع وكذا ذكر في ظاهر الرواية ولم يذكر الاختلاف وفي القمح شرح الهدية وما ذكر اى
في الهداية من ان في حلق ربع الراس او اللحية وما من غير خلاف موافق لعامة الكتب وهو
الصحيح صححه في المحيط والجامع المحبوبي واختاره صاحب الهداية والكافي وغيرها وذكر
الطحاوى في مختصره في قول ابى يوسف ومحمد لا يجب اى الدم ما لم يحلق اكثر رأسه ونسب القدورى
والترمذى ذلك وكذا ذكر في المحيط وقال الى قول ابى يوسف وقالا وعند محمد اذا حلق عشرة يجب
وكذا ذكر في المحيط وقاله المشهور عن محمد انه مع ابى حنيفة رضى الله عنه وفي جامع شمس الاله السرخسى
وقا ضيخان. وشرح الطحاوى ان على
قولهما في الجمع الدم وفي الالفة منه الطعام
والحاصل انه صار عن محمد اربع روايات
وعن ابى يوسف ثلاث وعن الامام واحد
فتفكر قال في المطلب الفايق والصحيح قول
ابى حنيفة رحمه الله وفي المحيط محرم اصابع
على رأسه شعرا اقل من رבעه فحلقه فعليه
صدقة وان بلغ شعره ربع شعر رأسه لو كان
با قيا فعليه دم قال في القمح وعلى هذا يجزئ مثله
فحين بلغت لحية الغاية في التحفة يعنى ان كان عليه
قد ربع شعرها لو كان شعرها كاملا ففيه دم
والاصدقة وفي المربعينانى حلق رأسه فاراق
دمائم حلق الحية وهو في مقام واحد فعليه
دم اخر ولو حلق راسه ولحيته وابطيه وكل
بدنه في مجلس واحد فعليه دم واحد وان

في ظاهر الرواية عن ابى هريرة عن ابى ج كذا
في البدائع واذا علق الحج بشرط ثم علقه
بشرط آخر وجد الشرطان بكفيه حجة واحدة
اذا قال في البين فعلى ذلك الحج كذا في
قاضيخان ولو قال الله على احرام او قال على
احرام حج فعليه حجة او عمرة والتعين اليه
وكذا اذا قال لفضا يدل على التزام الاحرام
بان قال الله على المشى الى بيت الله اولى الكعبة
اولى مكة جاز وعليه حجة او عمرة كذا في بدائع
وهو الاستحسان كذا في المحيط للسرخسى فان
عين حجة او عمرة كان عليه ان يحج او يعتمر
ماشيا ثم اذا حج او اعتمر ماشيا متى بدأ بالمشى
ومتى يترك المشى وفي الحج يترك المشى متى طاف
للزيارة وفي العمرة متى طاف وسعى وفي البدائة

اختلفت المجالس فكل مجلس موجب جنيته فيه عندهما وعند محمد دم واحد مالم يكفر للاولى
وفي شرح الجامع ان حلق الرأس وليس الخيط في مجلس يلزمه دمان انتهى وفي البدائع واجهوا
على انه لو قلم خمسة اطرافه من يد واحدة او رجل واحدة وحلق ربع رأسه وطيب عضوا
واحدا ان عليه لكل خمس دما على حدة سواء كان في مجلس او مجلسين مختلفة انتهى وفي الحاوى
عن المتقى عن محمد فيمن كان به اذى من رأسه فحلق ثم تنف ببطيه او طلى في مقامه ذلك
من غير ضرورة قال عليه للضرورة اى الكفارة شأ وعليه لغير الضرورة دم مستقلة ولا يدخل
الضرورة في غيرها انتهى ولو حلق في مجلس ربع رأسه وفي اخر ربعا حتى اتمها في اربعة

محالس يلزمه دم واحد اتفاقا ما لم يكفر الاول كذا في القمح ومنسك الفارسي وغيرهما واليه اشار فالكافي وشرح الكثر وفي البحر الزاخر قدم واحد بالاجماع ويخالفه ما ذكره الجنازي في حاشيته على الهداية اذا حلق ربع الرس ثم حلق ثلث ارباعه في ازمان متفرقة يجب عليه اربعة دماء لان حلق كل ربع جناية موجبة لو جوب الدم فاذا اختلف ازمان وجودها نزل ذلك بمقتلة اختلاف المكان في تلاوة اية السجدة فلا يتداخل انتهى الا ان يقال ان المراد بالازمان الايام لا المجالس المتعددة في يوم واحد فله وجه يدفع المخالفة لانه يبعد ان يقال من حلق ربع رأسه في شهر وربعا في اشهر اخر وهكذا انه يجب الجزاء والحاصل ان الامر محتمل وعلى الاول

يعول وهو اتحاد الجزاء بخلفه في اربعة محالس وعليه الاكثر لانه المروي عن الأئمة الثلاثة وهذا معنى قولهم اتفاقا يعني بين الامامين ومحمد وبه صرح شمس الأئمة الرخسي في مبسوطه وفي الاسرار واذا حلق ربع لمعة لمعة متفرقة لم يكمل به الدم لان الزينة لا تحصل بمثله انتهى ولو حلق ناصية فعليه دم ولو حلق ربع رأسه من مواضع متفرقة فعليه دم ويجمع المتفرق في الحلق كافي الطبيب كذا صرح به غير واحد وعمله في المبسوط بان تفرق الحلق في جوانب الرأس عادة فتم به معنى الزينة والارح انتهى ولكن ذكر في الاسرار اذا حلق ربع لمعة لمعة متفرقة لم يكمل به الدم لان الزينة لا تحصل بمثله انتهى فقيه خلاف وعلم به ذكر قاضيان

اختلف المشايخ بعضهم قالوا يمشي من حيث يحرم ومنهم من قال يمشي حين يخرج من بيته كذا في المحيط وهو الصحيح كذا في قاضيان فلوركب اراق دما وكذا اذا ركب في اكثره وان ركب الاقل يجب عليه بحسابه من الدم وفي الاصل خبره بين الركوب والمشي قالوا والصحيح هو الاول ولو قال الله على المشي الى الحرم او الى الحرم لم يصح ولم يلزمه شيء في قول ابي ج وعندهما يصح ويلزمه حجة وعمره ولو قال الى الصفا والمروة لا يصح في قولهم جميعا ولو قال على المذهب الى بيت الله او الخروج او السفر او الاتيان لا يصح في قولهم جميعا ولو قال هذه الشاة هدى الى بيت الله او الى الكعبة او الى مكة او الى الحرم

ولا يخلق المحرم رأسه فان حلق كان عليه الدم حلق في الحرم او في غيره في قول ابي حنيفة ومحمد وقال ابي يوسف في غير الحرم لأشياء عليه وفي حلق الحية او تنفها دم حلقها هو او غيره انتهى هكذا وقع في عدة نسخ منه وهو عجيب فتأمل غريب فتدبره وهو مخالف الا ان يؤل

فصل وان اخذ من شاربته او اخذه كله او حلقه فعليه طعام حكومة عدل وتفسيره انه ينظر الى الماخوذ كم يكون من ربع الحية فيجب عليه بحسابه من الطعام حتى اذا اخذ منه بنصف ثمن الحية يجب عليه ربع الدم وهكذا هذا اختيار صاحب الهداية والكافي والبدائع وغيرهم قال الجر جاني هذا على قول محمد فانه يعتبر الاجزاء باحرار الدم وابو حنيفة لم يعتبر ذلك

بل يقول في مثل ذلك بالصدقة انتهى وقد صرح في المبسوط وقاضيتان والحاوي بالصدقة في هذه المسئلة ولا يخفى ان الصدقة مقدرة بنصف صاع الا فيما استثنى وقد نص قاضيتان عليه ههنا ايضا قال ان اخذ من شاربه يطعم مسكينا وفي الحاوي في حلق الشعر صدقة فافي الهداية وغيرها تفريع على قول محمد وما في المبسوط وغيره تفريع على ظاهر المذهب وفي الفتح ثم على تقدير التفريع على قول محمد فالواجب ان ينظر الى نسبة المأخوذ من ربع الحية معتبرا معها الشارب كما يفيد ما في المبسوط من كون الشارب طرفا من الحية هو معها عضو واحد لانه ينسب الى ربع الحية غير معتبر الشارب معها فعلى هذا انما يجب ربع قيمة الشاة اذا بلغ المأخوذ

من الشارب ربع مجموع من الحية مع الشارب لادونه انتهى ولكن اطلاقهم بل ينظر كم يكون الشارب من الحية باقى ما ذكر في الفتح بدل عليه جعل بعضهم له عضوا كاملا فواجب بحقه الدم كما سيأتى لادونه ثم هذا في الاخذ واما الخلق فاختلفوا فيه في المبسوط ولم يذكر في الكتاب ما اذا حلق شاربه وانما ذكر اذا اخذ من شاربه فعليه الصدقة فمن اصحابنا من يقول اذا حلق شاربه يلزمه الدم مشى عليه المرغيناتي وغيره وجعله بعضهم مرويا عن ابي ح رضى الله عنه وقال شمس الأئمة السرخسي والاصح انه لا يلزمه الدم لان الشارب دون الربع من الحية فيكفيه الصدقة في حلقه **فصل** ولو حلق الرقبة كلها فعليه دم بالاتفاق او بعضها فصدقة وفي الطرابلسي

اوالى المسجد الحرام اوالى الصفا والمروة فالجواب فيه كالجواب في قوله الله على النسي الى بيت الله اوالى كذا وكذا على الاتفاق والاختلاف كذا في البدائع ولو قال الله على حجة الاسلام مرتين لا يلزمه شيء كذا في المحيط ولو قال الله على حجتان في هذه السنة كان عليه حجتان وكذا لو قال على عشر حجج في هذه السنة كان عليه عشر حجج في عشر سنين وكذا لو اوجب على نفسه مائة حجة لزمته ولو قال الله على نصف حجة قال محمد تلزمه حجة كاملة وكذا لو قال ليك بحجة لا طوف فيها طواف الزيارة ولا اقف بعرفة تلزمه حجة كاملة كذا في قاضيتان اذا قال الله على ثلاثون حجة فاحج ثلاثين نفسا في سنة

جعل الاكثر كالكل واليه يشير كلام البدائع وفي شرح الجامع لقاضيتان ولو حلق الرقبة كلها يلزمه الدم في قولهم فكذا اذا حلق قدر الربع وفي الحاوي وان حلق ربع رقبته فعليه دم وذكر في شرح الكثر وغيره بعد ذكر الرقبة والابط والحاجم ان حلق واحدا من هذه الاشياء يجب الدم عليه وان حلق بعض واحد منها يجب الصدقة وقال ثم الربع من هذه الاعضاء لا يعتبر بالكل لان العادة لم تجر في هذه الاعضاء بالاقصا على البعض فلا يكون حلق البعض ارتفاقا كاملا حتى لو حلق اكثر احدا بطيه لا يجب عليه الا الصدقة وفي شرح الثغاية وانما وجب الدم بحلق ربع الرأس وربع الحية ولم يجب في غيرهما الا بحلق جميع العضو لان العادة جرت في الرأس والحية

بالاكتفاء بالبعض ولم تجز في غيرهما به انتهى والناسية كارقة **فصل** ولوحلق مواضع
الحاجم قبل وهما صفحتا العنق وما بين الكاهلين من الرقبة فعليه دم عند أبي خ وعندهما صدقة له
ان موضع الحاجم يحلق مقصودا فان الحجامه عادة مستعملة للعرب واكثرهم غير محلوق رؤسهم
فصار كالابط والعانة وفي شرح الجامع الصغير لابن الليث في تعليل قولهما ان الغالب في شعر العنق
ان يكون قليلا فصار حكمه حكم الساق والساعد والصدر في نحوه ثم اتفقوا انه لو حلق بعض
الساق او الصدر او الساعد يجب عليه الصدقة ولا يجب عليه الدم الا ان يحلق الجميع وكذلك
ههنا لا يجب الدم الا ان يحلق جميع العنق انتهى واستفيد منه ان في حلق جميع العنق يجب الدم

والخلاف فيما اذا كان حلقها للحجامه واما
ان كان حلقها لغيرها ففيه الصدقة اتفاقا الا
اذا كان قدر الربع من الرقبة ففيه مامر
على الخلاف وبدل عليه ما في شرح الكثر
وقالا عليه صدقة لانه قليل فلا يوجب الدم
كما اذا حلقه لغير الحجامه ولا يباح ان حلقه
لمن يتحجم مقصود وهو المعتبر بخلاف الحلق
لفسرها **فصل** ولو حلق الابطين
اواحدهما او تنف او طلى بنورة فعليه الدم
كذا في التسنون قال في الفتح المعروف هذا
الاطلاق وفي ختاوى قاضخان في الابط ان كان
كثيرا الشعر معتبر فيه الربع لوجوب الدم والا
فالاكثر وفي شرح الجامع لقاضي خان وان
حلق الابطين اواحدهما عليه الدم بالاتفاق
وفي شرح الكثر لو حلق اكثر احد ابطينه لا يجب

واحدة فان مات قبل ان يجيء وقت الحج
جاز الكل وان جاء وقت الحج وهو حي قادر
على الحج بطلت حجة واحدة وعلى هذا
كل سنة يجيء كذا في المحيط ولو قال المريض
ان عافاني الله من مرضي هذا فعلى حجة
فبرا لزمه حجة وان لم يقل على حجة لله
لان الحجة لا تكون الا لله ولو قال ان برأت
فعلى حجة فبرا وحج جاز ذلك عن حجة الاسلام
ولو نوى غير حجة الاسلام صحت نيته كذا
في الخلاصة **مسائل شتى** اهل عرفة
وقفوا في يوم وشهد قوم انهم وقفوا قبل يوم
الوقوف بان شهدوا انهم وقفوا يوم التروية
تقبل وعليهم الاعادة ولو شهدوا بانهم وقفوا
بعد يوم الوقوف بان شهدوا انهم وقفوا

عليه الا الصدقة بخلاف الرأس والحية وفي المنتقى اذا نتف ثلث شعر ابطينه وهو كثير الشعر
فعليه دم كما اذا نتف اكثر وهو قليل الشعر وفي المحيط والبدائع ولونتف من احد الابطين اكثر
فعليه صدقة ولا يجب دم قال ابو يوسف ومحمد اذا حلق عضوا كاملا فعليه دم وان كان اقل
من ذلك فطعام يريد بذلك الصدر والساق وكذا العانة وما اشبه ذلك دون الحية والرأس
لان الربع منهما يقوم مقام الكل كما مر وفي هذه الاعضاء لا يقوم مقامه ثم قولهما يمين للذهب
لان ابا حنيفة لا يخالقهما في ذلك بل انما خصا بالذكر لان الرواية محفوظة عنهما ثم التفسير بالصدر
والساق اختيار فخر الاسلام وصاحب الهداية والكافي وكثير من المشايخ وفي المبسوط متى حلق

عضوا مقصودا بالخلق فعليه دم وان خلق مالميس بمقصود فصدقة ثم قال ومالميس بمقصود خلق
شعر الصدر والساق والساعد وما هو مقصود خلق الرأس والابطين ومثله في البدائع فانه ذكر
الصدر والساق والساعد ثم قال لا يجب بحلقها دم بل صدقة ونحوه ذكر التمر تاشي وفي القتح
فالخلق ان يجب في كل منهما اى الساق والصدر الصدقة وفي النجبة وما في المبسوط هو الاصح
وفي شرح النقاية للبرجندى وفي الحصر ما يشربان خلق الصدر والساق والساعد بوجوب الصدقة
لا غير بالاتفاق وقد صرح بذلك في الخزانة ايضا انتهى والذي في عامة الكتب وجوب الدم منها
بل كلام ابي الميث المتقدم مشير الى انه يجب في جميعها الدم اتفاقا هذا والى العانة فعضو مقصود

صرح به قاضيان في شرح الجامع وصاحب
الاختيار والزيلعي والطرابلسي والشمي واليه
اشار في الكافي والبدائع وشرح الجمع والفتح
ومنسك الفارسي فيجب فيه الدم وفي الخزانة
ان في خلق العانة الدم ان كان الشعر كثيرا
انتهى وجعل في شرح النقاية للشمي الركبة
مثل العانة والله اعلم ﴿فصل﴾ اعلم ان
حكم التقصير هل هو كحكم الخلق في وجوب
الدم به ام لا ففي الكرمانى وفيه ذكر في الكافي
في اداب المفتين ان المرأة لو قصرت مقدار انملة
من أحد جانبي رأسها وذلك يبلغ النصف
او دونه اجزاها وعلل منها وقال لان
خلق ربع الرأس وتقصير ربعه مثل خلق
جميع الرأس في وجوب الدم فكذا في حصول
التحلل انتهى وقال ابن العمى في منسكه بعد

يوم التمر لاتقبل وتجزئهم حجتهم وهذا
استحسان وان شهدوا يوم التزوية ان هذا
اليوم يوم عرفة فان امكن للامام ان يقف
مع الناس او اكثرها نهارا قبلت شهادتهم قياسا
واستحسانا وان لم يقفوا عشية فاتهم الحج
فان امكنه ان يقف معهم ليلا لانهارا فكذلك
استحسانا حتى اذا لم يقفوا فاتهم الحج وان لم
يمكنه ان يقف ليلا مع اكثرهم لاتقبل شهادتهم
ويأمرهم ان يقفوا من الغد استحسانا
والشهود في هذا كواحد من الناس حتى
لو وقفوا بمارأوا ولم يقفوا مع الناس فاتهم الحج
كذا في التبيين وعليهم ان يحملوا بعمره وعليهم
الحج من قابل الشهود اذا شهدوا في زمانهم
يمكنهم الوقوف بعرفة نهارا لاتقبل شهادة

ان في كرا ن واجب الخلق والتقصير قدر ربع الرأس انه هذا حكم الرجل قال واما المرأة فسنة
ان يكون تقصيرها بقدر انملة من جميع شعر الرأس ولو قصرت من شعر ربع رأسها قدر انملة او اقل
اجزاها لان تقصير ربع الرأس مثل خلق جميع الرأس في وجوب الدم وكذا في حصول التحلل لكنها
مسببة لان السنة ان يقصر من جميع شعر رأسها انتهى ويخالف هذا ما في الكفاية شرح الهداية
عند قوله فيما اذا اهل بالحج الثاني يوم التمر فعليه دم قصير اولم يقصر عنده وقال ان لم يقصر
فلا شيء عليه فقال الشارح اراد بالتقصير الخلق لان التقصير لا يوجب الدم فتأمل ﴿فصل﴾
قال محمد ولو سقط من رأس المحرم اولى حية ثلث شعرات فعليه كف من طعام وفي القتح وما في مناسك
الفارسي من قوله وما سقط من شعرات رأسه وحية عند الوضوء لزمه كف من طعام عن محمد

وهو خلاف ما في فتاوى قاضيان وقال وان نتف من رأسه او انفه او لحيته شعرات ففي كل شعرة كف من طعام الا ان يزيد على ثلاث شعرات فان بلغ عشرة ارسمه دم وكذا اذا خبز فاحترق ذلك غير صحيح لما علمت من ان قدر الذي يجب فيه الدم هو الربع من كل منهما انتهى وفي الحاوي عن المتقي عن محمد وان كان الساقط مقدار العشر من شعر الرأس او اللحية فعليه دم انتهى واستفيد منه ان ما ذكر في قاضيان هو قول محمد فافهم ويدل عليه ما في المحيط عن محمد اذا سقط من الرأس به او اللحية عند التوضي عشر شعرات لزم دم وفي خزائن الاكل في خصلة نصف صاع والحصلة بالضم الشعر المجتمع او القليلة منه وفي المحيط اذا خبز العبد المحرم فاحترق بعض شعر

شاهدين عدلين واذا شهدوا في زمانهم لا يمكنهم الوقوف بعرفة نهرا او يحتاجون الى الوقوف بها ليلا لا تقبل فيه شهادة عدلين لان الوقوف يتحول بشهادتهم حتى يوقف بالليل مكان النهار فلا تقبل الا امر الظاهر كذا في المحيط والحاصل ان في كل موضع لو قبلت الشهادة لغات الحج على الكل لا يقبل الاHAM الشهادة وان كثر الشهود وفي كل موضع لو قبلت الشهادة لغات الحج على البعض دون البعض قبلت الشهادة كذا في السروجي المرأة اذا احرمت بغير حجة الاسلام وكان معها محرم فان لم يكن لها زوج فانها تمنى على ذلك كذا في شرح الطحاوي وان كان لها زوج فان اذن لها في الحج

يده في التور فعليه اذا عتق صدقة وان اطلق من غير اذى فعليه دم اذا عتق وفي جوامع الفقه وان خبز فاحترق بعض شعره يتصدق وفي قاضيان وان اخذ المحرم من شاربه او من رأسه او مسح لحيته فانتثر منها شعر يطعم مسكينا وفي البدائع ولو اخذ شيئا من رأسه او لحيته او لمس شيئا من ذلك فانتثر منه شعره فعليه صدقة وكذا ذكر الترمذي وقيل لومس لحيته فوقع منها شعرة او شعرتان تصدق بتمر او بتمرين وفي منسك السروجي وابن امير الحاج نبت شعرة في عينه لا يجب بازالتها فدية كما لو صال عليه صيد فقتله انتهى فان قيل سقوط الجزاء بالشعرة بالعين ان كان بسبب العذر فقد اوجب الجزاء في شعر الرأس مع وجود العذر بالنص اجماعا في الفرق بينهما

اجيب الفرق بينهما ان في شعر الرأس حصل الاذى من غير الشعر وهي التهمل فلذلك وجب وفي شعر العين حصل الاذى من نفس الشعر فلذلك لم يجب الجزاء لانه صار كصيد الصائل والحاصل ان ازالة شعر العين لذاته وازالة شعر الرأس لغيره وبينهما فرق فافهم واغتم فقل ما تجد بيانه وفي منسك على القلبي ابن بليان اذا انتثر بشعره بالمرض او بانثار فلا شيء عليه وقوله او بانثار مختلف لما في غيره او محمول على عدم المباشرة بالنار بان كان نايما او نحوه بخلاف ما اذا كان مباشرا به بالخبز والطبخ لحصول السبب منه والله اعلم **فصل** وان حلق محرم او حلال رأس محرم بامر او بغيره امره طابعا او مكرها فعلى المخلوق المحرم دم ولا يرجع به على الخالق وقال زفر والقاضي

ابوحازة يرجع به ولا يخبر في الكفارات الثلاث بخلاف المضطر واما الخالق ان كان محرما فيلزمه الصدقة سواء كان المخلوق محرما او حلالا وسواء خلق بامر او بغير امره وان كان الخالق حلالا والمخلوق محرما فصريح في البدائع ومناسك الكرماني والغنبلية والحاوي بقولهم فان كان الخالق حلالا لا شيء عليه بل قال في النفاية ليس فيه شيء على الخالق شيء بالاتفاق وذهب فخر الدين الزيلعي في شرح الكتبة والشيخ السروجي في الغاية والشيخ كمال الدين في شرح الهداية وتوفي الدين الشبني في شرح النفاية الى ان على الخالق الحلال صدقة قال الزيلعي فصارت المسئلة على اربعة اقسام اما ان يكون محرما فيجب على الخالق صدقة وعلى المخلوق الدم او الخالق حلالا والمخلوق محرما

فكذلك الحكم فيه وان كان الخالق محرما والمخلوق حلالا فيجب على الخالق الصدقة لا غير وان كانا حلالين فلا شيء عليهما واعلم انهم اطلقوا وجوب الصدقة على الخالق المحرم سواء كان المخلوق حراما او حلالا صرح بالسوية في البدائع وكذا في البحر الزاخر بقوله وكذا اذا خلق المحرم رأس حلال او قص ظفره فعليه صدقة انتهى واما صريح عبارة الاصل في المبسوط وفي الكافي للحاكم هكذا وان خلق المحرم رأس حلال تصدق بشيء وان خلق المحرم رأس محرم اخبر امره او بغير امره فعلى المخلوق دم وعلى الخالق صدقة قال في القمح وهذه العبارة انما تقتضي لزوم الصدقة المقدرة بتصف صاع فيما اذا خلق رأس محرم واما في الحلال فتقتضي ان يطعم

فاحرمت بالحج قبل اشهر الحج فله ان يحللها وان احرمت في اشهر الحج فليس له ان يحللها وان كان في بلاد بعيدة ويخرجون منها قبل اشهر الحج فاحرمت في وقت خروج اهل بلادها لم يكن له ان يحللها وان احرمت قبل ذلك كان له ان يحللها الا ان يكون احرامها قبل ذلك بايام يسيرة كذا في المحيط وان احرمت بغير اذن فلزوجه ان يمنعها ويحللها بغير هدى ولا يثبت التحليل بقول الزوج حللتك بل يفصل بها ادنى ما هو من محظورات الاحرام من قص ظفر او تقصير شعر او تطيبها بطيب او تقيلها او تعانقها فحل بذلك وعليها هدى الا حصار وقضاء حجة وعجرة فاذا اذن لها زوجها بالاحرام في عامها ذلك لا تحرم وتوث القضا او لم تنو يكون قضا وسقطت عنها تلك الحج ولا تجب عليها عمرة ولا يجب

اي شيء شاء كقولهم من قتل قلة او جرادة تصدق بما شاء او اراد المقدرة في عرف اطلاقهم ان يذكر لفظ صدقة فقط فافهم ولو اخذ من شاربه حلال او قلم اظفاره اطعم ما شاء كذا في الهداية والكافي وغيرهما قال في القمح اما في الشارب فلا شك واما في قلم الاظفار بخلاف لما في المبسوط فاصل الجواب في قص الاظفار هنا كالجواب على الخلق وفي المحيط ايضا قال عليه صدقة ثم قال وان كان ما ذكرناه من مقتضى عرفهم في التعبير واقعا فيكون ذلك التفصيل ايضا جارا في قص الاظفار فيصدق ما في الهداية لانه فرض الصورة في قلم اظفار الحلال انتهى وهو كذلك لا يخالف المبسوط لكن يخالف لما في المحيط من انه اذا خلق المحرم رأس حلال او محرم او قلم اظفاره فعليه صدقة

وفي الفتاوى السراجية لو اخذ المحرم بشعر محرم او ظفره فعليه صدقة وقال في الجامع الصغير اطعم ماشاء قال في الجوهرة ولا فرق في الخلق بين ان يحلق لنفسه او يحلق له غيره بامر او بغير امره طابعا او مكرها **فصل** في قلم الاظفار واذا قص اظفار يديه او يد ورجل او يد واحدة او رجل واحدة في مجلس واحد فعليه دم واحد وان قلم اقل من يد او رجل فعليه صدقة لكل ظفر نصف صاع من بر في قول ابي حنيفة الاخر وهو قول صاحبيه الا ان يبلغ ذلك دما فينقص منه ماشاء كذا في غير موضع وفي البدائع الا ان يبلغ الطعام دما فينقص منه ماشاء بل هذا المراد متعين لانهم عللوا اقوالهم فينقص منه ماشاء وفي البحر الاخر والجوهرة لكل ظفر صدقة نصف

عليها دم زفص الاول وان تحولت فلا الابنية وعليها حجة وعمره ودم كذا في شرح الحساوي ولو احرمت بحج نفل ثم تزوجت فللزواج ان يحللها عندنا بخلاف ما اذا احرمت بالفرض فليس له ان يحللها ان كان لها محرم وان لم يكن لها محرم فانه له منعها كذا في البحر ولو جامع زوجته او امته المحرمة ولا يعلم باحرامها لم يكن تحليلا وفسد حجها وان علمه كان تحليلا ولو حلها ثم بداله ان يأذن لها بعد مضي السنة كان عليها عمره مع الحج ولو حلها فاحرمت فحلها فاحرمت هكذا مرارا ثم حجت من عامها اجزاها عن كل التحليلات تلك الحجة الواحدة ولو لم يحج بعد التحليلات الا من قابل كان عليها لكل

صاع الا ان يبلغ دما فينقص نصف صاع وفي شرح الجامع بقا ضيخان يجب لكل اصبع اطعام مسكين نصف صاع من الخنطة ولا يجب فيه الدم الا ان يبلغ ذلك دما فينقص منه ماشاء وفي البحر الاخر والجوهرة لكل ظفر صدقة نصف صاع الا ان يبلغ دما فينقص نصف صاع وفي شرح الجامع لقاضيخان يجب لكل اصبع اطعام مسكين من الخنطة فلا يجب فيه الدم الا ان يبلغ ذلك دما فينقص منه ماشاء ولا يخفى ان هذه العبارة محتملة فيحتمل ان يراد بذلك الى ان يبلغ نصف صاع دما فينقص منه ويحتمل ان يراد به الا ان يبلغ جميع ما يجب بقلم ثلث اظفار او اربع دما فينقص منه ماشاء بهذا لاننا لم نوجب الدم لعدم تناهي الجناية لعدم ارتفاق كامل فلا يجب ان يبلغ

قيمة الدم فان اختار الدم فله ذلك وليس عليه غيره اللفظ للبدائع فهذا هو المراد منه الا ان يبلغ قيمة جميع الواجب دما فينقص واما قول صاحب البحر الاخر فينقص نصف صاع ملبس مع ما فيه من البعد لانه قد يجب نصفان او نصف فتعذر تنقيص هذا القدر الا ان يقال ان محله فيما اذا قلم كثيرا وهو الغالب على الظن في انه المراد وبه يندفع الاشكال الناشئ من المشية في قولهم فينقص ماشاء لانه لا يعلم من هذا مقدار المخرج والمشية عام فنقول صاحب البحر علم ذلك وافاد انه لا ينقص اكثر من نصف صاع ثم رأيت التصريح بهذا المراد في غاية الدراية شرح النفاية قال فيما اذا ترك اقل الصدر او السعي والجار يجب عليه لكل شوط اورمية صدقة

الا ان يصير مجموع الصدقات بمنزلة الدم فينقص منه وفي السراجية لو قل من كل كف او رجله اربعا اربعا فعليه الطعام الا ان يبلغ الدم فينقص من الدم ماشاء انتهى وهذا احسن العبارات في هذا الباب يزول كثير من الاشكالات فافهم وقال زفر بقلم ثلاث منها يجب الدم لان الاكثر كالكل وهو قول ابي ح اولا وقال محمد في كل ظفر خمس الدم ولو قل في اربعة مجالس في كل منها طرفا من اربعة فعليه اربعة دما عند ابي حنيفة وابي يوسف سواء كفر للاول او لم يكفر وعند محمد دم واحد مالم يكفر للاول وان كفر ثم قص الثاني فعليه دم لثاني اجماعا وهكذا الى الرابع وان قل خمسة اظافر من يد واحدة او رجل واحدة ولم يكفر ثم قل اظافر يده الاخرى او رجله الاخرى فان كان في مجلس واحد فعليه دم

واحد او مجلسين فدملني عندهما ودم عند محمد مالم يكفر للاول واجعوا انه لو قل خمسة اظافر من يد واحدة او رجل واحدة وحلق ربع رأسه وطيب عضوا ولبس مخيطا ان عليه لكل جنس دما على حدة سواء كان في مجلس او في مجالس مختلفة وان قل خمسة اظافر من الاعضاء الاربعة متفرقة او قل من كل يد ورجل اربعة اظافر فبلغ جلته ستة عشر ظفرا فعليه صدقة لكل ظفر نصف صاع عندهما الا اذا بلغت قيمة الطعام دما فينقص منه ماشاء وان اختار الدم فله ذلك ليس عليه غيره وعند محمد عليه دم فمحمد اعتبر عدد الخمسة لا غير ولم يعتبر التفريق والاجتماع وهما اعتبارا مع عدد

تحليل عمة كذا في قبح القدير العبد والامة اذا احرم ابنا من السيد له ان يمنعهما ويحللها بغير هدي وعلى كل واحد منهما هدي الاحصار وقضاء حجة وعمرة بعد العتق ولو احضر العبد والامة بعد اذن السيد لهما كان للمولى ان يبعث عنه هديا فيذبح عنه في الحرم فيحل كذا في شرح الطحاوي ولو اذن لعبده او امته جاز له ان يحللها مع الكراهة واذا اراد المولى ان يحلل عبده صنع به اذني ما يحظره الاحرام من قص ظفر او تقصير شعر او تطيبه او غير ذلك ولا يكون محلا له بالنهاي فقط ولا بقوله حللتك كذا في السراج اذا احرم العبد والامة باذن السيد ثم باعهما يجوز البيع والمشتري ان يمنعهما

الخمسة صفة الاجتماع وهو ان يكون من محل واحد ولو قص الاظافر بعذر نجس في الكفارات الثلاث صرح به في البدائع والبحر الزاخر فصل ولو انكسر ظفر المحرم وانقطع منه شظية فقطعها او قلعه لم يكن عليه شيء كذا اطلق في الهداية وغيرها وعلل بانه لا ينمو بعد الا يكسار وقيد في المبسوط والبدائع فان ذلك اذا لم ينمو قال في المبسوط حتى لو كان بحيث لو تركه ينمو فعليه صدقة وفي المحيط وفاضلحان وجوامع الفقه فيما اذا قص المحرم اظافر غيره فتحكمه حكم الخلق وعن محله رواية انه لاشيء عليه في قلم اظافر غيره وفي البدائع وان قلم المحرم اظافر حلال او محرم او قلم الحلال اظافر محرم فتحكمه حكم الخلق وقد ذكرنا ذلك وفي البحر الزاخر ولو قطع

كفه وفيه اظافر او حلق جلده رأسه شعرها لم يلزمه شيء والله سبحانه اعلم وهذه
فصول في بيان بعض قواعد الانواع الثلاثة المقدسة ﴿ فصل ﴾ ثم ذكرنا من لزوم الدم
والصدقة عينا في انواع الثلاثة انما هو حالة الاختيار بان ارتكب المحذور بغير عذر اما في حالة
الاضطرار بان ارتكب بعذر كمرض وعلة فهو مخبرين الصيام والصدقة والدم قالوا وهذا
الحكم ثابت في كل ما اضطر اليه المحرم مما لو فعله يلزمه دم صريح في الكافي وغيره قال في الكرماني
وكما هو محذور الاحرام اذا فعله المحرم بعذر فعليه اي الكفارات شاء قال الفارسي وهذا الحكم

ثابت في كل ما اضطر اليه فاما لو فعله غير مضطر
يلزمه دم كما اضطر الى تغطية الرأس خوفا
الهلاك من البرد او خوفا المرض كما لو لبس
السلاح خوفا المقاتلة قال الحداد شارح
القدوري وسواء كان العذر من غلة او قرحة
او حصى قال لا يشترط دوام العلة ولا اداؤها
الى التلف بل وجودها يبيح مطلقا ذلك
انتهى ثم اعلم ان الاشياء التي صرحوا
بثبوت العذر منها اربعة اللبس والطيب والحلق
وقلم الاظفار فاذا اضطر اليها وفعلها فهو
مخبر في الكفارات الثلاث واما الاعذار فهي
كالجمل والبرد والجرح والقرح والاذى في
شعر الرأس وغيره او الاظفار قال في التيسين في
تفسير اذى وهو ما يؤذى ان يتعين واشق
عليه من صداع او شقيقه او قلم انتهى وما ذكر

وبالحل هما عندنا كذا في شرح الطحاوي
ذكر الاستيعابي انه لا يجوز الاستنجار على
الحج وعلى شيء من الطاعات والمعاصي ولو
استوجر على الحج ودفع اليه الاجرة فحج
عن الميت فانه يجوز عن الميت وله من الاجر
مقدار نفقة الطريق في الذهاب والجيء
في طعامه وشرابه وثيابه ومركوبه وما لا
بد منه نفقة وسط من غير اسراف ولا تقير وما
فضل في يده بعد رجوعه يرد على الورثة
ولا يحل له ان يأخذ الفضل لنفسه الا اذا تبرأ الورثة
بترك الفضل للجراح وهم من اهل التبرع حل
له بتلك الورثة اياه كذا في شرح الطحاوي
المأثور بالحج عن الميت اذا رجع من الطريق
وقال منعت وقد انفقت من مال الميت في الرجوع

الفارسي من الاعذار من لبس السلاح للمقاتلة ففيه تأمل لانهم لا يجعلون الاكراه من الاعذار
لانه من جهة العباد فهذا مثله فتأمل والخطا والاغواء والاكراه والتسيان والثوم والرق
وعدم القدرة على الدم والصدقة ليست باعذار في حق التخيير والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾
فاذا داوى طبيب بان طيب به او اكله او شربه او اكهله به او لبس او قلم اظفاره بعذر
فهو مخبر ان شاء ذبح شاء وان شاء تصدق على ستة مساكين بثلاثة اصوع من الطعام
لكل مسكين نصف صاع من برون شاء صام ثلاث ايام وهو فيما يجب الدم واما فيما يجب
الصدقة وهي نصف صاع كان طبيب ربيع عضوا او اس اقل من يوم بعذر فهل يجوز فيه

الصوم ام لا قال الفارسي عن ابي يوسف ان ما فعله المحرم من محظورات الاحرام عن ضرورة لا تبلغ دما لم يجزه الصوم وهو كما لو فعله من غير ضرورة في اما الى الحسن قال ابو حنيفة يجوز فيه الصوم وهو قول ابي يوسف ومثله نفل البرخدي عن الظهيرية الاماروي الحسن **فصل** اذا فعل المحظور من المنوع المتقدمة من غير ضرورة فواجهه الدم عيناً او الصدقة فلا يجوز عن الدم الطعام ولا صيام ولا قيمة ولا غير الصدقة صيام فان تعذر عليه ذلك بقي في زمته ابداً فان مات فعليه الايضاً ان ترك ما لا وشد الفارسي وقال وان لبس ما لا يحل لبسه من غير ضرورة اراق دماً لذلك وان لم يجد صام ثلث ايام **فصل** وكل صدقة في الاحرام غير مقدرة فهي

نصف صاع من براوصاع من تمر او شعيرالا ما يجب بقتل القملة والجراة وازالة الشعرات قليلة واللبس اقل من ساعة ونحو ذلك وانما قيدنا بقولنا غير مقدرة احتراز عما اذا كانت مقدرة كما في حلق الرأس واللبس ونحوه لعذر فان الصدقة ثمة مقدرة بثلاثة اصوع من طعام وسياق تمام هذا الفصل في اخر الجناسات **سبحان الله تعالى** **فصل** اذا لبس المحرم محرماً او حللاً او طيبه فلا شيء على الفاعل بالاجماع وعلى المفعول الجزاء ان كان محرماً وكذا اذا قتل المحرم قل غيره ولو محرماً لاشيء عليه بخلاف ما لو حلق رأس غيره كما مر **في النوع الرابع في حكم الجماع** ودواحيه وما يجب فيه على ما عليه اعلم ان الجماع اغلظ الجناسات حتى يفسد به الحج والعمرة اذا وجد قبل

لم يصدق وهو ضامن لجميع النفقة الا ان يكون امر اظاهرا يدل على صدق مقالته المأمور بالحج اذا قال حجبت عن الميت وانكر البورثة والوصي فالقول قوله مع يمينه الا ان يكون للميت على المأمور دين فقال حج عني بهذا المال حجة فحج عنه بعد موته فعليه ان يقيم البينة على انه حج بها كذا في المحيط ولا بأس باخراج حجارة الحرم وتزابه الى الحل عندنا وكذا ادخال تراب الحل الى الحرم واجمعوا على اباحة اخراج ماء زمزم ولا يأخذ شيئاً من استبار الكعبة وما سقط منها يصرف الى الفقراء ثم لا بأس بان يشتري منهم كذا في السروج ولا يجوز اتخاذ المساويك من اراك الحرم وسائر شجره ولا يجوز اخذ شيء

اداء ركنها عند الاربعة وفي شرح التكاية للشمس السمرقندي عند قوله افسد حجه اي نقصه نقصاً فاحشاً ولم يطله كما في المضمرات انتهى فاذا كان المراد من الفساد النقص الفاحش لا البطلان وصارة المضمرات قوله افسد حجه يعني بالفساد النقصان الفاحش لا البطلان انتهى وهو قيد حسن يزيل بعض اشكالات وشرائط كونه مفسداً ثلاثة الاول ان يكون الجماع في القبل او الدبر حتى لو وطئ فيما دونهما اولس بشهوة او عائق او باسراف نزل لم يفسد حجه بالاجماع والثاني ان يكون قبل الوقوف بهرفة فان كان بعد الوقوف بها لا يفسد حجه عندنا والثالث ان يكون في الادمي حتى لو وطئ بهيمة وانزل لا يفسد حجه صرح به قاضيان وغيره وينبغي ان يزداد

شرط رابع وهو حيوة الموطوءة فلو جامع مئة لا يفسد وان انزل على مقتضى قاعدة المذهب ولكنه عند الشافعية يفسد كما صرحوا به ثم اجماع في القبل مفسد بالاجماع اما في الدبر فعندها مفسد وكذا عند ابي ح في الاصح وفي رواية اخرى عن ابي حنيفة انه في دبر الرجل والمرأة لا يفسد وعليه دم والاول اصح والمختار وفي العمرة انما يفسد اذا جامع قبل الطواف كله او اكثر وان كان بعده فلا يفسد وجه اجماع المفسد قال في الغاية ويفسد بالتقاء الحثانين وتغيب الحشفة وفي التحفة ولوان الرجل جعل على احليله خرقة واولجه ان منع الخرقة وصول الحرارة اليه لا يفسد حجه وفي الغاية ولولف ذكره بخرقة واولجه في قبل المرأة ان وجد حرارة الفرج واللذة يفسد والا

لا وفي المطلب الفائق عن السفناني لوا حرم مجامعا يفسد حجه ويلزمه المضي فيه هكذا اطلق وقياس ما ذكر وفي الصوم انه ان تزعم في الحال لم يفسد ولا يفسد انتهى وهكذا ذكر ابن جماعة في منسكه وذكر بعض الشافعية ان احرم مجامعا فقد قيل لا يعتقد لان الطريان يفسد والمقارنة ابلغ منه وقيل يعتقد فاسدا ويجب المضي في فاسده وقيل يعتقد ~~صحيح~~ فان اقلع ثم وان استدام فسد انتهى وفي شرح الروض الشيخ ذكرها واحرم في حال نزعه فقيل يعتقد صحيحا وقيل فاسدا وقيل لا يعتقد والموافق للقواعد انه قاعد لان النزع ليس بجماع انتهى وهو مقتضى مذهبنا ثم لا فرق في الفساد بين ان يكون الجماع عامدا او ناسيا او نايما او يقظانا او طايبا او مكرها

او خطأ او بعدرا ولا يستوى فيه الحج والعمره والفرض والنفل والرجل والمرأة اذا كانا عاقلين بالغين محرمين فان كان الزوج سبيا بجماع مثله او مجنونا او حلالا فسد حجه والمرأة صبية او مجنونة محرمة او غير محرمة فيفسد حجه وأشار في التحقيق الى انه اذا جامع الصبي يفسد حجه كما لو تكلم في صلوته او كل في صومه انتهى غير انه لا قضاء عليه ولا جزاء فاعل فائدة حكمه انه لا يثاب عليه وفي منسك عز بن جماعة فيمن احرم عاقلا ثم جن فجامع فانه عند الحنفية كالعامد ثم قال وقال الحنفية ان الجماع يتحقق من الصبي والمجنون وحكي الاسيحي ان الصبي لو افسد الحج لا قضاء عليه ولا كفارة وكذا المجنون لا كفارة عليه وقيل عليه الكفارة انتهى والتحقيق في مسئلة المجنون

انه اذا احرم عاقلا ثم جن ثم افاق بعد اداء الحج ولسنين فحكمه حكم العاقل والافكا الصبي ولو كان الرجل والمرأة محرمين بالحج فسد حجهما او احدهما به والاخر بالعمرة فسد كلاهما ﴿فصل﴾ فاذا جامع في احد السبيلين قبل الوقوف بعرفة فقد فسد حجه وعليه شاة ويمضي في الحج حتما كما يمضي من لم يفسد فيخل جيع ما يفعله في الحجة الصحيحة ويجنب ما يجنب فيه وان ارتكب مخطورا فعليه ما على الصحيح وعليه قضاء الحج من قابل ولا عمرة عليه ان كان مفردا قال في البحر ومن جعل حكمه من فسد حجه كفاية للحج بان يخرج بافعال العمرة لا بافعال الحج فهو غلط لان الرواية مصرحة في سائر الكتب ان من افسد حجه يمضي في الحج كما يمضي من لم يفسده وشرح

بعضهم بتحريم ذلك فعلم ان فاسد الحج يمضي فيه ولا يتحلل بافعال العمرة بخلاف الغائب ﴿فصل﴾ وان كان المفسد قارنا فانه ان جامع قبل الوقوف وقبل ان يطوف لعمرة اربعة اشواط فسد حجه وعمرة وعليه ان يمضي منهما ويتمهما على الفساد وعليه شاتان وقضاهما وسقط عنه دم القران ولو جامع في اشواط لعمرة اربعة اشواط فسد حجه دون عمرته وسقط عنه دم القران وعليه دمان دم لفساد الحج ودم للجماع في احرام العمرة وعليه قضاء الحج فقط كذا في البدائع ثم الزوج والمرأة اذا افسدا نسكهما لا يفتقان في القضاء عندنا الا اذا خافا للواقعة يستحب ان يفتقرا عند الاحرام وفي الجامع الصغير وليست الفرقة بشيء قال قاضيان في شرحه يعني ليس

طريقه في المساجد التي بين مكة والمدينة وهي عشرون مسجداً اكمال في الكرمانى اى في مناسكه فاذا وقع بصره على اشجار المدينة زاد في الصلوة والتسليم كذا في السراوىجى واذا عابن حيطان المدينة يصلى عليه ويقول اللهم هذا حرم نبيك فاجعله وقاية لى من النار واما نأمن العذاب وسوء الحساب ويغتسل قبل الدخول وبعده ان امكنه او يتطيب ويلبس احسن ثيابه ويدخلها متواضعا عليه السكنة والوقار كذا في الاختيار وما يفعله بعض الناس من التزول بقرب من المدينة والنشئ الى ان يدخلها حسن وكل ما كان ادخل في الادب والاجلال كان حسنا كذا في فتح القدير واذا دخل المدينة يقول

واجب وقال زفر ومالك والشافعى يجب افتراقهما وهوان يأخذ كل واحد منهما طريقا اخر كذا فصره في البحر الاخر واما وقت الافتراق فعندنا وزفر اذا احراما وعند مالك اذا اخرجا من البيت وعند الشافعى اذا انتهيا الى مكان الجماع ﴿فصل﴾ ولو جامع مرارا قبل الوقوف في مجلس واحد مع امرته واحدة او نسوة فعليه دم واحد وان اختلف المجالس يلزمه لكل مجلس موجب جنابة عندهما وقال محمد عليه دم واحد في تعدد المجالس ايضا ما لم يكن من الاول كذا في المبسوط والبدائع ولو جامع في مجالس اخرونوى به رفض الفاسدة فعليه كفارة واحدة في قولهم جميعا ذكره في البدائع والفتح وغيرها ولا شيء عليه بالجماع الثاني كذا في قاضيان

وخزانه الاكل وكذا لو تعدد جاع بعد الاول بقصد الرفض فيه دم واحد كذا في القمح وسواء كان في مجالس او مجلس كذا في البحر الزاخر وما في النجيه من انه لو جامع ثانيا فعليه شاة اذا لم يرد بالجماع الاول رفض الاحرام لا طایل تحته لعدم الاحتياج الى تقييد ارادة الرفض في الجماع الاول لتصريحهم بانه اذى نوى الرفض بانتهى فعله جزاء واحد وهذا وما يلزمه به الفساد والدم على الرجل مثله على المرأة وان كانت مكرهة او نائمة او ناسية انما ينتفى بذلك الاثم واذا كانت مكرهة حتى فسد حجبها ولم يمسها دم هل ترجع على الزوج قال في البدائع لا ترجع عليه ولم يذكر خلافا وقال في خزانة الاكل والقمح عن ابن شجاع لا ترجع وعن القاضي ابي حازم ترجع ﴿فصل﴾

وان جامع بعد الوقوف بعرفه قبل الحلق وقبل طواف الزيارة او بعد ما طاف منه ثلاثة اشواط قبل الحلق لم يفسد حجه وعليه بدنة كذا في عامة الكتب وذكر الحدادي في شرح القدوري ناقلا عن الوجيز انما تجب البدنة اذا جامع عامدا اما اذا جامع ناسيا فعليه شاة انتهى وهذا خلاف ما في المشاهير من عدم الفرق بين الناس والعامد في سائر الجنائيات ﴿فصل﴾ صرح في هذا المسئلة بذلك ايضا قاضيهان بقوله ولو جامع امرأته بعد الوقوف بعرفة لا يفسد حجه وعليه جزور جامع ناسيا او عامدا وفي الكافي جاع الناسي كالعامد ولو جامع بعد ما طاف للزيارة كله او اكثره قبل الحلق فعليه شاة كذا في البحر الزاخر وغيره ولو جامع قبل الحلق والطواف ثم جامع ثانيا فان كان في مجلس

اللهم رب السموات وما اظللن ورب الارضين وما اقلن ورب الرياح وما ذرين اسئلك خير هذه البلدة وخير اهلها وخير ما فيها واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر اهلها اللهم هذا حرم رسولك فاجعل دخولي فيه وقاية لي من النار واما نامن العذاب وسوء الحساب كذا في قاضيهان واذا دخل المسجد فعل ما هو السنة دخول المساجد من تقديم اليمنى كذا في قمح القدير ويقول اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد اللهم اغفر لي ذنوبي واقم لي ابواب رحمتك اللهم اجعلني اليوم من اوجه من توجّه اليك واقرب من تقرب اليك وانجح من دعائك وابتنى مرضاتك كذا في قاضيهان ويكون دخوله المسجد من باب جبه يمل او غيره كذا في السروجي ويصلي عند منبره ركعتين

واحد فعليه بدنة واحدة وان كان في مجلسين فيجب عليه للاول بدنة والثاني شاة عندهما وعند محمد ان كان ذبح للاول بدنة يجب للثاني الشاة والا فلا يجب للثاني شيء وهذا اذا لم يرد بالجماع بعد الجماع رفض الاحرام فاما ان اراد به رفض الاحرام او الاجلال فعليه كفارة واحدة في قوله جميعا كما مر سواء كان في مجلس واحد او مجالس مختلفة كذا في البدائع ﴿فصل﴾ ولو جامع اول مرة بعد الحلق قبل الطواف فعليه شاة كذا في القدوري والهداية والكافي والمجمع من غير ذكر خلاف وذكر في النفاية معزيا في المبسوط والبدائع والاسيحاكي لو جامع القارن اول مرة بعد الحلق قبل طواف الزيارة فعليه بدنة للحج وشاة للعمرة وهذا بخلاف ما ذكره القدوري

وشرحه لانهم يوجبون على الحاج الشاة بعد الخلق وهؤلاء اوجبوا البدنة عليه وايضا فيه
مجهزا الى الوبري ان القارن لو جامع بعد الخلق قبل طواف الزيارة يجب عليه بدنة للحج ولا شيء
عليه للعمرة واستشكله شارح الكثرة لانه اذا بقي محرما بالحج فكذا في العمرة قال في الفتح والذي
يظهر ان الصواب قول الوبري ثم يجب النظر في الترجيح بين قول من قال بوجوب الشاة وقول
موجب البدنة اوجه قال اما المذكور في ظاهر الرواية اطلاق لزوم البدنة بعد الوقوف من غير
تفصيل بين كونه قبل الخلق او بعده انتهى لمختصا وفي المسعودي ان جامع بعد الخلق قبل الطواف
فعليه بدنة وفي شرح الكثرة العيني بعد نقل ما في المبسوط والوبري هذا يخالف بما ذكره القدوري

وغیره والصواب مع القدوري وفي اختلاف
المسائل فيما اذا وطئ المفرد بعد تحلل الاول
قبل طواف الافاضة عند ابرح عليه شاة
في احدي رواية والاخرى بدنة ولو جامع
القارن بعد الوقوف قبل الخلق لم يفسد الحج
ولا العمرة ولا يسقط عنه دم القران ولو لم يطف
لعمرة ثم جامع بعد الوقوف لزمه جزور للجماع
لم رفض العمرة وقضاؤها بعد ايام التشريق
ولو جامع بعد الخلق وبعد ما طاف للزيارة كله
او اكثره وهو اربعة اشواط فلا شيء عليه
ولو جامع المعتر بعد ما طاف لها اربعة اشواط
لزمه شاة كذا في العناية ولو طاف بالقارن قبل
الخلق ثم جامع فعليه شاتان كذا في البدائع
❦ فصل ❦ وروى ابن سماعه عن محمد
في الرقيات فيمن طاف للزيارة جنبا او على غير

يقف بحيث يكون عمود المنبر يحذاء منكبه الا
يمن وهو موقفه عم وهو بين قبره ومنبره ثم
يسجد شكر الله تعالى على ما وقفه ويدعو
بما يجب ثم ينهض فيتوجه الى قبره صلح
فيقف عند رأسه مستقبل القبلة ثم يدنو
منه ثلاثة اذرع او اربعة ولا يدنو منه اكثر من
ذلك ولا يضع يده جدار التربة فهو اهب
واعظم للحرمة ويقف كما يقف في الصلوة
ويمثل صورته الكريمة البهيمه كانه نائم في حله
عالم به يسمع كلامه كذا في الاختيار ثم يقول
السلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته
اشهد انك رسول الله قد بلغت الرسالة
واديت الامانة ونصحت الامة وجاهدت
في امر الله حتى قبض روحك جيدا محمودا

وضوء او طاف اربعة اشواط طاهرا ثم جامع قبل ان يعيده قال محمد اما في القياس فلا شيء عليه
ولكن ابا حنيفة استحسن فيما اذا طاف جنبا ثم جامع ثم اعاد طاهرا ان اللواجب عليه دما وكذلك
قول ابي يوسف وقولنا انتهى وهو يشير الى انفساخ الطواف الاول بالثاني لما سألني واذا طاف
على غير وضوء ثم جامع ثم اعاد متوضيا لاشيء عليه وفي الخاوي فيمن طاف على غير وضوء
او طاف اربعة اشواط طاهرا ثم وطئ لا يلزمه شيء سواء اعاد او لم يعد انتهى وعن محمد فيمن
طاف اربعة اشواط من طواف الزيارة في جوف الحجر او فعل ذلك في طواف العمرة ثم جامع فسدت
عمرة وعليه عمرة مكانها وشاة وعليه في الحج بدنة وعنه فيمن فاته الحج فجامع انه يمضي على

احرامه وعليه دم وقضاء الغابت وليس عليه قضاء العمرة التي يتحلل بها بخلاف العمرة المبتدأة وذكر في الخاوي والمنتقى وعن محمد في قارن اذا فاتته الحج وطاف لعمرة او لم يطف كما فاتته من الحج حتى جامع قال عليه كفارتان وكذلك لو فعل ذلك بعد ما طاف للعمرةين جعلا وسعى الا انه لم يخلق رأسه وانه حين فاتته الحج ظن انه قد بطل حجه فطاف لعمرة وسعى ثم حلق رأسه وجامع بعد ذلك مرارا فعليه للحلق دمان ولا يجب عليه اكثر من دمين لانه فعل ذلك على وجه الاحلال حين ظن انه قد حل حين حلق رأسه على وجه الاحلال وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد انتهى ولو اهل بحجة او عمرة وجامع منها ثم احرم باخرى بنوى قضاء وما قبل ادائها فهي

فجزاك الله عن صغيرنا وكبيرنا خيرا الجزاء وصلى عليك افضل الصلوة وازكاها واتم التحيات وانماها اللهم اجعل نبينا يوم القيمة اقرب التبيين واسقنا من كأسه وارزقنا من شفاعة واجعلنا من رفقائه يوم القيمة اللهم لا تبطل هذا آخر العهد بقبر نبينا عم وارزقنا العود اليه يا ذا الجلال والاكرام كذا في المحيط ولا يرفع صوته ولا يقتصد ويقتصد كذا في السروجي ويلفه سلام من اوصاه فيقول السلام عليك يا رسول الله من فلان بن فلان يستشفع بك الى ربك فاشفع له ولجميع المسلمين ثم يقف عند وجهه مستدبر القبلة ويصلي عليه ماشاء ويحول قدر ذراع حتى يحاذي رأس الصديق رضي الله عنه ويقول

هي لان اهلاله بالثاني لم يصح ما لم يفرغ من الفاسد وكانت نيته لغوا ومن احرم مجامعا يتعقد ويفسد ولو جامع العبد مضى فيه وليه هدى وحجة اذا عتق سوى حجة الاسلام

❦ فصل ❦ في دوا عيه فلو جامع فيما دون الفرج قبل الوقوف او بعده او باشر او عانق او قبل او لم يبتذل او بطلت دم انزل او لم يبتذل قال في المبسوط والهداية والكافي والبدائع وشرح التجميع وغيرها وفي الجامع الصغير اشترط الانزال في المس وصححه فاضلخان في شرحه قال في الهداية وفي الجامع الصغير يقول اذا مس بشهوة فامنى ولا فرق بينهما نزل او لم يبتذل قال ذكره في الاصل في البدائع وذكر في الجامع الصغير اذا مس بشهوة فامنى فعليه دم وقول امنى ليس على سبيل الشرط لانه

ذكر في الاصل ان عليه دما انزل او لم يبتذل وفي فاضلخان قال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل انما يجب الدم على المرأة بتقبيل الزوج اذا وجدت ما تجدد عند وطئ الزوج من اللذة وقضاء الشهوة وفي ابهة المناسك ولوقدمت امرأته من مكان او كان مودعا لها فقبلها ان قصد الشهوة فعليه الغدية والا فلا وان قال ما قصدت هذا ولا ذاك لا يجب ايضا شئ انتهى ولو نظر الى فرج امرأة فامنى او تفكر او احلم فانزل فلا شئ عليه كذا في عامة الكتب وفي التمراتشي ولا شئ في الامناء بالنظر لانه ليس بجماع وعن ابي حنيفة دم ولو جامع بهيمة فانزل فعليه دم ولا يفسد حجه ولا عمرته وان لم يبتذل فلا شئ عليه والاستثناء بالكف على هذا كذا في القمح وغيره

(وفي البعر)

وفي البحر الزاخر وخزانة الاكل قیده بقول ابي ح فقال ولواستنى بكفه فانزل فعليه دم عند ابي ح
 المهي وان لم ينزل فلا شيء عليه والرجل والمرأة في ذلك سواء ولا يختلف في هذا المعذور والناسي والعامد
 والمكروه والطابع والثائم والمراد بما دون الفرج غير الدبر والقبل كالنخذ والابط والبطن ولا يفسد الحج
 بشيء من الدواعي اصلا سواء انزل بسببها او لم ينزل وسواء وجدت قبل الوقوف او بعده لما انطلقت
 به سائر الكتب المعتمدة وبه قال الشافعي واحد في رواية وقال ابن المنذر اجمع اهل العلم ان الحج
 لا يفسد الا بالجماع انتهى ووقع في الفتاوى السراجية ولو مس اخره بشهوة فامني يفسد وكذلك
 اذا لم يمن على رواية المبسوط وكذلك ذكر في منهاج المصلين بقوله لس امرأة بشهوة فامني

قبل الوقوف فسد حجه وكذا اذا لم يمن
 في رواية انتهى وهذا يخالف لما في عامة الكتب
 بل الاصحاب ينسبون ذلك الى قول الشافعي
 فكيف يكون ذلك مذهبهم وانما ذكرنا ذلك
 في الصوم ثم رايت ان السروجي تعرض لذلك
 في الغاية فقال وفي منية المغني لاصحابنا ان لس
 بشهوة قبل الوقوف فامني فسد حجه وكذا اذا
 لم يمن في رواية وهو شاذ ضعيف وفي المنافع
 يعني بالفساد نقصان الفاحش لا البطلان
 انتهى ولو جامع فيما دون الفرج فلم ينزل
 لا يفسد حجه عند الاربعة ولو جامع فيما دون
 الفرج فلم ينزل لا يفسد حجه عند الاربعة والله
 سبحانه اعلم ﴿ النوع الخامس الجنائيات ﴾
 في افعال الحج والعمرة كالطواف والسعي
 والخلق والرمي والوقوفين والذبح ﴿ فصل ﴾

السلام عليك يا خليفة رسول الله السلام
 عليك يا صاحب رسول الله في الغار السلام
 عليك يا رفيقه في الاسفار السلام عليك
 يا امينه على الاسرار جزاك الله عنا افضل
 ما جزى اماما عن امة نبه ولقد خلفته باحسن
 خلف وسلك طريقه ومنهاجه خير مسلك
 وقالت اهل الردة والبدع ومهدت الاسلام
 ووصلت الارحام ولم تزل قائلا للحق ناصرا
 لاهله حتى اتاك اليعقوب والسلام عليك ورجته
 الله وبركاته اللهم امتنا على حبه ولا تخيب
 سعينا في زيارته برحمتك يا كريم ثم يتحول حتى يحاذي
 قبر عمر رضي الله عنه فيقول السلام عليك يا امير
 المؤمنين السلام عليك يا مظهر الاسلام
 السلام عليك يا مكسر الاصنام جزاك الله عنا

في حكم الجنابة في طواف الزيارة فلو طاف الجنبا او حايضا او نفضه كله او اربعة اشواط
 منه فعليه بدنة ويقع معتدا به حتى يتحلل عن الاحرام وعليه ان يعيد الطواف مادام بمكة فان
 اعاد سقطت عنه البدنة ثم الاعادة مستحقة او مستحب قال والاصح انه يؤمر بالاعادة في الحدث
 استحبابا وفي الجنابة استحبابا ولو رجع الى اهله وقد طاف جنبا عليه ان يعود كذا في الهداية والكافي
 وفي الزبلي وجب ان يعود وفي البدائع فعليه ان يعود الى مكة لا المحالة وهو العزيمة وفيه اما
 وجوب العود بطريق العزيمة فلتفاحش نقصان ثم ان جاوزت الوقت يعود باحرام جديد
 عند الاكثرو في الك وقل يعود بذلك الاحرام وان لم يجاوزه عاد بذلك الاحرام اتفاقا فاذا عاد

باحرام جديد بان احرم للعمرة بداء بها واذا فرغ منها يطوف للزيارة كذا في القمح وغيره ولو لم يعد وبعت بدنة اجزاه وفي الهداية والكافي الا ان الافضل هو العود وفي البدايع الا ان العمرة ان يعود الى مكة وفي المحيط بعث الدم افضل لان الطواف وقع معتدا به وفيه نفع للفقراء واذا اعاده طاهرا في ايام النحر وقد طاف كله او اكثر جنبا فلا شيء عليه وان اعاده بعد ايام النحر سقطت البدنة وزمه الدم للتأخير عند ابن خزيمة وان طاف اقله جنبا فعليه لكل شوط صدقة نصف صاع وان عاده سقطت ولو لم يطفئه اصلا او طاف اقله ورجع الى اهله فعليه ان يعود بذلك الاحرام حتما اتفاقا وهو محرم عن النساء ابا حتى يطوف ولا يجزى عنه بدنة لانه ركن

افضل الجزاء ورضي الله عن استخلفك فقد نصرت الاسلام والمسلمين حيا وميتا فكفت الایتام وصلت الارحام وقوى بك الاسلام وكنت للمسلمين اما ما مرضيا وها ديا مهد يا جعت شملهم واغنيت فقيرهم وجبرت كسبرهم فالسلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم يرجع قدر نصف ذراع فيقول المسلم عليك يا ضجعي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورفيقه ووزيره ومشيره والمعاونين له علي القيام في الدين والقائمين بعده بمصالح المسلمين جزا كما الله احسن جزاء جنبا كما نتوسل بكما الى رسول الله لشفع لنا ويسأل ربنا ان يتقبل سعينا ويحينا على ملته ويميتنا عليها ويحشرنا في زمرة

فلا يقوم مقامه غيره بل يجب الاتيان بعينه ولا يجزى عنه البدل وكذا لو طاف ثلاثة اشواط منه فهو والذي لم يطف سواء فصل * واذا اعاد طواف الزيارة طاهرا وقد طافه جنبا او حايضا فهل المعتبر هو الاول والثاني جابر والمعتبر هو الثاني والاول انفسخ به اختلف فيه مشايخنا فذهب الكرخي الى ان المعتبر هو الاول والثاني جبرله وصححه صاحب الايضاح اذ لاشك في وقوع الاول معتدا به حتى حل به النساء بالاتفاق واستدل الكرخي بما في الاصل لو طاف للعمرة جنبا او محدثا في رمضان ثم اعاده في اشهر الحج وحج من عاه لم يكن متمعا وذهب ابو بكر الرازي الى ان المعتبر هو الثاني والاول انفسخ به وصححه شمس الائمة السرخسي وفي المضمرات وهو

الاصح واحتج الرازي بما اذا اعاده بعد ايام التشرى بق يجب عليه الدم فلو كان الطواف هو الاول والثاني جبرله لما وجب الدم قال ابو الفضل الكرماني والاول اقرب الى النفع وكذا قال ابن الهمام شارح قول الكرخي اولي قال في البحر الزاخر وقاعدة الخلاف في اعادة السعي فعلى القول الاول لا يجب اعادة السعي والثاني يجب انتهى يعني لو سعى السعي فعلى القول الاول لا يجب والثاني يجب يعني لو سعى بعد ما طافه جنبا ثم اعاد الطواف طاهرا فعلى القول الاول لا يجب اعادة السعي والالدم لانه وقع بعد طواف معتد به ولم ينفسخ وعلى الثاني يجب اعادته وان لم يعد فعليه دم لان الاول انفسخ بالثاني فوقع السعي قبل الطواف فلا يعتد به بخلاف اذا لم يعد الطواف

الصدقة لكل شوط نصف صاع من بر كذا في المحيط قال في المحيط قال في البحر الزاخر فعليه صدقة في الروايات كلها وسقط بالاعادة بالاجماع وفي الوبري ان طاف اقله محدثا فعليه صدقة لكل شوط نصف صاع فان اعاده بعد ايام البحر لا تسقط عنه الصدقة عند ابي ح وفي الاسبيجاني فان اعاده بعد ايام البحر فعليه صدقة عند ابي حنيفة للتأخير ﴿فصل﴾ ومن ترك من طواف الزيارة ثلث اشواط فادونها او طاف كله او اكثره راكبا او محمولا او عاريا او منكوسا او زحفا او في جوف الحجر من غير عذر فعليه دم ولا يجزئه الصدقة ان لم يعده وان اعاد سقط عنه الدم ولورجع الى اهله اجزاه ان لا يعود ولا يلزمه العود ويبحث شاة وان اختار العود يلزمه احرام

جديد ان جاوز الميقات وما في الحاوي لو طاف منكوسا كره ذلك ولا شيء عليه بخلاف لما عليه الجمهور ولعله اخذه من التجريد وقد قال الكرمانى انه وقع سهوا من الكاتب لانه المصنف يعني مصنف التجريد وفي البسوط لو طاف راكبا او محمولا فان كان بعذر من مرض او كبر لم يلزمه شيء انتهى وفي الغاية ان كان طوافه للزيارة في جوف الحجر فلا فرق فيه بين ترك الربع او اقل منه يجب الدم عليه ولو ترك شوطا وان كان ذلك في طواف الصدر يجب بترك اقله صدقة ولو كان المتروك ثلاثة اشواط وفي الاسبيجاني ولو لم يعد فعليه دم في طواف العمرة ﴿فصل﴾ ولو طاف للزيارة جنباً وطاف للصدر في آخر ايام التشريق طاهرا فعليه دمان عند ابي ح وعندهما دم واحد

الروضة وهي كالخوض المربع وفيها يصلي امام الموضع اليوم فيصل في فيها ما ينسره ويدعو ويكثر من التسبيح والثناء على الله تعالى والاستغفار ثم يأتي التبر فيضع يده على الرمانة التي كان صلح يضع يديه عليها اذا خطب لتسأله بركة الرسول عم ويصل عليه ويسأل الله ماشاً ويتعوذ برجته من سخطه وغضبه ثم يأتي لاسطوانة الحسانة وهي التي فيها بقية الجذع الذي حن الى النبي صلح حين تركه وخطب على المنبر فتل صلح وخضه فسكن ويحتشد ان يحكي ليله مدة مقامه بقراءة القرآن وذكر الله والدعاء عند المنبر والقبر وبينهما سرا وجهرا كذا في الاختيار ويكثر الصلوة بالمدينة مادام فيها

ولو طاف للزيارة محدثا وللصدر في آخر ايام التشريق طاهرا فعليه دم واحد اتفاقا والفرق ان في الوجه الاول وجب نقل طواف الصدر الى الزيارة فيجب بترك الصدر دم بالاتفاق وتأخير الزيارة عنده دم اخر وفي اقامة هذا الطواف مقام الزيارة فائنة وهو اسقاط البدنة عنه اما في الوجه الثاني لم ينقل طواف الصدر الى طواف الزيارة فوجب الدم لطواف الزيارة محدثا بالاتفاق ولا شيء عليه للتأخير بالاجماع كذا ذكره غير واحد وفي الوبري والاسبيجاني لو طاف للزيارة محدثا والصدر طاهرا ينظر ان حصل طواف الصدر في ايام البحر فنقل طواف الصدر اليه وعليه ان يطوف للصدر ولا شيء عليه ويعد ايام البحر لا ينقل عنه اذ لا فائنة في نقله وعليه في الزيارة

محدثا دم وعندهما ينقل اذ في النبل فائدة وهي سقوط الدم للحدث ولا يجب للتأخير بشئ انتهى
قلت عدم الفائدة انما يتصور على القول بوجود الدم بالامادة في الحدث بعد ايام البحر للتأخير
واما على القول بعدم وجوبه ففيه فائدة وهي سقوط الدم للحدث على القول الاول ايضا
لا يخلو عن فائدة وهو حصول الطواف كاملا فتأمل وفي قاضيجان وان طاف طواف الزيارة
على غير وضوء وطاف طواف الصدر جنبا عليه دمان في قولهم دم اطواف الزيارة ودم لطواف
الصدر ولترك من الزيارة اكثره فطاف للصدر كل منه الزيارة وعليه دمان دم للتأخير عنده ودم
لترك اكثر الصدر بالاتفاق ولو اخرج اربعة اشواط من الزيارة عن ايام البحر فعليه دم ولو اخرج اقله
فصدقة لكل شوط ولترك من الصدر اقله

فعليه صدقة لكل شوط الا ان يبلغ دما
فيتنقص منه ما حب وان طاف لكل واحد
اقل فكمل الزيارة من الصدر ثم ينظر في الباقي
من الزيارة ان كان اكثره فعليه اتمامه فرضا
ولا ينوب عنه الدم وعليه دم للتأخير وان كان
الباقي من الزيارة اقله فعليه دم لتركه الاقل
منه وصدقة لتأخير وعليه دم لترك الصدر
فالحاصل ان ترك طواف الزيارة لا يتصور الا
اذا لم يكن طاف للصدر فانه اذا طاف لما انتقل
منه والى طواف الزيارة ما يكمله ﴿فصل﴾
حايض طهرت في آخر ايام البحر ويمكنها
طواف الزيارة كله واكثر قبل الغروب فلم تطف
وعليها دم للتأخير وان لم يمكنها ان تطواف
اربعة اشواط فلا شيء عليها ولو حاضت

كذا في المحيط ويستحب ان يخرج بعد زيارته
عم الى البقيع فيأتي المشاهد والمزارات خصوصا
صا قبر سيد الشهداء حمزة ويزور في قبة
العباس وفيها مع الحسن بن علي وزين العابدين
وابنه محمد الباقر وابنه جعفر الصادق وقبة
امير المؤمنين عثمان وقبة ابراهيم ابنهم وجماعة
من ازواج النبي عم وعمته صفية وكثيرا من
الصحاب والتابعين ويصلي في مسجد فاطمة
بالقيع ويستحب ان يزور شهداء احد يوم
الخميس ويقول سلام عليكم بما صبرتم فنع
هفي الدار سلام عليكم دار قوم مؤمنين
واتا ان شاء الله بكم لاحقون ويقرأ آية الكرسي
وسورة الاخلاص ويستحب ان يأتي مسجد
قبا بالسبت كذا ورد عنه عم ويدعو يا صر

في وقت تقدر على ان تطوف اربعة اشواط فلم تطف لزمها دم للتأخير ولو حاضت في وقت لم تقدر
على اربعة اشواط لاشئ عليها حايض انقطع دمها يوما او اكثر باستعمال دواء او لا او لم ينقطع
فاغتسلت او لا وطافت ثم عاد الدم في ايام عادت بها يصح طوافها وزمه بدنة وكانت عاصية ولا شيء
على المرأة لتأخير طواف الزيارة لعذر الحيض والتفاس كذا في الفتاوى السراجية وغيرها
وفي البحر الزاخر المرأة اذا حاضت او نفست قبل ايام البحر فطهرت بعد مضيتها فلا شيء عليها
وان حاضت في اثنتيها وجب الدم بان تغريط فيما تقدم وعلى هذا يجب ان يحمل اطلاقهم لاشئ
لتأخير الطواف لعذر الحيض على ما اذا حاضت قبل ايام البحر او منها في وقت لا يقدر على ان تطف

أكثر، ولم تطهر الأبعد مضى أيام البحر أو كانت في وقت لا تقدر على أكثر الطواف والواجب عليها
الدم للتأخير بالتفريط وفي بحر الزاخر انتهى وفيه أيضا في باب الإجارة وعن أبي يوسف في امرأة
ولدت يوم البحر قبل أن تطوف فأبى الجمال أن يقيم معها قال هذا عذر وانقض الإجارة ولو ولدت
قبل ذلك وبقي من مدت النفاس كدة الحيض أو أقل اجبر الجمال على المقام معها والله اعلم انتهى
فصل في لوطاف راكبها أو زحفا أو محمولا لمرض أو كبر أو غيره لعذر فلا شيء عليه ولا فرق
بين الرجل والمرأة والجنب والحائض والنفساء وفي جميع أحكام الطواف فيما يشتركان فيه كانت
في أحدهما فهو في الآخر فصل ومن ترك طواف الصدر أو أربعة أشواط منه فعليه شاة

يخ المستصرخين وبأغيات المستغيثين يامفرج
كرب المكروبين ياجيب دعوة المضطربين صل
على محمد وآله واكشف كربى وحزنى كما كشفت
عن رسوأك كربى وحزنى في هذا المقام يا حنان
يا منان يا كثير المعروف ويا داثم الإحسان ويا
أرحم الراحمين كذا في الاختيار قالوا ليس في
هذه المواقف دعاء موقف فبأى دعاء دعا جاز
كذا في فاضلخان ويستحب له مدة مقامه بالمدينة
أن يصلي الصلوة كلها بمسجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وإذا أراد الرجوع إلى
بلده استحب له أن يودع المسجد بركعتين
ويدعو بما أحب ويأتى قبر رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم ويعيد السلام عليه كذا
في السراج الوهاج خاتمة في سنن الرجوع

وما دام بمكة يومر بالاعادة وإن ترك ثلثة
أشواط منه عليه أن يطعم ثلثة مساكين كل
مسكين نصف صاع من بر ولوطاف للصدر
محدثا فعليه صدقة في عامة الروايات وفي بعضها
عن أبي حنيفة يجب شاة قال في الهداية
وقاضينخان والكافي والاول هو الأصح ولوطافه
جنباً فعليه شاة كذا في الهداية والكافي
والجمع وصححه صاحب خزانة الأكل وغيره
وذكر الطرابلسي وشرح الهداية وفي رواية
عن أبي حفص الكبير يلزمه صدقة في الجنابة
أيضا وكذا قال في المبسوط وفي رواية أبي حفص
سوى ما بين الحدث والجنابة لأن طواف الجنب
معتدا به فلا يجب بسبب هذا نقصان ما يجب
بتركه وفي المحيط وإن طاف للصدر جنباً فعليه
شاة وكذلك لوطاف محدثا في رواية أبي حفص

وفي رواية أبي سليمان عليه صدقة لأن نقصان الحدث أقل فوجب للإقل من الدم وفي البدائع وعليه
شاة إن كان جنباً وإن كان محدثا ففيه روايتان عن أبي حنيفة في رواية عليه الصدقة وهي الرواية
صححة وهو قول محمد وأبي يوسف وفي رواية وعليه شاة وأعلم أن ما في المبسوط والمحيط متناقض
فيما بينهما لأنه جعل في المبسوط رواية أبي حفص في الصدقة وجعلها في المحيط في الدم وكذا صرح
الحبازي بأنها في الدم وفي الضمير في رواية أبي حفص يلزمه دم فيهما وهو القياس والأصح الأول يعني
لزم الصدقة في الحدث فأنه ثم إذا أعاد الطواف سقط عنه الجزاء ولا يجب بالتأخير شيء اتفاقا
كذا في المشاهير وفي الغاية عن المعيد يجب لتأخير طواف الصدر دم عند، والصحيح أنه لا يجب به

شيء والله تعالى اعلم ﴿فصل﴾ ولوطاف للعمرة كله او اكثره او اقله ولو شوطا جنباً او حائضاً او نفساء او محدثاً فعليه شاة لانه لا مدخل في طواف العمرة للبدنة والصدقة بخلاف طواف الزيارة وكذا لو ترك منه اقله ولو شوطاً فعليه دم وان اعاده سقط عنه الدم ولوطاف القارن طوافين وسعى سبعين محدثاً او طواف العمرة قبل يوم النحر ولا شيء عليه وان لم يعد حتى طلع فجر النحر لزمه دم لطواف العمرة محدثاً وقد فات وقت القضا ويرمل في طواف الزيارة ويسعى بعده استنجاباً وان لم يعد السعي لاشيء عليه في الحدث وفي الجنابة ان لم يعد السعي فعليه دم للسعي قال محمد ليس عليه اعادة طواف النحية لانه سنة واعادته افضل وفي البسوط يعيد طواف العمرة وان اعاده فهو افضل والدم عليه على كل حال لانه لا يمكن

ان يجعل المعتد به الطواف الثاني لانه حصل بعد الوقوف فعرّفنا ان المعتد هو الاول لامحالة وهو ناقص فيجب الدم ولم يذ كر قول ابي حنيفة وابي يوسف وقيل على قولهما ينبغي ان يسقط عنه الدم بالاعادة لان دفع النقصان عن طواف العمرة بعد الوقوف صحيح واذا ارتفع النقصان بالاعادة لا يلزمه الدم انتهى ومن طاف لمرته وسعى بلا وضوء وحل فادام بمكة يعيدهما ولا شيء عليه وان لم يعدهما ورجع الى اهله فعليه دم لترك الطهارة في الطواف ولا يؤمر بالعود وليس عليه لترك اعادة السعي شيء اتفاقاً اذا لم يعد الطواف ولو عاد الطواف ولم يعد السعي قيل لاشيء عليه وصححه صاحب الهداية وهو مختار شمس الأئمة السرخسي

من السفر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتم ورجع من غزوا ورجع او حجاج او عمرة يكبر على كل شرف من الارض ثلاث تكبيرات ويقول لا اله الا الله وحده شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصبر عبده وهم الاحزاب وحده وفي رواية وكل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون فينبغي ان يستعمل هذه السنة في رجوعه فاذا اشرف على مدينته وبلدته يحرك الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً ثم يرسل الى اهله من يخبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بفتة فذلك هو السنة ولا ينبغي ان يطرق اهله لئلا فاذا

والامام المحبوبي وقيل يجب عليه الدم وذهب اليه كثير من شارحي جامع الصغير كفاضبحان والترناشي والحسامي والقوايد الظهيرية بناء على انفساخ طواف الاول باثني والا كما ن فرضين او الاول فلا يعتد باثني ولا قابل به فيلزم كون المعتد الثاني فوق السعي قبل الطواف فلا يعتد به فيجب الدم بتركه بخلاف ما اذا لم يعد الطواف وارق دماً لذلك حيث لا يجب عليه لاجل السعي شيء لان باراقة الدم لا يرتفع الطواف الاول ولا ينسخ وانما نخبره بنقصانه فيكون متترفاً في موضعه فيكون السعي عقيباً فيعتبر قوله في المنح والابواب منع الحصر بل الطواف الثاني معتد به جابر كالدّم ولاول معتد به في حق الفرض وهذا اسهل من افسخ خصوصاً وهذا نقصان بسبب

الحدث الأصفر انتهى ومن قال بالفسخ ههنا يرد عليه ما قدمنا من الاتفاق على عدم الانفساخ في الحدث الا ترى ان شمس الائمة القائل بالفسخ في الجنابة لا يوجب الدم ههنا لوانفسخ في الحدث لا يوجب الدم ولا يقال انما عن شارحي جامع الصغير في الجنابة لا الحدث فلا خلاف ولا ايراد لان الزيلعي في شرح الكثر وابن الهمام في شرح الهداية ذكر قولهم في الحدث صريحا وكذا قاضيخان في شرح الجامع مع ذكر ذلك في الحدث خاصة فبطل ما توهم والله اعلم ﴿فصل﴾ وان طاف للقدوم محمدا فعليه صدقة كذا في عامة الكتب وصرح به عن محمد وهو مختار القدوري وصاحب الهداية وغيرهما وفي مبسوط شيخ الاسلام وشرح الطحاوي ليس لطواف التوبة

محمدا ولا جنبا شيء ومسئلة عن الطحاوي في المحدث وقيل اختار صدر الشريعة انه اذا طاف للقدوم جنبا يلزمه دم وقال صاحب العناية الظاهر وجوب الصدقة فيما اذا طاف للقدوم جنبا وفي قاضيخان فان طاف بالبيت تطوعا على غير طهارة عن محمد يلزمه صدقة وقال بعض مشايخ العراق يلزمه الدم وفي المحيط لو طاف جنبا يلزمه الاعادة والرمل ودم ان لم يعبد وقال محمد ليس عليه ان يعبد طواف التوبة لانه سنة وان عاد فهو افضل وفي البدائع قال محمد ومن طاف تطوعا على شيء من هذه الوجوه فاحب اليانا ان كان بمكة ان يعبد الطواف وان كان رجع الى اهله فعليه صدقة سوى الذي طاف وعلى ثوبه نجس انتهى يعني انه لا شيء عليه والمراد من الصدقة الصدقة

دخل البلد فليصدق المسجد اولا وليصل ركعتين فهو السنة كذلك فاذا دخل بيته قال توبتوبار بناو بالا بقادر عليها حوبا فاذا استقر في منزله فلا ينبغي ان ينسى ما نهم الله عليه من زيارة بيته وحرمة وقبر نبه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يكفر تلك النعمة بان يعود الى الغفلة والاهو والحوض في المعاصي فما ذاك علامة الحج المبرور بل علامته ان يعود زاهدا في الدنيا راغبا في الاخرة الباب العشرون في اسرار الحج واعماله الباطنة والاداب الدقيقة امدقائق الاداب فهي عشرة الاول ان تكون التفة حلالا وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون الهم مجرد الله تعالى والقلب مطمئنا

لكل شوط نصف صاع الا ان يبلغ دما فينقص منه ماشاء وفي البحر الزاخر ينقص نصف صاع ثم الحكم الذي في القدوم فهو الحكم في كله طواف هو تطوع ولوترك طواف القدوم كله كره ولا شيء عليه ولو شرع فيه او في طواف التطوع يجب عليه اتمامه ولوترك بعضه لم اجد فيه نصريحا وينبغي ان يكون الحكم فيه كالحكم في طواف الصدر فانه وجب بالشروع والله سبحانه اعلم ﴿فصل﴾ ولو طاف فرضا او نفلا وعليه نجاسة اكثر من قدر الدرهم فلا شيء عليه كذا في عامة الكتب وفي التوبة ولو طاف طواف الزيارة في ثوب كله نجس فهذا والذي طاف عربانا سواء واعادا ماداما بمكة ولادم عليهما فان خرجا زهما دم انتهى وهذا في العريان

ثابت واما في الثوب النجس فمخالف لما في ظاهر الرواية كما صرح في البدائع وغيره ان الطهارة عن النجاسة ليست بواجب فلا يجب شئ بتركها سوى الاساءة وفي منسك القارسي ويكره استعمال النجاسة اكثر من قدر الدرهم حتى لو كان قدر الدرهم لا يكره وفيه ايضا في المتن لو غمس ثوب كله في بول ثم طاف فيه كان بمنزلة من طاف عريانا وفي المخرجين اذا طاف طواف الزيارة في ثوب عليه نجس فهذا وما لو طاف عريانا سواء فان كان من الثوب قدر ما يوارى عورته طاهر او الباقي نجسا جاز طوافه ولا شئ عليه وقد مر في واجبات الطواف قول المحقق الامام ابن الهيثم ان ما ذكر في نجاسة الثوب كله الدم لاصل له في الرواية فارجع اليه ولو طاف مكشوف العورة قدر

ما لا يجوز به الاصلوة معه اجزاء وعليه دم وان كان للتطوع فعليه صدقة وقدر المانع ربع العضو فزاد فان كشف اقل من الربع لا ينسح **فصل** اعلم انه اذا طاف على شئ من هذه الوجوه والفصول فادام بمكة فالأفضل ان يعيد الطواف في جميع الصور لان جبر الشئ بجنسه اول فاذا اعاده سقط الجزاء بالايجاع في الوجوه كلها وان لم يعد، ورجع الى هله فقد بينا ان في بعض الصور يجب العود للاعادة وفي بعضها هو الأفضل وفي بعضها بث الهدى افضل فارجع وطالع **فصل** ولوترك ركعتي الطواف في اكثر المناسك لاشئ عليه وقيل عليه دم وقد مر **فصل** ومن ترك السعي كله او اكثره فعليه دم وحجه تام كذا اطلق في عامة الكتب وفي البدائع

منصرفا الى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره وقد روى في خبر اذا كان آخر الزمان خرج الناس الى الحج اربعة اصناف سلاطنتهم للترهة واغنيا وثم للتجارة وفقراءهم للمسئلة وقراؤهم للسمعة وفي الحديث اشارة الى جملة اغراض الدنيا التي يتصور ان تتصل بالحج فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخاص لاسيما اذا كان متجردا بنفس الحج بان كان بغيره باجرة فيطلب الدنيا بعمل الاخرة وقد كره اهل القلوب ذلك الا ان يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يبلغه فلا بأس بذلك لاليت وصل بالدين الى الدنيا بل الدنيا الى الدين فعند ذلك يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعاونة اخيه المسلم باسقاط

فان تركه بعذر فلا شئ عليه وان تركه بغير عذر لزمه دم لان هذا حكم الواجب في هذا الباب قاله في القمح شرح الهداية وعلى هذا فالزام الدم في الكتاب بترك السعي يحمل على عدم العذر ولوترك من السعي ثلثة اشواط اطعم لكل شوط نصف صاع من بر مسكينا الا ان يبلغ ذلك دما فله الخيار او ينقص ماشاء والاصل فيه ان كل ماوجب في جميعه دم يجب في اكثره دم وفي اقله صدقة ولو سعى راكبا او محمولا كله او اكثره ان كان بعذر فلا شئ عليه وان كان بلا عذر فعليه دم وفي منسك السجاري وان ركب فيه من غير عذر وجب عليه دم وبعذر لاشئ عليه كما لو ترك اصلا من عذر مثل الزمن اذا لم يجد من يحمله وفي منسك ابي التجاني يجب الدم بالركوب فيه او اكثره

لغير عذر وفي الأقل صدقة لكل شوط ولوسعى قبل الطواف ولم يعده فعله دم بالاتفاق لانه
كالعدوم ولوترك السعى ورجع الى اهله فان اراد ان يعود الى مكة يعود باحرام جديد واذا اعاده
سقط عنه الدم قال في الاصل والدم احب الى من الرجوع لان فيه منفعة الفقراء قال في المبسوط
فالدم احب الى ابى حنيفة من الرجوع الى مكة انتهى ولوترك الصعود على الصفا والمروة فلا شيء
عليه ويكره ولوسعى بين الصفا والمروة لا يبلغ حدها ولكن يبقى الى ما بينه وبين المروة مقدار
الثلاث ثم يرجع الى الصفا هكذا فعل سبع مرات تجزيه وعليه دم كذا ذكره الفارسي ولوطاف
الحجته وواقع النساء ثم سعى بعد ذلك اجزاء ولو اخر لسعى اياما او شهورا عن ايام البحر فلا شيء

الفرض عنه وفي مثله ورد قوله عم يدخل الله
سبحانه بالجبة الواحدة ثلاثة الجبة الموصى
بها والمنفذ لها ومن حج بها عن اخيه لانقول
لانحل الاجرة او يحرم ذلك بعد اسقاط الفرض
عن نفسه لكن الاولى ان لا يفعل ولا يتخذ ذلك
مكسبه ومفجرة وفي الخبر مثل الذي يغزو
في سبيل الله غزوا وجل وياخذ اجرا مثل ام
موسى عم ترضع ولدها وتأخذ اجرا فمن كان
مثاله في اخذ الاجرة على الحج مثال ام موسى
عم فلا بأس باخذه فانه يأخذ ليتكمن من الحج
وازيارته فيه وليس يحج ليأخذ الاجرة بل اخذ
الاجرة ليحج كما كانت تأخذ ام موسى ليتسر
لها الارض باع بتلبس خالها عليهم الثاني
ان لا يعاون احداء الله سبحانه بنسبهم

عليه وكذا الحكم في سعى العمرة وذكر الفارسي
وان اخره حتى مضت ايام التحريمه دم ان
رجع الى اهله وان كان بمكة سعى ولا شيء عليه
والله اعلم ﴿فصل﴾ اما جنابات الوقوف
بعرفة فذكرناها في باب الوقوف فلا نعيد لها
ثانيا ﴿فصل﴾ في جنابات الوقوف بمزدلفة ولو
ترك الوقوف بمزدلفة بلا عذر يلزمه دم ولو
تركه بعذر بان كان به علة اضعف او كانت
امراه تخاف الزحام فلا شيء عليها ولوترك
المبيت بها ليس عليه شيء لانه سنة صرح به
الاصحاب في سائر الكتب وذكر في اختلاف
المسائل هل يجب الليتوة بمزدلفة جزأ من الليل
في الجملة قال ابو حنيفة يجب فلا شيء عليه في تركها
مع كونها واجبة عنده انتهى ولا يخفى ان اداء
الصلوتين بها واجب عندنا اما مجرد المبيت

فلا فساد الكون بها لئلا واجب في الجملة فلا مخالفة وقد افادنا في الاختلاف عدم لزوم شيء
بتركه وهو حسن وله وجه ظاهر لانه انما وجب عليه اداء الصلوة بمزدلفة والصلوة لاتعلق لها
بالنسك فصح ذلك لكن اذا قلنا مكان الصلوة المزدلفة وما بعدها طاح هذا التأويل من اصله
فقطن له ﴿فصل﴾ الذبح مختص بالحرم فلو ذبح في غير الحرم لا يسقط عنه ما لم يذبح في الحرم
وهذا بالاتفاق بين الاصحاب اما الترتيب بين الحلق والذبح والرمي وتخصيص الذبح بايام التكر فواجب
عند ابى حنيفة وسنة عندهما ﴿فصل﴾ في تقديم نسك على نسك وتأخيره فلو حلق القارن او التمتع
قبل الذبح فعليه دمان عند ابى حنيفة دم للقران او التمتع ودم للتحلل قبل الذبح وعندهما عليه دم

القران او التمتع لا غير واختلف عبارات المشايخ في هذه المسائل فقال قوام الدين شارح الكثر الهداية قد خبط صاحب الهداية حيث قل هنا ان احد الدمين دم الشكر والاخر دم الجنابة وهو صواب وقال في باب الجنابات في آخر فصل الطواف فان حلق القارن قبل ان يذبح فوله دمان عند ابي حنيفة دم بالحلق في غير اوانه لان اوانه بعد الذبح عن الحلق وعندهما يجب عليه دم واحد وهو الاول فثبت عند ابي حنيفة رحمه الله دمين سوى دم الشكر وقال في العناية شرح الهداية في قوله وهو الاول يعنى الذى يجب بالحلق في غير اوانه وهو مناقض لقوله وقال لا شئ عليه في الوجهين جميعا قال لو كان الحق ان يقول فوله دمان عند ابي حنيفة دم القران

ودم بتاخير الذبح فكأنه وقع سهوا منه والكتاب ولا عيب في السهو على الانسان قال فان قيل قد وقع في عبارة بعض المشايخ دم القران واجب اجماعا ودم آخر بسبب الجنابة على الاحرام لان الحلق بعد الذبح واجب ايضا اجماعا ودم اخر بسبب تأخير الذبح عند ابي حنيفة رضى الله عنه فيجوز ان يكون المصنف اختار ذلك قلت ياباه قوله وقال لا شئ عليه في الوجهين فانه تصريح بانهما لا يتولان في هذا الصورة بوجوب شئ يتعلق بالكفارة اصلا وقال في الفتح شرح الهداية هذا اى ما في الهداية سهو من القلم بل احد الدمين لمجموع التقديم والتأخير والاخر دم القران وادم الذى نجب عندهما دم القران ليس غير لالحق قبل اوانه ولو وجب ذلك لم في كل

المكس وهم الصادون عن المسجد الحرام من امرأ مكة والاعراب المترصدين في الطريق فان تسليم المال اليهم اعانة على الظلم وتيسر لاسبابه عليهم فهو كالاعانة بانفس فليتلف في حيلة الخلاص فان لم يقدر فقد قال بعض العلماء ولا بأس بما قاله ان ترك التفل بالحج والرجوع عن الطريق افضل من اعانة الظلمة فان هذه بدعة احدثت وفي الانقياد لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية ولا معنى لقول القائل ان ذلك يؤخذ منى وانا مضطرفانه لو قعد في البيت اورجع من الطريق لم يؤخذ منه شئ بل ربما يظهر اسباب الترفه والغنى فتكثر مطالبته فلو كان زى الغفراء لم يطالب فهو الذى ساق نفسه

تقدم نسك على نسك دمان لانه لا يتنك من الامرين ولا قابل به ولو وجب في حلق القارن قبل الذبح وجب ثلاث دماء وفي تفرع من يقول ان احرام عمرته انتهى بالوقوف وفي تفرع من لا يراه خمسة دماء لان جنابة على احرامين والتقديم والتأخير جنابتان منها اربعة دمان ودم القران انتهى ويمكن ان يجاب عن قوله لان جنابته على احرامين بانه ليس كذلك بل على احدهما فقط وذلك لان تقديم الحلق منع منه لاجل الحج دون العمرة بدلالته ان العمرة لا يتوقف حلقه على الذبح فدخل التصير في الحج خاصة فلم يدم لاجل الحج لا غير كذا عله بعضهم وفيه نظر لان المفرد بالحج ايضا لا يتوقف حلقه على الذبح فلا فرق فعلم ان المانع هو الجمع بينهما ثم رأيت قد صرح

الطحاوي في الآثار بذلك فقال إنما وجب الذبح لجمعه بينهما وفي الكافي قال بعضهم دم القران واجب اجماعا ويجب دم آخر اجماعا ايضا بسبب الجنابة على الإحرام لان الخلق لا يحل الا بعد الذبح ويجب دم آخر عند أبي حنيفة بتأخير الذبح خلافا لهما واليه مال صاحب الهداية ومن خطئه صاحب الهداية فنفقته من هذه الرواية انتهى وفي الكفاية شرح الهداية وقع اختيار صاحب الهداية على قول البعض وقال شيخ الاسلام خواهر زاده في مبسوطه عليه دمان عنده احدهما دم القران والاخر دم الجنابة على الاحرامين لانه خرج عن احدهما آمين بالخلق على سبيل التماس فيكون جنابة على الآخر ولم يجب بتأخير الذبح عن الخلق شي لان هذا ليس تأخير

الى حاة الاضطراب * الثالث * التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والانفاق من غير تقصير ولا اسراف بل على الاقتصاد واعني بالاسراف التعم بالطايب الاطعمة والزفة بشرب انواعها على عادة المترفين فاما كثرة البذل فلا سرف فيه اذ لاخير في السرف ولا سرف في الخير كما قيل وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبعمائة درهم قال ابن عمر رض من كرم الرجل طيب زاده في سفره وكان يقول افضل الحاج اخلاصهم تقية وازكا هم نفقة واحسنهم يقينا وقال عم الحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة فقيل يا رسول الله ما بال الحج فقال طيب الكلام واطعم الطعام * الرابع * ترك الرفث

عن وقته لان ايام التحرقته ولم يوخز عنها وانما ترك ترتيب الذبح على الخلق وترك الترتيب لا يوجب الدم عنده كالمقدم الطواف على الخلق او ترك الترتيب في رمي الجمار لا يلزمه شيء والدم الواجب بالخلق لان ترك الترتيب بل خروجه عن احد الاحرامين على سبيل التماس بالخلق وهو جنبة على الاحرام الاخر فيلزمه الدم لهذا لان ترك الترتيب انتهى والحاصل ان عامة المشايخ على ما ذكرها اولامن انه اذا خلق القسارن قبل الذبح عليه دمان دم القران ودم الخلق قبل الذبح عنده وعندهما ليس الا دم القران وهذا هو الذي كور في الجامع وهو اختيار صاحب فخر الاسلام والقاضي الامام فخر الدين يناج الشريعة والامام المحبون والتعاني وسائر شراح الهداية قال في الكفاية

وهو الصحيح رواية ومعنى وقال فخر الأئمة في البدائع وانما صواب من حيث الرواية والمعنى ما هو في الجامع الصغير بهذا العبارة محمد بن يعقوب عن أبي حنيفة في قارن خلق قبل الذبح قال عليه دمان دم القران ودم الخلق لانه خلق قبل ان يذبح وقال ليس عليه الا دم القران قال فخر الأئمة في البدائع الصواب ليس الا هذه الرواية انتهى واما ما في الهداية فتبعه فيه شارح الوقاية ومثله ذكر حسام الدين الشهيد في شرح الجامع الصغير حيث قال وقال ابو يوسف ويحمد عليه دم واحد لجنابته على احرامه ولا بي حنيفة انه يلزمه دم اخر لئلا خير الذبح عن الخلق انتهى واما ما ذكر شيخ الاسلام بخلاف ما عليه الجمهور والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة ما لا نور ثم اعلم ان الطحاوي

ذكر هذا المسئلة على وجه اخر فقال في شرح معاني الآثار تكلم الناس في القارن اذا خلق قبل الذبح قال ابو حنيفة عليه دم وقال زفر عليه دمان وقال ابي يوسف ومحمد لا شيء عليه وقول زفر فقال عليه الدمان لانه قارن وقال ابو حنيفة لا يجب عليه الا دم واحد لان كل واحد منهما اذا فعلها لا يوجب الذبح وانما يوجب الذبح لجمعه بينهما فلما كان الواجب للذبح بعد الخلق هو جمعه بينهما وانه لو لم يجمع لم يكن خلقه موجبا له شيئا دل على ان خلقه قبل الذبح لا يوجب دميين اذ لم يكن به منتهى الحرمتين لانا قلنا انه انما يكون منتهى الحرمتين اذا كان الحرمتان كل واحد لم يفرد كان موجبا للدم وقد بينا انه لا يجب عليه الدم فصيح بهذا قول ابي حنيفة وبه نأخذ انتهى فتأمل ولو ذبح القارن او التمتع قبل رمي جمره

العقبة واخر الذبح عن ايام النحر فعليه دم عند، خلافا لهما وفي تأسيس النظائر الاصل عند ابي حنيفة اذا اخر نسكا عن الوقت الوقت او قدمه زمه دم وفرغ عليه لو اخر اراقه دم القارن او التمتع حتى مضت ايام النحر ان عليه الدم لالتاخير، ولكن لتقديم الخلق على وقته عند ابي حنيفة وزفر انتهى وقوله لا لتاخيريه فيه نظر لانهم صرحوا بوجوب الدم لتاخيريه عن ايام النحر كما مر وايضا صرحوا بوجوب الدم لتاخيريه عن ايام النحر كما مر وايضا صرحوا بوجوبه بتاخيريه عن الخلق وان لم تمض ايام النحر فأي تأييده يفيد، حتى مضت اللهم الا ان يدعى التداخل فتح الاول في العبارة ان يقال عليه الدم لمجموع التقديم والتاخير عن ايام النحر

والفسوق والجدال كما نطق به القارن والرفث اسم جامع لكل لنوء خفاء وفحش من الكلام ويدخل فيه مفازلة النساء ومداعبتهن والتحدث بشأن الجماع ومقدماته فان ذلك يهيج داعية الجماع المحذور والداعي الى المحضور محذور والفسق اسم جامع لكل خروج عن طاعة الله تع والجدال هو المبالغة في الخصومة والممارات بما يورث الضغائن ويفرق في الحال المهمة ويناقض حسن الخلق وقد قال سفيان من رثت فسد حجه والمماراة تناقض طيب الكلام فلا يكون كثيرا الاعتراض على رفيقه وجاله وعلى غيرهم من اصحابه بل يابن جانبه ويخفض جناحه للسائرين الى بيت الله ويلزم حسن الخلق وليس هو كلف الاذى بل احتمال

هذا على التاويل واما على ظاهر كلام الاصحاب اذا خلق القارن قبل الذبح واخر اراقه الدم عن ايام النحر ايضا ينبغي ان يجب عليه ثلاثة دماء دم خلقه قبل الذبح ودم لتاخير الذبح عن ايام النحر ودم للقارن والتمتع ولو خلق قبل الرمي والباقي بخالها وجب دم رابع لتقديم الخلق على الرمي هذا مقتضى كلامهم والله اعلم بمرامهم وقال الزبلي في شرح الكفاية انه اذا خلق بعد ايام النحر في غير الحرم فعليه دمان عند ابي حنيفة انتهى قال في البحر ولم ار هذا النقل لتخير والذي ذكره، انه يجب عليه دم واطاوا والله اعلم ومراد الزبلي بالدميين تاخير الخلق عن مكانه ودم لتاخيريه عن زمانه انتهى ولا شيء على المفرد بتقديم الذبح وتاخيريه في جميع الصور لكن

الافضل ان يقدم الذبيح على الحلق صرح به الطحاوي وغيره لا يخفى الترتيب بين رمية وحلقه وان حاق او قصر قبل الرمي زمه دم عند الامام خلافا لاصحابه سواء كان قارنا او متمنعا او مقردا صرح بالتردد في العناية واليه اشار في الهداية ولو حلق حاج او معتمر وان التحلل فعليه دم عند ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف وزفر لاشيبي عليه ولو حلق بعد طواف الزيارة لاشيبي عليه لان الترتيب بين الحلق والطواف ليس بواجب كما صرح به غير واحد منهم شيخ الاسلام والطرا بلسي وصاحب البحر الزاخر وابن الهمام وكذا بين الرمي والطواف واما ما ذكر في منسك ابوالبخازن انه يجب الترتيب بين الرمي والحلق والطواف حتى لو طاف قبل

الرمي او حلق قبله او طاف قبل الحلق زمه دم فخالف لذلك فتأمل ولو ترك الحلق لا يقوم الدم مقامه والعبد اذا تمتع ولم يصم الثلاثة وحقق فعليه دمان دم للتمتع والقران ودم للتحلل قبل الهدى كذا في المطلب **فصل** في جنسايات رمي الجمرات فلو ترك رمي جرة العقبة في اليوم الاول وهو يوم النحر وترك اكثر بان ترك منه اربع حصيات فان رميها في الليلة الآتية فلا شيء عليه اجماعا الا في رواية عن ابي يوسف لا يرمي في الليل وعليه دم والمشهور عنه خلافا وان لم يرم حتى اصبح رماها من الغد وعليه دم عند ابي حنيفة للتأخير لا عدهما وان لم يرم من الغد فعليه دم بالاتفاق وان ترك الاقل كحصاة او حصاتين او ثلاث رماها من الغد يتصدق لكل حصاة نصف صاع من بر الا ان يبيع قيمة ما يتصدق به دما فينقص منه ماشاؤا ولا يبلغ دما وفي البحر الزاخر فتنقص نصف صاع والاصل كل ما يجب في جميعه دم يجب في اكثر ايضا دم وفي اقله صدقة ولو ترك رمي احدى الجمار الثلاث في اليوم الثاني او فيما بعده كجمرة العقبة او غيرها رماها مالم تنص ايامها وعليه صدقة لكل حجر نصف صاع بخلاف اليوم الاول حيث يجب فيه الدم بترك جرة العقبة وحدها ولو ترك رمي الجمار الثلاث في يوم واحد فعليه دم واحد وكذا لو ترك اكثرها بان رمي بعشر حصيات وترك احد عشر حصيات او رمي الجمرتين فعليه دم هذا هو المشهور وفي شرح النقاية البرجندي معزيا الى الظهيرية عن ابي حنيفة لو ترك رمي جرة الاولى او الوسطى فعليه

الاذى وقيل سمي سفرا لانه يسفر عن اخلاق الرجال ولذلك قال عمر رض ان زعم انه يعرف رجلا هل صمته في السفر الذي به على مكارم الاخلاق قال لا قال ما اراك تعرفه **الخامس** ان يحج ماشيا ان عليه فذاك الافضل اوصى ابن عباس رض بنه عند موته فقال يا بني حجوا مشاة فان للحجاج المشي بكل خطوة يخطوها سبعةائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال الحسنة بمائة الف والاستحباب في المناسك والتزدد من مكة الى الوقف والى منى أكد منه في الطريق وان اضاف الى المشي الاحرام من ديرة اهله فقد قيل ان ذاك من اتمام الحج قاله عمر وعلي وابن مسعود في قوله نع واتوا الحج والعمرة لله وقال بعض العلماء

نصف صاع من بر الا ان يبيع قيمة ما يتصدق به دما فينقص منه ماشاؤا ولا يبلغ دما وفي البحر الزاخر فتنقص نصف صاع والاصل كل ما يجب في جميعه دم يجب في اكثر ايضا دم وفي اقله صدقة ولو ترك رمي احدى الجمار الثلاث في اليوم الثاني او فيما بعده كجمرة العقبة او غيرها رماها مالم تنص ايامها وعليه صدقة لكل حجر نصف صاع بخلاف اليوم الاول حيث يجب فيه الدم بترك جرة العقبة وحدها ولو ترك رمي الجمار الثلاث في يوم واحد فعليه دم واحد وكذا لو ترك اكثرها بان رمي بعشر حصيات وترك احد عشر حصيات او رمي الجمرتين فعليه دم هذا هو المشهور وفي شرح النقاية البرجندي معزيا الى الظهيرية عن ابي حنيفة لو ترك رمي جرة الاولى او الوسطى فعليه

دم واوترك رمى جرة العقبة اطعم لكل حصاة نصف صاع من خبطة انتهى وهو عجب قريب
ومن انحرزى الجمار في الايام الثلاث الى يوم الرابع فانه يرميها فيه على الترتيب وعليه دم واحد
للتأخير عنه وعندهما لاشيء عليه سوى القضا والحاصل ان الرمي موقت فقد ابى حنيفة
وعندهما ليس بموقت فاذا اخر رمى يوم الى يوم اخر فعنده يجب عليه القضا مع الدم وعندهما
يجب القضا لاغيره لان ايامها كلها وقت لها وان ترك الرمي في كل الايام حتى غربت الشمس من
اخر ايام التشريق وهو اليوم الرابع اخر ايام الرمي سقط عنه الرمي وعليه دم بالاتفاق ولا قضاء
لذهاب الوقت في قولهم جميعا ثم وجوب الدم الواحد قول الاكثر وهو الاصح عند الشافعية وقال

الحنفية الركوب افضل لما فيه من الاتفاق
والمؤنة ولانه ابعد من ضجر النفس واقل
لاذاه واقرب الى سلامته وتعمام حجته وهذا
عند التحقيق ليس بخالف الاول بل يفضل
ويقال من سهل عليه المشي فهو افضل فان
كان يضعف ويؤدي به ذلك الى سوء الخلق
وقصور عن عمل فالركوب افضل كما ان الصوم
في السفر افضل وللمريض ما لم يفرض الى ضعف
وسوء خلق وسئل بعض العلماء عن العمرة ايشي
فيها او يكثرى حارا بدرهم فقال ان كان وزن
الدرهم اشد عليه فالركاء افضل من المشي
وان كان اشد عليه كالاعباء فالمشي له افضل
فكانه ذهب فيه الى طريق النفس وله وجه
ولكن الافضل له ان يمشي ويصرف ذلك

بعض المشايخ يلزمه بترك رمى كل يوم دم
وبه قال ايضا بعض الشافعية والله اعلم
❖ فصل ❖ في ترك الواجبات بعذر قال
صاحب البدايع والكرمانى وهذا يعني عدم
لزوم الدم اصل عندنا في كل نسك جاز تركه
لعذر انه لا يجب بتركه من المعذور كفارة هكذا
الحكم في كل واجب واما غيرها فذكر وان
بعض الواجبات انه لاشيء بتركها بعذر
كالوقوف بمزدلفة صرح في الهداية والكافي
وغیرهما انه لاشيء عليه لتركه لعذر للرجل
والمرأة وصرح في المجمع والخلاصة وغيرها
لوطاف راكبا بعذر جاز ولا شيء عليه وكذا
ذكر في الخلاصة لو سعى راكبا او محمولا ان كان
بعذر جاز ولا شيء عليه وصرح الطحاوى
والفقيه ابواليث وصاحب الهداية والكافي

والمجمع وغيرها انه لو تركت المرأة طواف الصدر لعذر الحيض لاشيء عليها وصرح
في السراجية وغيرها لو اخرجت طواف الزيارة عن ايام النحر لعذر الحيض والتفاس لا يلزمها شيء
وصرح في البحر الزاخر فيما اذا تعذر الخلق او التقصير حل ولا شيء عليه بترك الخلق فهذه
الواجبات التي سرح فيها غير واحد من المشايخ واما صاحب البدايع فمع تعميمه الحكم في الجمع
لم يصرح بازاءد على هذه الا بترك السعى والمشي فيه ويرد على تعميمه تخصيصهم عدم لزوم
التبني في ترك الصدر وتأخير الزيارة بالارة وايضا يرد عليه ما ذكر بنفسه فبين احمر بعد الوقوف
حتى مضت ايام النحر ثم خلى سبيله ان عليه دما لترك الوقوف بمزدلفة ودما لترك الرمي ودما

لأن خير طواف الزيادة وإى عدا عظم من الاحصار فلو كان الحكم في الجمع كذلك لما وجب على هذا شيء لأن الاحصار قد يكون بمرض أو عدو وقد قالوا المرض والضعف عذر لتلك الوقوف بمنزلة بل خوف الزحام جعلوه عذراً فيه فيعلم منه أن التعميم ليس بمراد واجب عنه بان الاحصار بعدد وول المرض يدل عليه قوله ثم خلى سبيله والاحصار بعدد وليس بعذر لسقوط الدم لأنه أكره وهو ليس بعذر لأنه من جهة الله لا ترى ما قالوا أنه لو أكره على محظور الاحرام كالطيب واللبس فإنه لا يتخير في الجزأين الصوم و لدم الصدقة بل عليه عين ما وجب عليه فحينئذ لا مخالفة بين قوله لكن لا يتخلوا عن نظرو في التحية ومن اصحاب اطلاق وجوب الدم في ترك الواجب بعذر وبغير عذر واجابوا عنه في طواف الصدر

بأنه ورد فيه النص وغيره ليقاس عليه وفي اختصاره على الصدر نظر اورود الثني في غيره ايضاً كما وقوف بمنزلة والركوب في الطواف والله سبحانه وتعالى اعلم النوع السادس في الصيد وما يتعلق به وهو نوع واسع الصيد هو الممتع المتوحش من الناس في اصل الخلقة فيدخل النطبي المستأنس ويخرج البقر والبعير والشاة المتوحشات قال قاضيان الابن والبقرة اذا ند وتوحش بصيد وفي شرح الكفة عند ذكر جواز ذبح البط الاهلي والمراد بالاهل التي تكون في المساكن والحياض ولا تطير لانها اوف باصل الخلقة كالدجاج واما التي تطير فصيد فيجب بقتلها الجزاء فينبغي ان يكون الجوا ميسر على هذا التفصيل فإنه في بلاد السودان وحشي ولا يعرف منه مستأنس عندهم انتهى واما التولد من البطي والشاة ان كان الأم طيباً فهو صيد والا فلا صرح به في الحصر على ما نقله العلامة البرجندي في شرح الثقابة ثم الصيد في الاصل نوعان بري وبحري فالبري ما يكون توالداً في البر سواء كان لا يعيش الا في البر او يعيش في البر والبحر فالعبرة للتوالد لانه الاصل لا بالعيش لانه عارض هذا هو المولود عليه وهو المذكور في الكافي والبدائع والنهاية وفسر به ما في الهداية ثم البحري حلال اصطيداً للحلال والحرم جميعاً واختاف في انه هل يباح كل ما كان صيداً البحر ما كولا او غير ما كولا او ما يحل اكله منه فقط في المحيط كما يعيش في الماء يحل قتله وصيداً للمعزم قال رشيد الدين كالمسك والضفدع والسرطان وكلب الماء وزاد

الدرهم الى خير فهو اولى من صرفه الى المكاري عوضاً عن ابتذال الدابة فاذا كان لا يتسع نفسه للجمع بين مشقة النفس ونقصان المال فاذا ذكر غير بعيد فيه * السادس * ان لا يركب الا زاملة اما الحمل فيجب عليه الا اذا كان يخاف على الزاملة ان لا يستمسك عليها لعذر وفيه معنيان احدهما التخفيف عن البعير فان الحمل يؤذيه والثاني اجتناب زنى المترهين التكبرين حج رسول الله علي راحلة وكان تحته رجل رب وقليفة خلقية قيمتها اربعة دراهم وطاف على الراحلة لينظر الى هديه وشماله وقال عم خذوا عني مناسككم وقيل ان هذه المحامل احدثها الحجاج وكان العلماء

(بعضهم)

بعضهم التمساح والسمك وفي منكم الكرماني وخزانة الاكل الذي يرخص من صيد البحر المحرم هو السمك خاصة وزاد في الخزانة فقال والسمك كالسمك وفي الاصل والذي يرخص المحرم من صيد البحر هو السمك خاصة فطير البحر لا يرخص فيه المحرم وشرحه في المبسوط بما يفيد تعميم الاباحة سوى الطير لانه قال الطير في الاصل بحري المعاش لان توالده يكون في البر دون الماء فيكون من صيد البر لا ترى ان ما يكون مائي الاصل وان كان قد يعيش في البر كما ضفدع جعل مائيا باعتبار اصله حتى لا يجب على المحرم بقتله شيء وهذا يقتضي الترخيص في نير السمك ايضا والمنع في الطير لا غير وفي البدائع اما صيد البحر فيحل اصطياده للحلال والمحرم جميعا ما كولا كان

او غير ما كولا وفيه فيما لا يحل اصطياده والطيور التي يوكل لحومها برية كانت او بحرية لان الطيور كلها برية لان توالدها في البر وانما يدخل بعضها في البحر لطلب الرزق انتهى وهذا يوافق مافي المبسوط من تعميم الاباحة سوى الطير كما صرح به قال في القمح وهو الاصح لان قوله تعالى احل لكم صيد البحر وطعامه يتناول بحقيقته عموم مافي البحر انتهى وهل يحل صيد البحر في الحرم لم ار من تعرض له والظاهر الحل لعدم الفرق بين الحل والحرم في مثل ذلك وقد صرح الشافعية به فقالوا لا فرق بين ان يكون البحر في الحل او الحرم وقالوا كل ما كان فيه صيد سواء كان في بيت او في ماء مستنقع او في غيره فهو بحر وسواء كان في الحل او الحرم

في وقته ينكرونها فروى سفيان الثوري عن ابيه انه قال برزت من لكوفة الى القادسية للحج ووافيت الرفاق من البلدان فرأيت الحاج كلهم على زوامل وجو القات ومارأيت في جهم الا محامين وكان ابن عمر اذا نظر الى ما احدث الحاج من ازى والمحمل يقول الحاج قليل والركب كثير ثم نظر الى مسكين الى رجل رث الهيئة تحت جوالق فقال هذا نعم من الحاج **السابع** * ان يكون رث الهيئة اشعث اغبر غير مستكثر من الزينة ولا مائل الى اسباب التفاخر والتكافر فكتب في ديوان التكبرين المترفين ويخرج عن ضرب الضعفاء والمساكين وخصوص الصالحين وقد امر صلعم باشعث والاختفاء ونهى عن التعم والرفاهة

بصاد ويوكل انتهى في كلام الاصحاب ما يشاف هذا التفصيل واما صيد البر فحرام على المحرم في الحل والحرم وعلى الحلال في الحرم الا ما استثناه الشارع ومال بعض العلماء الى ان قتل الصيد من الكبار ثم البري نوعان ما كولا وغير ما كولا فاما كولا حرام اصطياده على المحرم بالاتفاق وفي بعض غير ما كولا اختلاف والاول كالطي وحمار الوحش وان تألفا والارب وبقر الوحش والطيور التي يوكل لحومها والحمار المدبول صيد وفي اطرا بلعي وفي المطوفة المصونة روايتان وفي القمح وفي الطيور المصونة روايتان ولكن المختار منها انها صيد انتهى والمذكور في البدائع وغيره ان الروايتان في جزاها في رواية تضمن قيمتها مصونة وفي اخرى غير مصونة وهما جعل

الروايتين في صيديتهما واما الثاني فقسمه في البدائع على نوعين فقال اما غير الماكول فنوعان نوع يكون موزيا طبعا مبتدئا بالاذى غالبا ونوع لا يتدأ بالاذى غالبا اما الذي مبتدئا بالاذى غالبا فالمحرم ان يقتله ولا شيء عليه نحو الاسد والذئب والنمر والفهد واما الذي لا يتدأ بالاذى غالبا كالضبع والثعلب وغيرهما فله ان يقتله ان عدا عليه ولا شيء عليه اذا قتله وهو قول اصحابنا الثلاثة وقال زفر يلزمه الجزاء وان لم يعد عليه لا يباح ان يتديه بانقتل وان قتله ابتداء فعليه الجزاء عندنا هكذا ذكر ولم يحكم خلافا بل ذكر حكما مسكوتا فيه وقال في المحيط وقاضخان وفي ظاهر ايواسة السباع كلها صيد الا الكلب والذئب وفي العتابي لاشي في الاسد وقال ابو حنيفة يجب وفي شرح القدوري الاسد حيوان متوحش فيمنع

في حديث فضالة بن عبيد وفي الحديث اتسام الحاج الشعث التفث يقول الله تع انظروا الى زوار بيتي قد جاؤا شعشاء غبراء من كل فج عميق وقال تع ثم ليتضوا نفثهم وهو الشعث والابخار وقضاؤه بالخلق وقص الشارب والاضفار وكتب عمر بن الخطاب رضى الى امراء الاجناد اخاوا القوا وخشوا شنوا اى البسوا الخلقان واستعملوا الخشونة في الاشياء وقد قيل زين الحجاج اهل اليمن لانهم على هيئة التواضع والمضعف وسيرة السلف فينبغي ان يحتجب الحجرة في زيه على الخصوص والشهرة كيف ما كانت على العموم فقد روى انه صام كان في سفره فترل اصحابه منزلا فسرحت الابل فنظر الى اكسية حمر على الاقتاب فقال صلعم

المحرم من قتله كالضبع وفي قاضخان وعن ابي يوسف الاسد يفتل الكلب العقور والذئب وجعل صاحب البدائع الاسد والنمر والفهد مما يحل قتله وان لم يعد عليه وقال ما حاصله لان رفع الاذى واجب فضلا من الاباحة وفي شرح التجريد بعد ما ذكر ما في البدائع الا ان هذا يخالف لعامة الكتب فان المصور فيها انه يقتل سائر السباع اذا اصالت عليه الا اذا لم تصل الا الاسد على رواية عن ابي يوسف وفي الطر اى الكلب العقور الذئب وفي الاختبار قالوا هو المراد بالكلب العقور وفي شرح الكاكي وقيل الكلب والذئب واحد وعن ابي حنيفة الكلب العقور وغير العقور والمستأنس والمستوحش سواء ولا يدخل الابتداء وان سماه الشارع كلبا الا ان يراد به

الاسد العادى والحاصل انه لاشي يقتل الذئب سواء اراد بالعقور هو والكلب المعروف وسواء عدا عليه ولا يخالف سائر السباع كالاسد والفهد والنمر والصقور والبادى حيث يجب الجزاء منها في ظاهر الرواية اذا ابتدأها المحرم وان ابتدأت بالاذى فقتلها فلا شيء عليه وما ذكرنا من عدم وجوب شيء يقتل الذئب هو ما عليه اكثر اصحاب المناسك وغيرهم وذكر الطحاوى في شرح معاني الآثار ان الذئب صيد لا يباح قتله والمراد بالكلب العقور هو المكلب الذي يعرفه العامة ونسب ذلك الى ابي حنيفة رضى الله عنه وابي يوسف ومحمد وقال الذين ابا حوا قتل الذئب ابا حوا قتل جميع السباع والذين منعوا قتل الذئب خطر واقتل سائر السباع غير الكلب العقور خاصة انتهى

وفي شرح التجريد لابن امير الحاج جواز قتل الذئب ابتداء وهو قول الكرخي ومن وافقه
كصاحب المحيط والهداية والا في شرح الآثار للطحاوي عدم الجواز انتهى والضع والضب
والظبي واليربوع والسمور والدلق والسنجاب والنعلب والبوم والعتاب يصيد ييب منها الجراء
واما ابن العرس في الغاني لاشي عليه في ابن عرس خلافا لابن يوسف قال في القمح واطلق
غيره يوم الجراء من غير حكاية خلاف وذكره في البدايع فيما يحل منه ثم قال وقال ابن يوسف ابن عرس من
سباع الهدى والهوام ليس بصيد وكذا القنفذ لاجراءه او قال ابو يوسف فدا الجراء وفي الطرابلسي
والقمح وفي القنفذ عن ابي يوسف روايتان والقبيل صيد وفي المحيطان قتل خنزيرا او قردا او فيلابج

القيمة خلافا لهما قال في القمح وقول الغاني القبيل
المتوحش صيد ليس على ما ينبغي فان المستأنس
يحب كونه صيدا عن كونه كفروض الاستيناس
كما قال في الظبي وحار الوحشي انهما صيد
وان تألفا وغاية الامكان تجرى في القبيل
المسأل روايتان كما ان في الطيور المصونة
روايتان ولكن المختار منهما صيد انتهى وذكر
بعضهم ان القرد والخنزير عند ابن يوسف صيد
خلافا لغيره وذكر في المجمع واوجبتاه في خنزير او قرد
وفيل وفي شرحه وقال زفر لا يجب فيها
شي لانها مما تمسك في البيوت تنهى مستأنسة
فصارت كالاهل انتهى فتصير بصيغة الجمع
يدل على انه قول الكل سوى زفر وفي الحاوي
قال ابو يوسف الغراب المستأنس هو ما
ياكل الجيف والعثاق غير مستثنى وفي قاضي

ارى هذه الحجة قد غلب عليكم قالوا فقمنا
اليها وزعنا عن ظهورنا حتى شرد بعض
الابل اننا من ان يرقى بالادابة فلا يحملها
مالا يطيق والمحمل خارج عن حد طاقتها
والنوم عليها يوذيتها ويشغل عليها كان
اهل الورع لا ينامون على الدواب الاغفوة
عن قعود وكأنا لا يتفون خوف الطويل
قال عم لا نتخذ واظهار دوابكم كراسي
ويستحب ان يبتل عن دابته غدوة وعشية
بروحها بذلك فهو سنة وفيه اثار عن السلف
وكان بعض السلف يكثر بشرط ان لا يبتل
ويؤتي الاجرة ثم يبتل عنها ليكون بذلك
محسنا الى الادابة ويوضع في ميزانه لافي
ميزان المكاري وكل من اذى بهمة وجلها

خان وما يطير في الهواء صيد وفي السنور روايتان عن ابي حنيفة وفي الطرابلسي روى الحسن
عن ابي حنيفة السنور الاهلي والوحشي ليس بصيد وروى هشام عن محمد السنور ييب الجراء
بقتله وفي القمح وفي رواية هشام عن محمد ما كان منه برياء فهو متوحش كالصيد ويجب بقتله
الجراء وفي البحر اثار وفي السنور اوحشي روايتان واما الاهلي فليس بصيد انتهى **فصل**
فان قتل محرم صيدا فعليه الجوار اذا قتل جماعة محرمون صيدا فعلى كل واحد منهم جزء
كامل ولو كانوا محلين قتلوا صيد الحرم يجب عليهم جزء واحد ولو كان احدهم محرما
والباقي محلين يقسم الجراء على عددهم كان ام يكن فيهم محرم وعلى المحرم جزء كامل ولو كان

شريك الحلال والمحرم من لا يجب عليه الجزاء كالكافر والصبي والمجنون فصلى المحرم جزاء كامل وعلى الحلال ما ينص على القسمة اذا قسمت على العدد واذا قتل القارن صيدا او شارك في قتله فعليه جزاء آن ومن قتل صيدا مملوكا في الحل والحرم فعليه قيمتان فية لصاحبه وقيمة للفقراء ولو ضرب بطن ظبية فالقت جنيئا ميتا فعليه قيمتهما جميعا وان عاشت الام ففيها ما نقص وفي الجنين الميت قيمته حيا ولو قتل ظبية حاملا فعليه قيمتها للفقراء حاملا وان قتل حاملا مسرولا او ظبيا مستأنسا فعليه الجزاء والله اعلم ﴿فصل﴾ في الجرح وغيره

الحلال في الحرم والمحرم مطبقا متى فعل فعلا يبطل معنى الصيد به بقطع يد او رجل او كسر جناح ضمن قيمته وان لم يمت لانه اسهلاك معنى والا ضمن النقصان ولو جرح صيدا مات فعليه قيمته كاملة ان لم يضمن النقصان وان ضمنه قيمته منقوصا بالجرح ولو جرحه فغيب فوجده ميتا ان مات بسببه يجب الضمان احتياطا ولو لم يمت فان برأ ولم يسبق له اثر لا يضمن وان بقي ضمن النقصان وان لم يعلم انه مات او برأ او لا في العتاب القياس يضمن النقصان والاستئناس يضمن القيمة ولو تلف ريش طائر او قطع قوائم صيد او كسر الجناح فخرج عن حيز الانتفاع فعليه قيمة كاملة فان ادى الجرح ثم قتله لزمه جزاء اخر وان لم يؤد حتى قتله فجزاء واحد ولو جرح صيدا فكفر عنه قبل ان يموت ثم مات اجزاء الكفارة التي اداها كذا

ما لا يطبق طوبى به يوم القيمة قال ابو ادرءا ليعبر له عند الموت يا ايها البعير لا تخشني الى ربك فاني ام اكن احملك فوق طاقتك وعلى الجملة كل كبد حراء اجر فليبراع حق الدابة وحق المكاري جميعا وفي نزوله ساعة يرويح الدابة وسرو قلب المكاري قال رجل لابن المبارك اجل لي هذا الكتاب معك لتوصله فتال حتى استأمر الجمال فاني قد اكرت فانظر كيف تورع بكتاب لا وزن له وهو طريق الحزم في السورع فانه اذا قبح باب القليل انجر الى الكثير شيئا شيئا التاسع ان يتقرب باراقة دم وان لم يكن واجبا عليه ويبتعد ان يكون سمينا نفيسا وليأكل كل ان كان تطوعا ولا يأكل منه ان كان واجبا

في البدائع ولو جرح صيدا وبقي اثره او تلف شعره ولم يمت او جرح صوفه او حبله او قطع عضوا منه ولم يخرج عن حيز الانتفاع ضمن ما نقصه وفي الطراباسي واذا حلب صيدا فعليه قيمة ما نقصه وقيمة الابن والصوف وفي البدائع ولو جلب صيدا فعليه ما نقصه الحلب كما لو تلف جراً من اجزائه ولو ضرب صيدا فرض فانتقصت قيمته او زادت ثم مات كان عليه اكز القيمتين من قيمته وقت الجرح او وقت الموت وفي الميسوط زعم المحرم صيدا فخرجه ثم كفر ثم رآه بعد ذلك فقتله فعليه كفارة اخرى وان لم تكفر عنه في الاولى لم يضرمه وان لم يكن عليه منها شيء اذا كفر هي هذه الاخيرة الا ما نقصه الجرح الاول قال شمس الائمة يريد به اذا

كفر بقيمة صيد مجروح فاما اذا كفر بقيمة صيد صحيح فلا يس عليه شيء اخر وفي منسك الطرابلسي ولو جرح صيدا فكفر ثم قتله يكفر اخرى ولو لم يكفر حتى قتله وجب عليه كفارة اخرى وما نقصه الجراحة الاول وفي الفتح ولو جرح صيدا ولم يكفر حتى قتله وجب عليه كفارة واحدة وما نقصه الجراحة الاولى ساقط وكذا قال في البدائع وليس عليه للجراحة شيء لانه لما قتل قبل ان يكفر عن الجراحة صار كانه قتله دفعة واحدة وذكر الحاكم في مختصره الا ما نقصه الجراحة الاولى اى يلزمه ضمان صيد مجروح لان ذلك الضمان قد وجب عليه مرة فلا يجب عليه مرة اخرى انتهى من البدائع وذكر صاحب الكافي والطرابلسي في منسكه وابن الهمام في

شرح الهداية معزيا الى الجامع وذكر الفارسي من غير عزو محرم بعمره جرح صيدا غير مستهلك ثم اضلف الى عمرته حجة ثم جرحه كذلك فأت منهما فعليه للعمرة قيمته صحيحا وللحجة قيمته وبه الجرح الاول ولو شارك خلال في هذه الصورة ضمن للعمرة قيمته وبه جرح الحلال وقيمته للحجة وبه الجراحتان وضمن الحلال ما نقص جرحه وبه الجرح الاول ونصف قيمته وبه الجراحتان الثلاث ولو كان جرحه ثم حل من عمرته ثم احرم بالحج ثم جرحه ثانيا فعليه للعمرة قيمته وبه الجرح الثاني وللحج قيمته وبه الجرح الاول ولو حل من عمرته ثم قرن ثم جرحه فأت فعليه للعمرة قيمته وبه الجرح الثاني وللقران قيمتان وبه الجرح الاول ولو كان معه خلال

قبل في قوله نع ومن يعظم شعائر الله اى تحسنة وتسميته وسوق الهدى من الميقات افضل ان كان لا يجتهد وليستك المكاس في شرائه فقد كانوا يغالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن الهدى والاضحية والرقبة فان فضل هذا اغلاها ثمتا ونفسه يعتد اهلها وروى ابن عمران عمر رضى الله عنه بتحية فطلبت منه ثلاثمائة دينار فسأل رسول الله ان يبيعها ويشترى بتنها بدنا فنهاه عن ذلك وقال بل اهداها وذلك لان القليل الجيد خير من الكثير الدون وفي ثلاثمائة دينار فية ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم اما المقصود تركية النفس وتطهيرها من صفة البخل وتزيتها بمحرم

ضمن لعمرته قيمته وبه الجنائتان الاخيرتان وللقران قيمتان وبه الجنائتان الاوليان وحكم الحلال لا تختلف ولو كان الاول مستهلكا بان قطع يديه او رجله او فقا عينيه والثاني غير مستهلك وباقي المسئلة بحالها فعليه للعمرة قيمته صحيحا وللقران قيمتان وبه الجرح الاول ولو كان اشاني قطع يد ايضا والمسئلة بحالها فهي وما لو كان غير مستهلك سواء لانه لا يمكنه استهلاكه مرة ثانية ولو شارك خلال في صورة الاستهلاك فعليه للعمرة قيمته صحيحا وللقران قيمتان وبه الجراحتان الاوليان وعلى الحلال ما نقصه جرحه مجروحا بالاول ونصف قيمته وبه الجراحت الثلاث وذكر المروجي في الفاية في شرح الهداية معزيا الى الجامع محرم بعمره جرح صيدا ثم احرم

محنة حتى صار قارنا ثم جرحه ذات يجب عليه قيمة واحدة ذات ظاهر هذا لزوم جزاء واحد على القارن وهو خلاف المشهور ﴿ فصل ﴾ ولو وقع سن ظبي او تنف ريش شيء اى طيرا او شعر صيدا وضرب عينه فايضت ثم نبت مكانها وانجالت العين وعادت على ما كانت فلا شيء عليه في قول ابي حنيفة كذا في المبسوط وقاضيجان وقال الترناشي لم يذكر محمد هذا الفصل واختلف وفي البدايع قال ابو حنيفة في سن الظبي انه لا شيء عليه اذ انبت ولم يحك عنه في غيره شيء وقال ابي يوسف عليه صدقة للام وجعل في المبسوط قول محمد مع قول ابي حنيفة وفي البحر الزاخر قيل يسهط لضمان وقيل لا يسهط ﴿ فصل ﴾ ولو نفر صيدا

فقتل ذات او اخذه سبع او انصدم بشجرة او بحجر في فوره ضمنه ويكون في عهده حتى يعود الى عادته في السكون فان هلك بعد السكون فلا شيء عليه وفي المبسوط لو نفر الصيد منه بغير صنعه وتغيره فانكسرت رجله لم يلزمه شيء بخلاف ما لو فترعه او حركه ولو نفر صيدا فقتل صيدا اخر ومات الاول ضمنهما وكذا لو ارسل كلبه فزجر آخر ضمن ولو رمى سهمها الى صيد فاصابه وانقله الى اخر واصابه فقتلها فعليه جزاء هما وكذا لو اضطرب السهم في الصيد فوقع على بيضة او فرخ فالتفها يلزمه ضمان الصيد والفرخ والبيض ولو ركب المحرم دابة او ساقها او قادها فتنف صيد بوقشها او عضها او روثها او يولها او ذبحها ضمنه

التعظيم لله تعالى فلن يتال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وذلك يحصل بمراعاة التفاسد في القيمة كثر العدد او قل وسئل عن النبي عم ما بر الحج قال العج والشمع هو رفع الصوت بالنليسة والشمع نحر البدن وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما عمل ادنى يوم التحراب الى الله عز وجل من اهراقه دما وانها تأتي يوم القيمة بقرورها واظلا فهاوان الدم ليقع من الله عز وجل بمكان قبل ان يقع بالارض فطيبوا به نفسا وفي الخبر لكم بكل صوفة من جلدها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وانها لتوضع في الميزان فابشروا وقال صلى الله عليه وسلم استجدوا هداياكم فانها مطاياكم يوم القيمة

وان انفلت بنفسها فاتلفت صيدا لم يضمن والله سبحانه اعلم ﴿ فصل في الصيد ﴾ يعني عليه رجلان واكثر محررم وحلال قتل صيدا الحرم بضربة واحدة فعلى الحلال نصف قيمته صحيحا وعلى المحرم قيمته كاملة ولو ضرب به كل واحد ضربة ووقع معا ضمن كل واحد ما نقصت ضربه صحيحا وعلى الحلال نصف قيمته مضروبا بالضربتين وعلى المحرم قيمته منقوصا بهما ولو بدأ الحلال وثني المحرم فعلى الحلال ما نقصته ضربه صحيحا ونصف قيمته مضروبا بالضربتين وعلى المحرم ما نقصته ضربه وبه الجراحة الاول وقيمه منقوصا بالجراحتين ولو كان الاول مستهلكا ضمن الاول قيمته صحيحا لحلال جرح صيد الحرم ولم يخرج عن الصيد به ثم جرحه حلال آخر مثل ذلك

ومات منهما فعلى الاول ما نقصته جرحه وهو الصحيح وعلى الثانى ما نقصته وهو جرح ومات
من قيمته فعليهما نصفان فان قطع الاول يد، اور جله فاخرجه من الصيدية ثم قطع الاخر يده
اور جله ضمن الاول قيمته كاملة مات اولو ضمن الثانى ما نقصه بقطعه وان مات ضمن الثانى
قيمه وبه الجنابتان وكان ينبغي ان يجب الضمان عليهما الا ان الاول ضمن كل القيمة مرة فلا
يضمن ثانيا ولوزاد بينهما ضمن الاول ما نقصته جنايته غير زائدة وقيمه زائدة يوم مات وبه
الجناية الثانية وضمن ما نقصته جنايته زائدة ونصف قيمته يوم مات وبه الجنابتان ولو قتله الثانى
اوفى عنه ضمن كل قيمته يوم مات وبه الجناية الاولى ولو جرحه الاول غير مستهلك والثانى
مستهلكا بان قطع يده اور جله ومات منهما

ضمن الاول ما نقصته جنايته صحيحا ونصف
قيمه وبه الجنابتان وضمن الثانى قيمته وبه الجرح
الاول مات اولو وكذا لو كانا محرمين الا فى
تنصيف القيمة يعنى لو ان محرما جرح صيدا
غير مستهلك ثم جرحه محرم آخر مثله فان
ضمن الاول كل قيمته وبه جرح الثانى وضمن
الثانى كل قيمته وبه الجرح الاول وهكذا صور
فى صورة جناية المحرمين خلال قطع يده
صيدا الحرم ثم قتله محرم عينه ثم جرحه قارن
فان مات منها فعلى خلال قيمته كاملة
وعلى المحرم قيمته وبه جرح خلال والقارن
قيمتان وبه الجنابتان يعنى اذا كان قد بدأ خلال
وثنى المحرم وثلاث القارن قارن ومفرد وحلال
قتلوا صيدا فى الحرم بضربة واحدة وضمن

العاشران يكون طيب النفس با اتقته
من لفقة وهدى وبما اصابه من خسران
ومصيبة فى مال او بدن ان اصابه ذاك فانه
من دلائل قبول حجه فان المصيبة فى طريق
الحج تعدل النفقة فى سبيل الله عز وجل
الدرهم بسبع مائة درهم وهو بمثابة الشدائد
فى طريق الجهاد فله بكل اذى احتمله
وخسران اصابه فلا يضيع منه شئ عند الله
تع ويقال من علامة قبول الحج ايضا ترك
ما كان عليه من المعاصى وان تبدل باخوانه
البطنائين اخوانا صالحين وبجاساس اللهو
والغفلة بمجالس الذكر واليقظة اما الاعمال
الباطنة والاسرار ووجه الخلاص فى النبوة
وطريق الاعتبار با شاهد الشريعة وكيفية

القارن قيمتين والمفرد قيمة واحدة والحلال ثلاث قيمته صحيحا فان بدأ خلال ثم المفرد ثم القارن
فان من كله ضمن خلال نقصان جنايته صحيحا وثلاث قيمته وبه ثلاث جراحات كذا فى الكافي
وعنه وفى خزائنه الاكل وعليه ثلاث قيمته وبه الجراحات الباقيات قال فى المحيط ذكر الجصاص
ان هذا سهوا والصحيح ان يضمن ثلاث قيمته وبه الجراحات الثلاث فيحمل قوله وبه الجراحتان
الاخيرتان سوى الجراحة التى ضمنها انتهى وضمن المفرد ما نقصه جرحه مجروجا بالجرح الاول
وقيمه وبه ثلاث جراحات كذا فى الكافي ومنسك الفارسي وفى خزائنه الاكل وعليه قيمته وبه الجرح
الثانى وذكر رشيد الدين على المفرد قيمته وبه الجرح الاول والثالث قال وهذا هو الصحيح وفى المحيط

ذكر في الاصل انه يضمن منقوصا بالجرح الاول والثاني وهذا سهو من الكتّاب لان الجرح الثاني فعله فلا يرتفع عنه ما انتقص بفعله وانما يرتفع عنه ما انتقص بفعل غيره انتهى. وضمن القارن ما نقصه جرحه وهو مجروح بجرحه وقيمتين وبه الجراحات الثلاث كذا في الكافي ومنسك الفارسي وفي المحيط وعلى القارن جران وبه الجراحات الاوليان وفي خزائن الاكن عليه ما نقصه جرحه من قيمته وبه الجراحات الاولان وعليه قيمتان وبه الجراحات الاولان ولو كانت الجنابة الاولى قطع يد وفي الثانية فقا العين ضمن الحلال قيمته صحيحا والمفرد قيمته مجروحا بالجرح الاول والقارن قيمتين وبه الجنابتان الاوليان كذا في الكافي وفي الطرابلسي على المفرد قيمته وبه الجراحة

الاولى وان كانت الاولى قطع يد والثانية فقا العين ليكون استهلا كامن غير الحبس وان كانت كل واحدة منهما قطع يد فالصحيح ان المفرد يضمن قيمته وبه الجراحة الاولى والثانية والثالثة ولا شيء على الحلال بالسراية لانه ضمن مرة بكملها حلال جرح صيد الحرم غير مستهلك ثم جرحه محرم مثله فذات ضمن الحلال نصف قيمته وبه الجرح الثاني والمحرم قيمته كاملا وبه الجرح الاول والله تعالى اعلم **فصل** في تنفير الصيد بعد الجنابة - لال جرح صيد الحرم فزاد في بدنه كانبلا بياض العين ونحوه او شعره بان كانت قيمته يوم الجرح عشرة ثم صارت خمسة عشر ثم مات من الجراحة فعليه ما نقصه الجراحة وقيمته يوم مات وحل ابي يوسف

الا فتكر فيها والتذكر لاسرارها ومعانيها من اول الحج الى اخرها فمفسرون انواعا اعلم ان اول الحج انهم موقع الحج ثم الشوق اليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء ثوبي الاحرام ثم شراء الزاد ثم اكل الزاد ثم الخروج ثم السير في انبادية ثم الاحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم البصر على البيت ثم الطواف ثم الاستلام ثم التعاق بالاستسار ثم السعي ثم الوقوف ثم رمي الجمار ثم ذبح الهدي ثم زيارة المدينة وفي كل منها تذكرة للمتذكر وعبرة للمعتبر ونبيه للمريد الصادق وتعريف عظيم واشارة للفظن فنشير الى مفاتيحها حتى اذا افتتح بابها وعرفت اسبابها انكشف لكل خارج من اسرارها ما يقتضيه صفاء

في غير رواية الاصول ان الحلال لا يضمن الزيادة في صيد الحرم بعد الجراحة سواء كانت الزيادة شعرا او بدنا او نقص قيمة الصيد ثم مات من الجراحة فان كان النقص من شعر ضمن قيمته يوم الجرح لان الاحتياط فيه ويحيط عنه النقصان الذي ضمن لثلاث تكرار وان نقص في بدنه من غير الجراحة ثم مات من الجراحة يحيط عنه النقصان ولو جرح صيد الحرم فكفر ثم مات وقد زادت قيمته شعرا او بدنا غرم الزيادة ولو رمى سيدا في الحل من الحرم فجرحه ثم كفر ثم ازدادت قيمته في الحل بدنا او شعرا لم يضمن الزيادة محرم جرح صيد في الحل ثم ازدادت قيمته ومات قبل التكفير ضمن النقصان وقيمته كاملة يوم مات وان كفر بعد ما حل ثم مات لم يضمن شيئا ولو كان امسكه بعد

ما جرحه وهو محرم وبعد ما ادى الجزاء ثم مات في يده ضمن قيمته مستقلة يوم مات اخرج
ظبية من الحرم فزادت قيمتها من شعرا ودين ثم ماتت فالزيادة مضمونة عليه وان فداها ثم
ازدادت لم يضمن الزيادة كذا في المتون وغيرها وذكر في شرح الكتر معزيا الى الغاية لا يضمن
بعد التكفير الزيادة ويضمن الاصل انتهى ومخالفته لا تخفى وكذا في الزيادة المنفصلة بضمنها قبل
التكفير لا بعده وان باعها فزادت عند المشتري فحكم الزيادة قبل التكفير وبعده ما ذكرناه قبل الشراء
حلال جرح غير مستهلك ثم جرحه حلال مثله ثم ازدا دت قيمته ثم هلك منهما ضمن الاول
نقصان الجناية الاولى والثاني الثانية وما بقى من القيمة والزيادة فعليهما نقصان ولو كانت

الزيادة بين الجنايتين ضمن كل واحد منهما
نقصان جنايته يوم جنى وما بقى من القيمة مع
الزيادة بينهما نقصان ولو كان الاول قطع
يده ثم ازادت قيمته ثم قطع الثاني رجله ومات
ضمن الاول نقصان جنايته وقيمه زائدة وبه
الجناية الاولى وكذا في المحيط وقال الشيخ رشيد
الدين وينبغي ان يكون وبه الثانية وضمن
الثاني نقصان جنايته ونصف قيمته بالجنايتين
والله اعلم **فصل** من
كسريض نعمة فعليه قيمته كاملة مالم يفسد
كذا في الهداية وقد بعدم الفساد فعمل انه
لا شيء في المذرة قال في الفتح شرح الهداية
فانتفى بهذا ما قال الكرمانى ان كسريضة
مذرة فان كانت بيضة نعام وجب عليه الجزاء
لان لعشرها قيمة وان كانت غير نعمة لاشي

قلبه وطهارة باطنه وغزارة فهمه اما الفهم
اعلم انه لا وصول الى الله تعالى الا بانسره عن
الشهوات والكف عن المذات والاقتصار
على الضرورات فيها والتجرد لله تعالى في جميع
الحركات والسكنات ولاجل هذا انفرد
الرهبانون في الملل الماضية عن الخلق
وانحاذوا الى قلال الجبال وآثروا الوحش
عن الخلق لطلب الانس بالله فتركوا الادوات
للمخاضرة والزموا انفسهم بالمجاهدات الشاقة
طمعا في الآخرة واثنى الله تعالى عليهم في كتابه
ذلك بان منهم قسسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون
فلما اندرس ذلك واقبل الخلق على اتباع
الشهوات وهجروا التجهد لعبادة الله تعالى
وافتروا عنه بعث الله نبيه محمد صلعم لايحياء

عليه انتهى وما ذكره الكرمانى هو مذاهب الشافعية رضى الله عنهم وان خرج فرخ ميت من
البيض فعليه قيمة الفرخ حيا وفي المحيط لو علم انه كان ميتا قبل الكسر لا يضمن واذا ضمن الفرخ
لا يتجب في البيض شي لان ضمانه لاجله وقال في المحيط البرهاني فان كان فيها فرخ ميت ان علم
انه كان ميتا قبل الكسر فلا شيء عليه وان علم انه كان حيا قبل الكسر فعليه قيمته وان لم يعلم
انه كان حيا او ميتا فعليه قيمة استحسانا احتياطاً انتهى ولو اخذ بيضا وتركها تحت دجاجة
ففسدت فالحكم لا يختلف وان لم تفسد وخرج منها فرخ وطار لاشي عليه ولو نفر صيدا عن بيضه
ففسد ضمن **فصل** في حكم اخذ الصيد وارساله اعلم ان الصيد يبصر منا بثلاثة اشياء

باحرام الصايدا او دخوله في ارض الحرم او دخول الصيد فيه فلو اخذ محرم صيدا في الحل او الحرم او حلال في الحرم وجب عليه ارساله ثم الاخذ لا يتأخر ووجهين اما ان يكون اخذه وهو محرم واخذ ثم احرم فلو اخذه وهو محرم وجب عليه ارساله سواء كان في يده او وقفه معه او في يده ولولم يرسله حتى هلك وهو محرم او حلال فعليه الجزاء ولو ارسله محرم آخر من يده فلا شيء على المرسل وان قتله فعلى كل واحد منهما جزاء واحد كامل ولا تخدان يرجع بما ضمن على القاتل عندا صحابنا لئمة وقال زفر لا يرجع ولو كان القاتل صبيا او مجنون او كافرا فعلى المحرم الجزاء او يرجع بنعيمته على القاتل ولا جزاء على القاتل وفي المتن ان كان المحرم كفر بما له رجع عليه وان كفر بانصوم لم يرجع وفي

البحر الزاخر ولو قتله بهيمة في يده فعليه الجزاء ولا يرجع به على احد ولو اخذ صيدا حاة الاحرام ثم ارسله من يده هو او غيره ثم وجد الصيد في يد انسان بعد ما حل فليس له ان ينزعه ممن هو في يده بخلاف ما واخذه وهو حلال حيث يجوز له ذلك كما سيأتى اما الوجه الثاني وهو ما اذا اخذ الصيد وهو حلال ثم احرم وهو في ملكه لم يزل ملكه عنه فان كان في يده لزمه ارساله على وجه لا يضيع ملكه بان يخليه في يده وان كان في يده او وقفه معه لا يجب ارساله حتى لو لم يرسله فبات لا يضمن وقيل لو كان القفص في يده يجب ارساله ولو كان الصياد في يده وهلك في حال امساك في يده يلزمه الجزاء واعلم انه اذا اخذ صيدا وهو محرم ثم هلك بعد ما حل يجب عليه الجزاء

طريق الاخرة وتبديد سنة المراسين في ساو كهما فسأله اهل الملل عن الزهانية والسياسة في دينه فقال ابد لنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف يعنى الحج وسئل عن السائمين فقال هم الصائمون فانعم على هذه الامة بان جعل الحج رهبانية لهم بان جعل المبيت حجة فشرفه بالاضافة الى نفسه تع ونصبه مقصدا لعباد وجعل ما حواه حرما لبيته تفخيما لأمره وجعل عرفات كالميزان على فناء حوضه واكد على حرمة الموضع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضره الملوك يقصده الزوار من كل فج عميق من كل اوب سميق شعئا غبرا متوضعين رب البيت ومستكينين له خضوعا

كامر اما اذا اخذه قبل الاحرام ثم احرم وهو في يده ثم هلك في يده بعد ما حل هل يلزمه الجزاء ام لا قال الكرمانى عندنا ان احرم وهو عسك للصيد فلم يرسله حتى هلك الصيد في يده وهو محرم او حلال فعليه الجزاء لانه لما احرم وهو في يده يجب ارساله فاذا تلف قبل الارسال صار متعديا فيه فيضمن كما او اصطاده في حالة الاحرام انتهى ومستفاد من هذا انه اذا اصطاد في الاحرام او اصطاده قبله ولكن امسكه في يده بعده فانه لا يخلص من الجزاء بوجه اذا هلك عنده ولم يرسله ولا يجوز له بيعه ولا ذبحه ولا امساكه عنده ولم يعد ملكه الا في القميين ونحوه اذا قتله بمحرم او اخذه الغير ولكن رد عليهم قولهم ولو اصطاد صيدا وهو محرم وباعه وهو حلال جاز البيع

فهذا يفيد انه يجوز له التصرف فيه بعد التحلل فآمل وان ارسله انسان من يده ضمن المرسل
قيمه له عند ابي حنيفة وقالا لا يضمن شيئا وان وجد بعد ما حل في يد انسان فله ان يترعه
منه بخلاف ما يقدم ولو اخذ المحرم صيد الحرم فارسله في الحل فقتله رجل فعلى المحرم الجزاء
ولو ارسله في الحل فعليه الجزاء ولا يبرؤ ما لم يعلم وصوله الى الحرم اما لحلال اصطاد صيدا في الحرم
فقتله في يده حلال كان على كل واحد جزاء كامل ويرجع الاخذ على القاتل وفي الثاني اشتراك حلال ومحرم
في اخذ صيد فهو للحلال وضمنه المحرم ولو اشترا صيدا الرمي ارسله ولو ارسله في جوف البلد لا يبرأ لانه
لا يصبره متواريا متهما فلم يعتبروا لهذا الواخذ الا ان يكره اكاءه ولو اخذ مخرم صيدا فحبسه حتى مات

فعليه جزاءه وان لم يقتله **فصل في الدلالة**
والاشارة والاعانة واعارة الالة والامر ذكره
في الاسرار الاشارة والدلالة واحدة وقيل
الدلالة باللسان والاشارة باليد وقيل
الاشارة في الحضور والدلالة في الغيبة وهي
حرام على المحرم في الحل والحرم وعلى
الحلال في الحرم والدلالة من المحرم توجب
الجزاء عليه وشرايط وجوب الجزاء على
الدال ان يتصل بها القتل فلو لم يقتله فلا
شيء على الدال وان قتله فعلى كل واحد منهما
جزاء كامل وان بقي الدال محرما الى ان يقتله
الاخر فان دله ثم حل فقتله المدلول فلا جزاء
على الدال لكن يأثم وان **قتل الصيد فلو**
انفلت ثم اخذ لاشي **على الدال** وان لا يعلم
المدلول الصيد لا يبرأ حتى لودل او اشار
والمدلول يعلم به من غير دلالة لاشي على الدال

جلاله واستكانة امرته مع الاعتراف بتقريبه
عن ان يحويه بيتا ويكتفه بلد ليكون ذاك
ابلق في رفهم وعبدتهم واتم في ادعائهم
وانقادهم ولذلك وظف عليهم فيها اعمالا
لأناس بها النفوس ولا تهتدى الى معانيها
العقول كرمي الجرب بالاحجار والترديد الصفا
والمرور على سبيل التكرار ويمثل هذه الاعمال
يظهر كالزرق والعبودية فان ازكا ارفاق
ووجهة مفهومه والعقل اليه ميل والصوم
كسر للشهوة التي هي الة عدو الله وتفرغ
للعادة وبالكف عن الشواغل والركوع
والسجود في الصلوة تواضع لله تعالى بافعال
هي هيئة التواضع والنفوس انس بتعظيم الله
تعالى فاما تردد السعي والرمي ونحو لاحظ

الا انه يكره ذلك وان يصدقه حتى او كذبه ولم يتبع الصيد حتى دله عليه آخرو صدقه وقتل الصيد
فالجزاء على الدال الثمن دون الاول ولو لم يصدق الاول ولم يكذبه بأن اخبره فلم يره حتى دله
محرم اخر ثم طلب الصيد فقتله كان على كل واحد منهما الجزاء كاملا كما على القاتل وان يكون
الدال محرما فلو كان حلال والمدلول محرم في صيد الحل والحرم او كانا حلالين في صيد الحرم فلا
شيء على الدال في الوجهين **ولكن** يأثم في المكانين وعلى المدلول الجزاء اذا قاتله في الصورتين
وقال زفر وهو روايه عن ابي يوسف يجب الجزاء على الدال الحلال ايضا في صيد الحرم وفي الها
روني فيما اذا دل الحلال محرما في الحرم فعليه نصف قيمته وفي الجامع لاشي عليه عندهما انتهى

وفي الغاية عن الحرانة لودل حلال حلالا على صيدا الحرم فقتله فعليه قيمته وعلى الدال نصفها وقال ابو يوسف لاشيء على الدال انتهى والمذكور في المشاهير من الكتب عدم لزوم شبيء على الدال عند اصحابنا الثلاثة خلافا لزنفر ولو كان الدال محرما والمدلول حلالا فقتله المدلول فعلى كل واحد منهما جزاء كامل في صيد الحرم وفي صيد الحل الجزاء على الدال المحرم ولا شبيء على المدلول الحلال ولو امر محرم محرما بقتل صيد فامر المأمور محرما اخر فقتله فعلى كل واحد منهما الجزاء ولو دل جماعة من المحرمين محرما او حلالا فعلى كل واحد منهم جزاء كامل كذا في طرابلس وفي البحر الزخروقي على كل من الثلاث الجزاء وفي القمح فالجزاء على الامر الثاني لانه لم يمثل امر الاول لانه لم يأمره الامر بخلاف ما لودل الاولى على الصيد وامره فامر الثاني ثلثا بالقتل بحيث يجب الجزاء على الثلاثة

للنفوس ولا انس للطبع فيها ولا اهتداء للعقل في معانيها فلا يكون في الاقدام عليها باعث الا الامر المجرد وقصد الامثال للامر من حيث انه امر واجب الاتباع فقط وفيه عزل للعقل عن تصرفه وصرف الطبع والانس عن محل طبعه فان كان ما ادرك العقل معناه مال الطبع اليه ميلا ما فيكون ذلك معينا للامر وباعثا معه فلا يكاد يظهر به كمال الرق والانقياد ولذلك قال صلى الله في الحج على الخصوص لبيك بحجة حقا تعبد اورقا ولم يقل في صلوة وغيرها واذا اقتضت حكمة الله تعالى ربط نجاة الخلق بان تكون اعمالهم على خلاف هوى طبعهم وان يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في اعمالهم على سنن الانقياد وعلى مقتضى

وكذا الارسال فاوارسل محرم محرما الى محرم ان يدل على صيد فقتله المرسل اليه فعلى كل من الثلاثة الجزاء انتهى وفي الاجناس اودل المدلول حلالا اخر فعلى القاتل قيمته وعلى الدالين ثلثاها ولو امره بقتله وامر المأمور غيره فعلى القاتل قيمته وعلى الامر نصفها ولا شبيء على الاول ذكره في الهاروني والظاهر ان هذا الحكم في الحلالين في صيد الحرم وفي المحيط محرم قال للال خلف هذا الحديث صيد فاذا خلف صيود كثيرة فاخذه فعلى الدال في كل واحد جزاء وان راى واحدا فدل عليه فاذا عند غيره ايضا لا يضمن الدال الا الاول فقط كذا عند ابي يوسف واو قال خذ هذين وهو يراهما فقتلهما فعلى القاتل جزائين

وعلى الدال جزاء واحد وان كان ليراهما فعليه جزاءان لانه يكون امر اخذا واحدا والدال على الاخر لما يعلم المأمور وفي منسك القارسي ولو ان محرما اشار الى صيد فقال الرجل خذ ذلك الصيد فاخذه وصيد آخر كان في انوكر فعلى الامر الجزاء في الاول دون الثاني انتهى والدال ضامن وان كثروا عليه لكل دلالة موجها محرم راى صيدا في موضع لا يقدر عليه فذله محرم اخر على الطريق فذهب فقتله فعلى الدال الجزاء ايضا وان اعان محرم محرما او حلالا على صيد ضمن فصل ولو استعار محرم من محرم سكينا ليذبح به صيدا فاعاره اياها فذبح به الصيد فلا جزاء على صاحب السكين ويكره له ذلك كذا ذكره محمد في الاصل واختلف فيه فاكثر المشايخ يقولون بتاويل

هذه المسئلة، وهو ان كان المستعير يتوصل الى قتل الصيد بغيره لا يضمن وان كان لا يتوصل اليه الا بذلك السكين يضمن المعبر وبه صرح في السير بقوله على صاحب السكين الجزاء وقال شمس الأئمة السرخي والاصح عندي انه لا يجب الجزاء على المعبر على كل حال وفي البدائع بعد ما ذكر قول المشايخ نظير هذا ما قالوا ان محرما رأى صيدا وله قوس او سلاح يقتل به ولم يعرف ذلك في اى موضع فذله محرم على سكينه او على قوسه فاخذ فقتله به ان كان يجد غير ما دله عليه بما يقتل به لا يضمن الدال وان لم يجد غيره ضمن وفي الطر ابلسى محرم رأى صيدا لا يقدر عليه الا ان يرميه بشئ فذله محرم على قوس ونشاب اورفع ذلك اليه فعلى كل واحد منهما جزاء كامل وفي

منسك ابى ليجا ومعبر السكين اذا لم يوجد ما يذبح به سواها ضامن بخلاف معبر القوس فانه يضمن مطلقا لانه لا يرمى بغيره والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ في صيد الحرم صيد، حرام على المحرم والحلال الا ما استثنى الشارع ولو قتل محرم صيدا في الحرم فعليه ما نوقته خارجة وليس عليه لاجل الحرم شئ ثلثه اخل ولو قتل حلال فعليه الجزاء ولو اتلف صيدا مملوكا في الحرم معلما كالبازي ونحوه فعليه للمالكه قيمته معلما وعليه لاجل الحرم قيمة غير معلوم ولو ادخل حلال صيدا في الحرم فعليه ارساله كما على المحرم وان ذبحه فعليه جزاؤه ولو ادخل الحرم بازيا فارسله فقتل حمام الحرم لم يكن عليه شئ ولو قتل صيدا بعض قوايمه في الحرم

الا ستعباد كان ما لا يهتدى الى معانيه ابغ انواع التعبدات في تركية النفوس فصر فيها عن مقتضى الطباع والاخلاق مقتضى الاسترقاق واذا تفلنت لهذا فهت ان تعجب النفوس من هذه الافعال الجبية مصدرة الذهول عن اسرار التعبدات وهذا القدر كاف عن تفهم عن اصل الحج واما الشوق فانما ينبعث بعد الفهم والتحقيق بان البيت بيت الله تعالى وانه وضع على مثال حضرت الملوك فقاصده قاصد الى الله تعالى وزائر له وان من قصد البيت في الدنيا جدير بان لا يضع زيارته في رزق مقصود الزيادة في معاده المضروب له وهو النظر الى وجه الله الكريم في دار القرار من حيث ان العين القاصرة الفانية في دار

وبعضها في الحل فعليه الجزاء ولو كان قائما في الحل ورأسه في الحرم فلا شئ عليه لان في الصيد القائم يعتبر قوايمه كذا في النوادر عن محمد ولو كان مضطجعا في الحل ورأسه في الحرم ضمن قيمته لان العبرة برأسه كذا في موضع وفي الكرماني اما اذا كان نائما ومضطجعا على جانبه ان كان شئ منه في الحرم فهو صيد الحرم لم يجر اخذه لانه اذا لم يكن مستقرا على قوايمه فيكون بمنزلة شئ يلقى وقد اجتمع فيه الحل والحرم فيترجم جانب الحرم احتياطا وفي البدائع انما يعتبر القوايم في الصيد اذا كان قائما عليها واجبعه ان كان مضطجعا انتهى قال في الغاية مقتضى ما ذكره في البدائع ان الحل لا يثبت الا اذا كان جميعه في الحل في حالة النوم فهو من صيد الحرم

انتهى ولو كان الصيد على اغصان شجر متدل الى الحرم واصل الشجر في الحل فعليه جزاؤه
والمعتبر في الصيد مكانه لا اصل الشجر ولو اخرج طيية من الحرم فولدت ثم ماتت هي والولد فعليه
قيمة الجمع وهل يشترط ضمان الولد تمكنه من الرو الى الحرم فيه تخريجاً من المذكور ان في المحيط
فاكثر المشايخ على انه يشترط تمكن من الارسال فلو هلك الولد قبل التمكن منه لم يضمن لعدم المنع
وان هلك بعده ضمن لوجود المنع بعد طلب صاحب الحق وهو المشروع وبعضهم على انه لا يشترط
فيضمن مطلقاً لاثبات اليد على مستحق الامن ولو ادى جزاءه ثم ولدت فليس عليه جزاء اولادها
اذا ماتت وعن محمد ولو ذبح هذا الصيد بعد اخراجه من الحرم قبل التكفير او بعده كره اكله والارتفاع

منه تترتبها ولو استعان بآمنه في الجزاء كان
له ذلك قال في البسدايع لان الكراهة في حق
الاكل خاصة ويجوز به الارتفاع للمشتري كذا
في قاضين خان وفي القمح والذي يقتضيه النظر
ان التكفير اغنى اداء الجزاء ان كان حال القدرة
على اعادته منها بالرد الى مأمنه لا يقع كفارة
ولا يحل بعده التعرض لها وان كان حال العجز
عنه بان هربت في الحل خرج به عن عهدها
فلا يضمن ما يحدث اولادها اذا ماتت له وله
ان يصطادها وان ادى الجزاء قبل العجز
ثم ماتت لزومه الجزاء لانه الا ان تعلق خطاب
الجزاء هذا الذي ادين به ويكره اصطادها
بعد اداء الجزاء بعد الهرب انتهى ملخصاً
وفي الهاشمي شرح الجمع حل البيع والاكل
مع الكراهة لانه صار من صيد الحل حتى لو

الدنيا لا تنتهي لقبول النور النظر الى وجه الله
تعالى وتطبيق احتماله ولا تستعد للاكتحال
به لقصورها وانها ان امتدت في دار الآخرة
بالبقاء وزهت عن اسباب التغير والفناء استعدت
للتنظر والابصار ولكنها بقصد البيت والنظر
اليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم
فالشوق الى لقاء الله تعالى يشوقه الى اسباب
اللقاء لا محالة وهذا مع ان المحب مشتاق الى
كل ماله الى محبوبه اضافة والبيت مصاف
الى الله تعالى فبالجري ان يشتاق اليه لمجرد
هذه الاضافة فضلاً عن الطلب لنيل ما وعد
عليه من اثواب الجليل واما العزم فليعلم انه يعزمه
قاصداً الى مفارقة الال والوطن ومهاجرة
الشهوات واللذات متوجهاً الى زيارة بيت

قله غير لا يجب عليه شيء* حتماً لله تعالى واذا ملكها جاز البيع والاكل الا انه يكره مباشرة
المخظورات لسد الذريعة كيلا يتطرق الناس الى الصيد يملكه بالقيمة وفي المحيط لا يملكه قبل
التكفير انتهى ولو اخرج طيية من الحرم ثم ارسله ولا يعلم ادخل اولافعايه ضماناً الا ان يعلم
دخولها الى الحرم امتناعاً فببراء فاذا اشار حلال صيد الحرم فقتله في يد، حلال اخر فعلى كل
واحد منهما جزاء كامل والاخذان يرجع على القاتل بالضمان ولو اشترك حلالان في قتل صيد
الحرم فعليهما جزاء واحد بخلاف الصورة الاولى ولو دل حلال حلالاً او محرماً في صيد الحرم فلا شيء*
على الدال في قول اصحابنا الثلاثة وقد أسأ واثم قال زفر عليه الجزاء قال في الحاوي وهو رواية

عن ابي يوسف وعلى هذا الاختلاف الامر والمشير حلال اخرج طيبة من الحرم وجب ارساله ورثه فان لم يفعل ضمن الجراء فان ولدت او زادت في البدن او الشعر بعد ما ارسله في الحل فأت ضمن الولد والزبادة فان ادى الجراء ثم ولدت او زادت لم يضمن الولد والزبادة وقد مر بعض المسائل فيما تقدم ولو امسك الحلال صيدا في الحل وله فرخ في الحرم فأت الصيد في يده ومات الفرخ ضمن الفرخ ولا يضمن الام ولو اخذ حلال صيدا الحرم فدفعه الى حلال اخر ثم دفعه الثاني الى اخر فعلى كل واحد قيمة كاملة اربعة محرمون نزلوا يتأبكم ثم خرجوا الى منى وفيه نواهيض وحمام فامر ثلاثة منهم رابعهم ان يغلق الباب فاغلقه ثم خرجوا الى منى فلما رجعوا وجدوا

الطيور قد ماتت عطشا فعلى كل واحد منهم جزاؤها **فصل** حلال رمي في الحرم صيد حل ضمن خلافاً فر وكذا لورمي من الحل الى صيد في الحرم ولورمي صيدا في الحل فاصابه في الحرم بان هرب الى الحرم فاصاب السهم فيه فعليه الجراء وفي البدائع والحاوي قال محمد وهو قول ابي حنيفة رضي الله عنه فيما اعلم وفي القمح قال الشهيد بدل محمد قال الكرمانى كان عليه الجراء ولا يؤكل ايضاً وهذه المسئلة مستثناة من اصل ابي حنيفة لان عنده المعتبر في الرمي حالة الرمي دون حالة الاصابة في جميع المسائل الا في هذه المسئلة احتياطاً وفي وجوب الضمان لانه اجتمع فيه جهة الموجب والسقط فيرجع جهة جانب الموجب احتياطاً وبه انتهى

الله تعالى فليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم انه عزم على امر فيسحق شانه خطر امره وان من طلب عظيم الخطر بعظيم ليحبل عزمه خاصاً لوجه الله تعالى بعيداً عن مشوايب الرياء والسمنة ولتحقق انه لا يقبل من قصده وعمله الا الخالص وان من افحش الفواحش ان يقصد بيت المذنب وحرمة والمقصود غيره فايصحح مع نفسه العزم وتصحيحه باخلاصه واخلاصه باحتساب كل ما فيه رياء وسمنة فليحذر ان يستبدل الذي هو ادنى بالذي هو خير واما قطع العلائق ففنا رد المظالم والتوبة الخاصة لله تعالى عن جملة المعاصي فكل مظلمة علاقة فكل علاقة مثل غريم حاضر متعاق يتلأبيه ينادى عليه

وصرح في المبسوط انه لا يلزمه جراء ولكن لا يحل تناوله قال وهذه المسئلة هي المستثناة من اصل ابي حنيفة فان عنده المعتبر حالة الرمي الا في هذه المسئلة خاصة فانه اعتبر في التناول حالة الاصابة احتياطاً وعلى هذا ارسال الكلب وفي القمح لو ارسله الى صيد في الحل وهو حلال فقبأوز الى الحرم فقتل صيدا لاشي عليه وكذا لو طرد الصيد حتى ادخله في الحرم فقتله منه فلا شيء عليه قال ولا يشبه هذا الرمي وصرح في البدائع في هذه المسئلة بانه لا يؤكل الصيد ولو ارسل بازيا في الحل فدخل الحرم فقتل صيدا الحرم لاشي عليه ولو ارسل كلباً على ذئب في الحرم او نصب له شبكة فاصاب الكلب صيدا او وقع في الشبكة صيد فلا جراً عليه لان ارسال الكلب

ونصب الشبكة له مباح لجواز قتله في الحل والحرم فلم يكن متعديا ولورمى المحرم صيدا فحل قبل الاصابة ثم اصابه وجب عليه الجزاء ولا يحل اكله وان رماه وهو حلال فا حرم قبل الاصابة فوقع على صيد لا يجب عليه الجزاء بالاتفاق وفي منسك عز بن جماعة ولونصب الشبكة حلال ثم احرم فوقع بها صيدا لم يلزمه شيء عند الشافعية والحنابلة وهو مقتضى قولنا الحنفية انتهى ولورمى في الحل واصابه في الحل ايضا وجرحه فدخل الحرم ذات فيه لم يكن عليه جزاء ويحل اكله قياسا ويكره استحسانا وفي المبسوط وان جرح صيدا في الحل وهو خلال فدخل الحرم ثم مات فيه لم يكن عليه جزاء وفي القياس لا بأس باكل هذا الصيد لان فعله كان مذكيا له

ويقول له الى اين توجه اتقصديت ملك الملوكة وانت مضيع امره في منزلك هذا ومستهين به ومهمل له اولا تسعي ان تقدم عليه قدوم العبد العاصي فيردك ولا يقبلك فان كنت راغبا في قبول زيارتك فنفذ امره ورد المظالم وتب اليه اولا من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك عن الالتفات الى ما ورائك لتكون متوجها اليه بوجه قلبك كما انك متوجه الى بيته بوجه ظاهرك فان لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك اولا الا النصب والشقاء واخرا الا الطرد والازدوليقطع العلائق عن وطنه وقطع من انقطع عنه وقدر ان لا يعود اليه وليكتب وصيته لاولاده واهله فان المسافر وماله لعل خطر الا ما وفق الله تعالى

موجبا للحل حتى لو مات في الحل حل تناوله ولكنه يكره استحسانا يترجم الموجب للحرمة على الموجب للحل وفي الكرمانى فان كان الراى في الحل والصيد في الحل الا ان بينهما قطعة من الحرم فخر منها السهم لا شيء عليه ولا بأس باكله لان الرمي والاصابة حصل في الحل ومروق السهم في الحرم اذا لم يصب الصيد لا يكون اصطياده في الحرم ولو نصب شبكة او حفر حفرة في الحرم للصيد فاصاب صيدا فعليه جزاء بخلاف ما مر ولو نصب خيمة فتعلق بها صيد او حفر حفرة للماء فوقع فيه صيد الحرم لا ضمان عليه والله تعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ وكما دخل من الصيد في الحرم من الحل صار حكمه حكم صيد الحرم سواء كان مملوكا او غير مملوك وسواء دخل

بنفسه او ادخله غيره حلال او محرم ولا يدخل شيء منه في الحرم حيا الا وجب ارساله قال محمد في الاصل ولا خير فيما يرخص به اهل مكة من الحجل واليعاقب وهو كل ذكر واثني من القمح ولو ادخله شفعوى صيدا حل الحرم ثم ذبحه فيه ليس للحنفي اكله لما قالوا انه لو ذبح شاه وترك التسمية عمداته ميتة لا يحل للحنفي تناوله فكندا هذا ولو خرج صيدا الحرم من الحرم بنفسه حل اخذه وان اخرجه واحد لم يحل والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ البيع والشري لا يجوز ولا يفتد ببيع المحرم صيدا في يد او قصصه او منزله في الحل والحرم ولا بيع الحلال في الحرم ولا شرائهما من محرم او حلال ثم اختلفوا هل هو فاسد او باطل فاكثرهم ذكروا بلفظ البطلان

وبعضهم بلفظ الفساد فاذا باع صيدا او ابتاعه فهو باطل سواء كان حيا او مذبوحا في الحرم او الاحرام ولو هلك الصيد بعد البيع في يد المشتري فعليهما جزا ان اذا كانا محرمين وان كان احد هما حلالا فعلى المحرم فقط ويضمن المشتري ايضا للبائع لفساد البيع وعلى هذا الووهب محرم من محرم فهلك عنده يجب عليه الجزا ان ضمان لصاحبه لفساد الهبة وجزاء حق الله تعالى وهذا اذا كان الواهب حلالا اما لو كان محرم فوجب عليه الجزا ايضا واطلق في المحيط وغيره وجوب الجزا على البائع وقيد صاحب البدائع اذالم يقدر على فسخ البيع واسترداد المبيع وفي كتاب الحسن ولو ادخل صيدا في الحرم ثم اخرج به الى الحل ثم باعه في الحل من حلال او محرم

فالبائع باطل حلال دخل في الحرم فباع صيدا له في الحل من حلال جاز بيعه في الحرم لكنه يسلمه بعد الخرج الى الحل وفي القمح والسراجية والبدائع جاز بيعه عند ابي حنيفة خلافا لمحمد وفي الغاية عن الجامع ابو يوسف مع محمد ولو بايعا صيدا في الحلال ثم احراما او احرم احدهما ثم وجد المشتري به عيبا رجع بالتقصان وليس له الردوان دخل الحرم بصيد فباعه رد البيع ان كان قابضا وجب قيمته ان كان هالكا سواء باعه في الحرم او بعد ما اخرج به الى الحل لانه صار بالادخال من صيد الحرم فلا يحل اخراجه بعد ذلك كذا في القمح وفي الكافي فحين اخرج طيبة من الحرم وباعها جاز لانها مملوكة وجوب الارسال لا ينافي الملك انتهى وقد صرح في الكافي

ولبتذ كر عند قطعه العلائق لسفر الحج قطع العلائق لسفر الاخرة فان ذلك بين يديه على القرب وما يقدمه من هذا السفر طمع في تيسر ذلك السفر فهو المستقر واليه المصير فلا ينبغي ان يغفل عن ذلك عند الاستعداد لهذا السفر واما الزاد فيطلبه من موضع حلال واذا احسن من نفسه الحرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليترك ان سفر الاخرة اطول من هذا السفروان زاده التقوى وان ما عده مما يظن انه زاده يتخلف عنه عند الموت ويخونه فلا يبقى معه كالطعام الرطب الذي يفسد في اول منازل السفر فيبقى وجه الحاجة متحيرا محتاجا لاحيله له فليحذر ان تكون

بفساد بيعه في الحرم فجواز مخصوص بخارجه ولكن يخالفه ما مر عن القمح من عدم الفرق وبه صرح في شرح الكترة بقوله ولا فرق في ذلك بين ان يبيعه في الحرم او بعد ما اخرجته منه فباعه خارج الحرم لانه صار بالادخال من صيد الحرم ولا يحل اخراجه بعد ذلك انتهى وفي فتاوى برازية والمنصورية ادخل صيدا في الحرم ثم اخرج به وباعه في الحل من محرم او حلال ادخل صيدان في الحرم ثم اخرج به وباعه في الحل من محرم او حلال فالبائع باطل انتهى وقدمر هذا عن كتاب الحسن وفي البدائع زوى ابن سماعة عن محمد في رجل اخرج صيدا من الحرم الى الحل ان ذبحه والانتفاع به ليس بحرام سواء ادى جرائه او كان لم يؤد غير انه اكره ذلك الصنيع واجب ان يتركه عن اكله وان

باعه واستعان بثمنه في جزائه له ذلك ولو وكل محرم حلالا يبيع صيدا فباعه فابيع جاز عند أبي حنيفة وعندهما باطل ولو باع حلالا ن صيدا ثم احرم احد هما قبل القبض انفسخ البيع ولو وكل حلال حلالا يبيع صيدا فباعه ثم احرم الموكل قبل قبض المشتري فعلى قياس قول أبي حنيفة جاز البيع وعلى قياس قولهما يبطل ولو احرم وفي يد صيد لغيره فباعه ماله وهو حلال جاز ومخير على التسليم وعليه الجزاؤ ان اتلف ونواصطاد صيدا وهو محرم وباعه وهو حلال جاز البيع ولا يجوز بيع ما ذبح من صيد الحرم محرما كان الذابح اوحلالا وكذا ما ذبحه المحرم من الصيد كذا في البدائع والحرم لا يملك الصيد بالشراء ولا بالهبة ولا بالمراث ولا بالوصية فان قبضه بعد الشراء دخل في ضمانه فان هلك في يده لزمه الجزاء لحق الله تعالى والقيمة لملكه فان رده عليه سقطت القيمة ولم يسقط الجزاء الا بارساله كذا في البحر الرأخر **فصل** في الهبة لا يجوز هبة الصيد في الاحرام والحرم وفي المحيط محرم وهو هبة محرما صيدا قال ابو حنيفة عليه ثلاثة اجزية قيمة للذبح وقيمة للاكل وقيمة للواهب لان الهبة كانت فاسدة وعلى الواهب قيمته وقال محمد على الاكل قيمتان ولا شيء للاكل قال الكاكي وهو قياس قول أبي يوسف لكن لم يذكر في المحيط والله سبحانه وتعالى اعلم **فصل** في الغصب غصب حلال صيد حلال ثم احرم الغاصب والصيد في يده لزمه ارساله وضمن قيمته للمغصوب منه فلولم يفعل بل دفعه الى المغصوب منه حتى

اعماله التي زاده الى الاخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب وكدورات التقصير واما الراحلة اذا حضرها فليشكر الله تعالى بقلبه على تسخير الله له الدواب لتحمل عنه الاذى وتخفف عنه المشقة وليتذكر عنده المركب الذي يركبه الى دار الاخرة وهي الجنة التي يحمل عليها فان امر الحج من وجه يوازي امر السفر الى الاخرة وينظر ا يصلح سفره على هذا المركب لان يكون زاده لذلك السفر على ذلك فما اقرب ذلك منه وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنة قبل ركوبه للجمل وركوب الجنة متطوع به وتيسر اسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاج في اسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحته

براء من الضمان كان عليه الجزاء وقد اساء ولو امر المغصوب منه ثم دفعه اليه فعلى كل واحد منهما جزاء الا ان غصب قبل وصوله الى يده وكان المغصوب منه اصطاده وهو حلال وادخله الحرم يضمن الغاصب على قول أبي حنيفة لانه لم يرد الى مالكه خلافا لهما والله سبحانه وتعالى اعلم **فصل** في ذبيحة الحرم والحلال في الحرم صيدا في الحل او الحلال في الحرم فذبيحته ميتة عندنا وما لم ياكل اكله له ولا لغيره من حلال ومحرم سواء تولى صيده بنفسه او امر غيره او ارسل كلبه او باذنه فان اكل الحرم الذابح من ذلك شيئا بعد ما دى جزاءه فعليه قيمته ما اكل عند أبي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد ليس عليه جزا ما اكل بل عليه الاستغفار وان اكل منه غير الذابح محرم او حلال فلا شيء عليه في قولهم جميعا سوى

الاستغفار ولوا كل الذام منه قبل اداء الضمان فقال الحواشي والقاضي شارح الطحاوي والترثا
صاحب المصنف لا يلزمه للاكل شئ بالاجماع والجزاء الواحد ينوب عنهما جميعا بالاتفاق
لاندخل وفي الجوهره وقيل هو على الخلاف ايضا انتهى وقال القدوري لارواية في هذه المسئلة
فيجوز ان يقال يلزمه جزاء اخر ويجوز ان يقال يتداخلان انتهى وفي المصنف اذا اكل قبل اداء
الضمان دخل ضمان ما اكل في زمان الجزاء وقيل هو على الخلاف ايضا انتهى يعني يجب عنده
لا عندهما وفي المصنف هذا اذا اكل من الصيد وان اكل من الجزاء يضمن بتعددهما اكل بالاتفاق
كذا قال شيخ الاسلام انتهى ولا فرق بين ان ياكل المحرم او يطعم كلابه في لزوم قيمة ما اطعم لانه

انتفع بمحظور احرامه وفي شرح المجمع الحلال
لوديع صيدا في الحرم فادى جزاءه ثم اكل منه
لا شئ اتفاقا انتهى وكذا البيض اذا شواء
فضمن قيمته ثم اكل منه لم يلزمه شئ ولو اصابه طراد
حلال فذبح له محرم فهو ميتة وكذا لودفع
محرم صيده الى حلال ليدبحه لا يحل اكله
وكذلك لو حل المحرم ثم ذبحه واعلم ان ذبح
الحلال صيد الحرم ميتة لا يحل اكله وان ادى
جزاؤه صرح به غير واحد كصاحب البدائع
والايضاح والبحر الزاخر وغيرهما من غير
تعرض لخلاف وذكر قاضي خان في فتاواه
انه يكره تترها وذكر في اختلاف المسائل وقال
واختلفوا فيما اذا ذبح الحلال صيدا في الحرم
فقال مالك والشافعي واحد لا يحل اكله واختلف
اصحاب ابي حنيفة فقال الكرخي هو ميتة

ويهمل امر السفر المستيقن وامباشراء ثوبي
الاحرام فليترك عنده الكفن ولفه فيه فانه
سيرتوى ويترتب ثوبي الاحرام عند القرب
من بيت الله وبما لا يتم سفره اليه وانه سيقلى الله
ملغوبا في ثياب الكفن لمحالته فكما لا يلقى
بيت الله تع الا بخلاف عاداته في الرى والمهية
فلا يلقى الله عز وجل بعد الموت الا في رى مخاف
رى الدنيا وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب
اذ ليس فيه محيط كسافي الكفن واما الخروج
من البلد فليعلم عنده انه فارق الاهل والوطن
متوجها الى الله تع في سفر لا يضاهاى اسفار
الدنيا فليحضر في قلبه انه ما ذابريد وابن توجه
وزيارة من يقصد وانه متوجه الى ملك الملوكة
في زمرة الزائرين له الذين نودوا فاجابوا وشوقوا

وقال غير هو مباح انتهى والله سبحانه اعلم **فصل** **و**لما اضطر المحرم الى اكل الصيد
او الميتة في البسوط يتناول الصيد ويؤدى الجزاء عند ابي حنيفة وابي يوسف وعند زفر رحيم الله
يتناول الميتة لا الصيد وفي التجنيس وقاضى المية اولى على قول ابي حنيفة ومحمد وقال ابو يوسف
والحسن يذبح الصيد ويكفروا وكان الصيد مذبوحا بان ذبحه محرم اخر فالصيد اولى عند الكل
ذكره في القمع وفي الذخيرة اضطر الى ميتة وصيد ذبحه محرم فعلى قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى
ومحمد ياكل الصيد ويدع الميتة وكذا في التجنيس الا انه خصه بقول محمد وفي فتاوى قاضى
يتناول اجماعا وفي خزانة الاكل وعند ابي يوسف يدع الصيد وياكل غيره ولو وجد صيدا

حيا ولحم ادمي ميت كان ذبح الصيد اولى استحسانا وفي المحيط ان وجد صيدا حيا ولحم الكلب
ومال انسان ياكل لحم الكلب انتهى وان وجد مال مسلم وصيدا يذبح الصيد ويكفر بالاتفاق
كذا ذكر بعضهم وقيل ياخذ مال المسلم ولو وجد ميتة ومال مسلم فعن ابن سماعة وبشر والطحاوي
ياكل مال المسلم ويضمنه وقال النكرخي هو بالخيار وعن محمد الصيد اولى من لحم الخنزير والله اعلم
❦ فصل ❦ يجوز للمحرم كل ما اصطاده الحلال لنفسه وذبحه اذا لم يدل عليه محرم ولا امره
بصيده بالاجاع وكذا يجوز له ما اصطاده لاجل المحرم بعد ان لا يكون بامر عندنا خلافا للمالك
واما اذا اصطاد الحلال صيدا بامر المحرم فاختلف فيه عندنا فذكر الطحاوي تحريمه على المحرم

وقال الجرجاني لا يحرم قال القدوري هذا غلط واعتمد على رواية الطحاوي قال في المحيط
وهو الصحيح وهذا هو المذكور في عامة الكتب
قال في المحيط وما وقع في اكثر نسخ شرح
الهداية لابن الهمام اذا اصطاد الحلال لمحرم
صيدا لم يأمره بغيره اختلف فيه عندنا فهو غلط
والصواب كما في بعض النسخ صيدا امره فافهم
ثم هذا في الامر واما الدلالة ففي الهداية
ثم شرطه عدم الدلالة وهذا تنصيص على ان
الدلالة محرمة قالوا فيه روايتان وفي الكافي هل
يحرم الصيد بالدلالة ففيه روايتان وفي شرح
الكنز وشرط ان لا يكون دالا على الصيد
وهو المختار وقيل لا يحرم بالدلالة وفي الطرابلسي
هل يحرم صيد البر على الحلال بدلالة المحرم
ذكر في الزيارات انه لا يحرم وفي المنتقى انه يحرم

فاشتاقوا واستنهضوا فطعموا العلائق وفارقوا
الحلائق واقبلوا على بيت الله عز وجل الذي فخم
امرهم وعظم شأنه ورفع قدره تسليلا لبقاء البيت
عن لقارب البيت الى ان يرزقوا متبهي مناهم
ويسعدوا بالنظر الى مولاهم وليجلس في قلبه
رجاء الوصول والقبول لادالا باعماله
في الارتحال ومفارقة الاهل والمال ولكن ثقة
بفضل الله ورجاء لتحقيق وعده لمن زار بيته
وليرجع انه ان لم يصل اليه وادركته المنية في الطريق
لحق الله تع وافدا اليه اذ قال جل جلاله ومنى
يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه
الموت فقد وقع اجره على الله واما دخول البادية
الى الميقات ومشاهدة تلك العقبات فليتذكر
فيها ما بين الخروج من الدنيا بالوت الى ميقات

عند ابي ح وابي يوسف وعند محمد لا يحرم فيكون المذكور في الزيارات قول محمد والصحيح تحريمه
ذكره رشيد الدين وفي شرح الترمذي محرم دل حلالا على صيد فذبحه فعلى الدال الجزاء وفي اكل
الصيد روايتان وفي الكفاية في رواية يحرم وهو اختيار الطحاوي وفي رواية لا يحرم وهو اختيار
ابي عبد الله الجرجاني انتهى فجعل اختيارهما في الدلالة والذي صرح به غير واحد ان قولهما
في الامر فلعل صاحب الغاية قاس الدلالة عليه ولو امر حلال في الحرم حلالا اخر يذبح صيدا
في الحل جاز وحل اكله ومن ذبح صيدا واخرجه من الحرم الى الحل قبل التكفير او بعد يحل اكله
ويكره ومن ذبح صيدا في الحل ثم ادخله الحرم لابس اكله فيه والله سبحانه اعلم ❦ فصل ❦

في قتل الجراد فلو قتل جرادة تصدق بشيئ من طعام او ثمرة خير من جراده وفي مبسوط السرخسي فيه القيمة وفي المحيط مملوك اصاب صيد جرادة في احرامه ان صام يوما فقد زاد وان شاء جهاحت يضر عنة جرادات فيصوم يوما انتهى ولو وطئ جرادا عامدا او جاهلا فعليه جزاؤه اذا اتلف الان يكون كثيرا قد سدل الطريق فلا يضمن كذا في البحر الزاخر ولو شوى جرادا او بيضا فيضمنه لا يحرم اكله بخلاف الصيد ولو اكله بعدما ضمنه فلا شيء عليه لاكله هنا بخلاف وسوء اكل هوا وغيره حلال ومحرم ويكره بيعه قبل الضمان فان باع جازو يجعل ثمنه في الغداء ان شاء وكذا شجر الحرم ولبن الصيد كذا ذكر بعضهم وذكر قاضيان في شرح الجامع الصغير محرم قطع

شجرة من الحرم او شوى بيض صيد في الحرم او غيره او حلب صيدا او شوى جرادا فعليه الجزاء في جميع ذلك يعني القيمة ويكره له بيع هذه الاشياء فان باع جازو يملك ثمنه بخلاف الصيد الذي قتله المحرم لانه ميتة فلا يجوز بيعها واذا ملك الثمن ان شاء جعله في القيمة التي يؤديه او ان شاء جعله في غيرها والمشتري ان ينفع بذلك من حيث التناول الان البيض والجراد لا ينفع به ولا يحتاج فيه الى ازالة الزكوة والحلال والمحرم فيما لا يحتاج الى ازالة زكوة سواء وانما لا يباح الاول لانه كان صيدا في حقه وليس بصيد في حق الثاني انتهى وقد فرق بين الاخذ والمشتري في اباحة التناول وعلم منه ايضا اباحة لبس الصيد للمشتري بطريق الاولى والله اعلم ❀ فصل ❀ في حكم القملة

القيمة وما بينهما من الاهوال والمطالبات وليتذكر من هول قطاع الطريق هول سؤال منكر وتكبر ومن سباع البوادي عتارب القبر وديدانه وما فيه من الافاعي والحيات ومن انفراده عن اهله واقاربه وحشة القبر كبرته ووحدته ولكن في هذه المخاوف في اعمله واقواله مترددا لمخاوف القبر واما الاحرام والتلبية بالميات فليعلم ان معناه اجابة نداء الله فارح ان تكون مقبولا واخش ان يقال لا يبيك ولا سعديك فكن بين الرجاء والخوف مترددا وعن حواك وقوتك متبرأ على فضل الله وكرمه فان وقت التلبية هو بداية الامر وهي محل الخطر قال سفيان بن عيينة حج على بن الحسين فلما احرم واستوى على راحلته اصفر لونه وانتفض

وان قتل المحرم قملة تصدق بشيئ ولم يذكر في ظاهر الرواية مقدار الصدقة وروى الحسن عن ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ولو قتل قملة او القاها اطعم كسرة وان كانت اثنين او ثلثا اطعم قبضة من الطعام وان كانت كثيرة اطعم نصف صاع كذا في البدائع وفي الفتح القملتان والثلاث كالواحد وفي الزايد على الثلاث بالغ ما بلغ نصف صاع وفي الجامع الصغير في قملة اطعم شيئا وهذا يدل على شيئ يسير قال في الذخيرة وهو الاصح وعن ابي يوسف في القملة كف وعن محمد كسرة خبز وكذا عن ابي حنيفة رضي الله عنه وابي يوسف وفي قاضيان وفي العشر نصف صاع وفي شرح الجامع وروى الحسن عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه قال في الواحدة كسرة خبز

وفي الثنتين كف من حطة وفي الزيادة على الثلاث نصف صاع من حطة وعن ابي يوسف انه قدر خبز القملة بكف من دقيق وعن محمد انه قدره بكسرة خبز وفي الاصل ما تصدق به فهو خبزه انتهى وفي بعض الناسك في قلتين وثلاث الى تسع كف من طعام وفي العشر نصف صاع وكذا في الحانية في العشر نصف صاع وفي مهتاج المصلين في قتل القملة والجراد عن ابي يوسف يجب منهن نصف صاع وفي عيون المسائل في قلة اطعم كسرة خبز وفي ثنتين او ثلاث اطعم قبضة من طعام وان اكثر نصف صاع قال في الغاية وما في عيون المسائل والجامع الصغير يشترط في التملك وهو الاصح وكأنه اخذه من الذخيرة وعبارته وما ذكر في الجامع

الصغير والعيون يشترط التملك ويكتفي بالإباحة وهو الاصح انتهى والتثبت في الاصل اعتبار التملك لانها قال ثمة تصدق بشي وفي شرح الكثر للعيني وبقتل قلة وجرادة تصدق بماشه قيل كف من طعام وقيل عمرة وفي المحيط محرم وقع في ثوبه قلة كثير قاله في الشمس ليموت القمل فقتل عليه نصف صاع من حطة انتهى وكذا لو غسله لقصد الهلاك واوالقاء في الشمس او غسله من غير قصد الهلاك فهلك القمل لاشي عليه بخلاف ما لو فعل ذلك لقصد القتل وفي المتن عن محمد دفع ثوبه الى حلال ليغسله قال اذا علم انه قتل فلا فعله كفارة انتهى وفي التوازل ولو نزع ثوبه فوضع في رحله اياماً من ذلك فلا جزاء عليه انتهى وفي فاضل في الفرق في الاخذ

ووقع عليه الرعدة ولم يستطع ان يلي فقيل له لا تأبى فقال اخشى ان يقال لي لا يليك ولا سعديك فلما لي غشي عليه ووقع عن راحلته فلم يزل يعتريه ذلك حتى قضى حجه وقال احد بني ابي الحواري كنت مع ابي سليمان الداراني حين اراد الاحرام فلم يلب حتى سرنا ميلاً واخذته القشبة ثم افاق وقال يا احدا ان الله سبحانه اوحى الى موسى عم من ظلة بني اسرائيل ان يقولوا من ذكرى فاني اذكر من ذكرى منهم باللعنة ويحك يا احمد بلغني ان من حج من غير حله ثم ابي قال الله تع لا يليك ولا سعديك حتى ترد ما في يديك فؤمن ان يقال لنا ذلك وليتذكر الملبى عند رفع الصوت بآلية في الميقات اجابته لنداء الله تع اذا قال وأذن في الناس بالحج ونداء الخلق

من ان يكونوا من راسه او من موضع اخر من بدنه او ثوبه اما اذا قتل قلة ساقطة على الارض فلا شي عليه وفي خزانة الاكل لو قتلها بعدما سقطت من بدنه لاشي عليه لعدم ارتفاقه انتهى والقاء القملة كقتلها فيجب به الجزاء محرم قال لخال ارفع عني هذا القمل او دفع ثوبه اليه ليقتل ما فيه ففعل او اشار الى قلة فقتلها الحلال كان على الامر الجزاء لان الدلالة موجبة في الصيد فكذا ما في حكمه كذا في التجنيس ولو قتل المحرم قلة في غير يده بان كانت على الارض او نحوه فلا شي عليه وفي البحر عن الفتاوى اذا قتل قل غيره فلا شي عليه ولا شي بقتل القمل في الحرم على الحلال والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ فيما لا يجب شي بقتله في الاحرام والحرم والوصال

صيدا وسبع على المحرم مطلقا وعلى الحلال في الحرم فقتله لاشي عليه عند الاربعة وقتل زفر عليه
الجزاء وفي المحيط والمتقى ان امكن دفع الصائل بغير سلاح فقتله فعليه الجزاء ولو لم يصل ابتداء
فقتله فعليه الجزاء بالاتفاق في ظاهرا الرواية ولاشي بقتل الذيب والكلب سواء كان اهليا
او وحشيا عقورا او غير عقور الا انه يأثم في قتل غير العقور والحداء والغراب الذي ياكل الجيف
وفي العقق روايةان والظاهر انه يجب فيه الجزاء وفي ابحر از اخر واما العقق و غراب الزرع
فهما صيد منها الجزاء وعن محمد لايس بقتل العقق اذا كان ياكل الجيف وفي الطرابلسي والمتقى
ان تعرض شي من ضوار الطريق لمحرم فان امكن دفعه بغير سلاح فقتله فعليه الجزاء وان لم يمكن

دفعه الا بسلاح فلاشي عليه كالعقاب
والنسر لا يمكن دفعه الا بالسلاح وبضمن
ما يؤكل لحمه ولا يعتبر ابتداء او بخلاف السبع
وقتل في العقاب كذلك لانه لا يمكن دفعه
الا بسلاح وروى في البازي والعقاب والطير
لا يعتبر ابتداء وبضمن الا انه يكون في طعام
له ثمن وفي احسن المناسك ولو كان الثمن ابتداء
بالاندي صيدا وهوما كول اللحم كعمار الوحش
ونمو ذلك يجب الجزاء يقوم عدلان قال كذا
ذكره الطحاوي وكذا حكم الكرمان
عن الطحاوي مثله وفي منشك القونوي
وهو الاصح من مذ هبنا ولو ضرب
فسط طابه فتعقل به صيد فأت او حفر حفرة

بفخ الصور وحشرهم من القور وازدحامهم
في عرصات القيمة مجبين لئداء الله ومتقين
الى مقرين ومقوتين ومقبولين ومرددين
ومتردين في اول الامر تردد الحاج في اليقات
حيث لا يدرون اين سره الحج وقبولة ام لا
واما دخول مكة فليذكر عندها انه قد انتهى
الى حرم الله تعالى وليذكر عنده ان يأمن بدخوله
من عقاب وليخش ان لا يكون اهلا للقرب
فيكون بدخوله الحرم خائبا ومتحقا للمقت
ولكن يكون رجاؤه في جميع الاوقات غالبا لكرم
عظيم وشرف البيت العظيم وحق الزائر عي
وذمام المستجير الا انه غير مضيع واما وقوع
البصر على البيت فينبغي ان يحضر عنده
عظمة البيت في القلب ويقرر كانه مشاهد

للماء والخبز فوقع منها صيد ومات لاشي عليه ولو ارسل جارية الى حيوان مباح
القتل كالذيب فاخذ ما يحرم او ارسله في الحل فاخذه في الحرم او حفر للذيب
فعطب فيها صيد لاجزاء عليه في جميع الصور لانه غير معتد في السبب لان هذه الاشياء
مباحه فعلها ولو قصد بذلك اخذ الصيد يجب عليه الجزاء ولو خلص حماما
من سنور فأت لاضمان عليه وكذا كل فعل يراد به اصلاح الصيد ولاشي عليه
بذبح البقر والغنم والابل والدجاج والبط الكسرى وكسك ناحية من بعد اد
وهو كسك بار الاوز وكذا لاشي بذبح السبط الذي يكون في النازل والحياض

ولا يطير وما الذي يطير فهو يجب به الجزاء هكذا ذكر غير واحد من غير ذكر خلاف وذكر القتيبي أبو الليث في شرح الجامع الصغير فقال وعن أبي يوسف في هذا روايتان قال اذا ذبح من البط الكسكري لا يجب عليه الجزاء كما قال هنا وفي احدي الروايتين قال عليه الجزاء قال لان هذا من الجنس الذي يكون صيدا فاذا كان من جنسه صار حكمه حكم الصيد ولو ولدت شاة من ظبي فلا شئ بقتل الولد الحاقا بالام ولا بأس بقتل جميع هوام الارض في الحل والحرم والاحرام ولا جزاء بقتلها كالحية والعقرب وام اربعة واربعين والفأرة الاهلي والبري والخناس والجعلان وام حسيين وصباح الليل والصرصرة والنمل السوءاء والصفراء تؤذى وما لا تؤذى لا يحل قتلها لكن لا يجب الجزاء

والسحفاة والحمل والثراد والقنفذ وابن عرس والسنور الاهلي وفي البري رايان والبعض والبراغيث والذباب والزيقور والوزغ والسرطان والبق والله تعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ ويستوى في وجوب جزاء الصيد الرجل والمرأة والعامد والناسي والخطي والضايغ والمكره والمبتدي والعايد وهو ان يقتل الصيد ثم يعود ويقتل اخر ثم فانه يجب اكل الصيد جزاء على حدة والتام والبظان فلو انقلب في نومه على صيد فقتله فعليه الجزاء كذا في المحيط وعلى القارن مثل ما على المفرد يستوى في وجوب كمال الجزاء بقتل الصيد في الاحرام حال الانفراد والاجتماع عندنا وما لك واحد في رواية حتى لو اشترك جماعة من المحرمين في قتل صيد يجب على كل واحد منهم جزاء كامل بخلاف اشترك المجلس في صيد

رب البيت اشد تعظيمه اياه وارج ان يرزق الله تعني النظر الى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر الى بيته العظيم واشكر الله على تبليغه اياك هذه الرتبة والحقه اياك بزمرة الوافدين عليه واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة الى جهة الجنة آملي لدخولها ثم انقسامهم الى ماذونين في الدخول ومصرفين انقسام الجحاج الى مقبولين ومردودين ولا تغفل عن تذكر امور الآخرة في شئ مما تراه فان كل احوال الحجاج دليل على احوال الآخرة واما الطواف بالبيت فاعلم انه صلاة فاحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة بما فصلناه واعلم انك بالطواف متشبه باللائكة المقربين

الحرم كما مر والله تعالى اعلم ﴿ قتل ﴾ اعلم ان الجزاء يتعد بتعدد المقتول الا اذا قصد رفض احرامه والتحلل فان قصد ذلك فقتل صيد كثير مرارا فعليه لذلك كله دم واحد ولا يخرج من احرامه بذلك والله سبحانه اعلم النوع السبع في انواع اشجار الحرم ونياته اعلم ان اشجار الاحرام اربعة انواع ثلاثة منها يحل قطعها والانقاع بها وواحدة منها لا يحل قطعها او قلعها والانقاع بها اما الثلاث الاول فالاول منها كل شجرة انبتته الناس وهو من جنس ما ينبت الناس عادة كالزعر والثني كل شجرة انبتته الناس وهو ليس مما ينبت الناس عادة كالاراك والثالث كل شجرة نبت بنفسه وهو من جنس ما ينبت الناس فهذه الانواع يحل قطعها ولا يجب الجزاء بقطعها واما الرابع فهو ما نبت بنفسه وهو من جنس ما لا ينبت الناس

كأن غيلان فهذا مخطور القطع والقلع على الحرم والحلال جميعا مملوكا كان الشجر وغير مملوك
الا لباس منه والا ذرفانه مباح فلا يجوز قلع الحشيش الرطب اذا نبت بنفسه والشجر الرطب
فان قلعه او قطعه فعليه قيمته ولو كان مملوكا بان نبت بنفسه في ارض مملوكة فقطعه فعليه قيمة
لمالكه وقيمة لحق الشرع وهكذا اطلقوا من غير ذكر خلاف وفي وجوب القيمة للمالك وقال
في القمح هذا على قولهما اما على قول ابي حنيفة فلا يتصور لانه لا يتحقق عنده بملك ارض الحرم
بل هي سوايب عنه وكذا ذكر في العناية انه على قولهما او قد يقال عدم التصور ممنوع لانه
قد نبت الشجر والحشيش على الجدران والسطوح وهي مملوكة عند ابي حنيفة ايضا حتى جاز

ببيعها اتفاقا ثم وجوب الجزاء اذا لم يكن الشجر
يابسا ولا مملوكا للقاطع فان كان مملوكا له فعليه
قيمة واحدة لحق الشرع وان كان اليباس
مملوكا او غير مملوك لاحد فلا شيء عليه
بالاتفاق وفي خزانة الاكل ولا يجب بالدلالة
على قطع شجر الحرم شيء بخلاف دلالة على
قتل الصيد انتهى وفي منسك غير من جملة
عن الحنفية انه لا يحرم قطع الشوك والغرس
ولا يتعاق به زمان انتهى وان ائبت احد مثل
شجر ام غيلان والاركة ونحوهما مما لا ينبت الناس
عادة فقطعه فلا ضمان عليه لاجل الحرم ولا باس
بقطعه ولو ادخل الحرم فسبل حل الارتفاع
به قبل الغرس وبعده وفي الطرابلسي ويحل
قطع الشجر الثمر وكونه ثمرا قيم مقام ائبات
الناس وعن محمد شجرة يابسة في الحرام انقلعت

الخافين حول العرش الطائفين حوله ولا تظن
ان المقصود طواف جسمك بالبيت بل المق
طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا يتبدأ
الذكر الا منه ولا ينتم اليه كما يتبدأ الطواف
من البيت وينتم بالبيت واعلم ان الطواف
الشريف هو طواف القلب بحضرة الروية
وان البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة
التي لا تشاهد بالبصر وهي عالم المكنوت كما ان
البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي
لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب وان عالم
الملك والشهادة مدرجة الى عالم الغيب
والمكنوت لمن فتح الله الباب والى هذه الموازنة
وقعت الاشارة بان البيت المعمور في السموات
يازاء الكعبة فان طواف الملائكة به كطواف

ان كانت عروقها لا تنسقيها فلا باس بان يقطع يعني العروق ولو قطع شجرة او غصينا منها فغرم
قيمتها ثم غرسها مكانها فبنت ثم قلعتها ثانيا فلا شيء عليه وان خش حشيش الحرم فخرج مكانه
مثله سقط الضمان وان لم يعد مكانه مثله بلا خلف دون الاول كان عليه ما نقص وان جف اصله
كان عليه قيمته وان قطع رجلان شجرة من الحرم مما لا يقطع فعليه اقيمة واحدة شجرة اصلها في الحل
واغصانها في الحرم فهي من شجرة الحل وان كان اصلها في الحرم واغصانها في الحل فهي من شجرة
الحرم فالعبرة للاصل لا للاغصان وان كان بعض اصلها في الحرم وبعضها في الحل فهي من شجرة الحرم واعلم
انه وقع في تن التقاية في موجبات الجزاء او قطع وحشيشه وشجرة الاملوكة او ميتة او جافا في يابسا انتهى

وظاهر كلامه انه لاشيئ في مملوكه كاخويه وقد صرح المصنف في شرح الوقاية وغيره في وجوب الجزاء في المملوك ويتكلم عليه شارحه العلامة برجندي فقال لاحاجة الى قوله او مملوكا بل هو محل حيث يخرج منه الصورة المذكورة قال وقد يتكف بان المراد ان الشجر من حيث انه مملوك لا يجب القيمة بقطعه بحق الشرع وان وجبت باعتبار اخر ثم قال وفي الكافي وانما ثبت في الحرم على الاطلاق اذا لم يكن مملوكا لاحد ولا منسوب اليه بالانبات لانه سبب الملك وكونه يثبت للناس اقيم مقام الانبات يسيرا انتهى ثم قال فهذا صريح ان قطع شجر الحرم المملوك الذي لا يثبت للناس وان ثبت بنفسه لا بوجوب الضمان بجرمة الحرم فلا شك في قوله الاملوكة الا انه لا يوقف

ما صرح به المصنف وصاحب الهداية وايضا يكون قوله مملوكا مغنيا عن كونه مئبنا الا ان يخص الثبوت بما ثبت بنفسه ويكون من جنس ما يثبت للناس انتهى كلام الشيخ برجندي رحمه الله تعالى وفيه ما فيه وكذا ما اول به شارح الشئ لام التقاية قال مملوكا مئبنا ما لم يثبت للناس ثم اول قوله او مئبنا اي من شأنه ان يثبت للناس انتهى كل ذلك منظور فيه لا يخفى ذلك ولي تأمل وكذا العلامة الشئ كلامه في هذا لا يخلو عن شئ فامل تدروا ولا خوف الاطالة لكشفنا الغناع ولكن اكتفينا باشارة الاقتناع والله سبحانه اعلم

فصل ويجوز قطع الاذخر في الحرم رطبا ويابساً واخذ الكماة وما جف من الشجر والحشيش او انكسرا وانقلع بغير فعل ادمي

الانس بهذا البيت ولما قصرت رتبة اكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف امر واما لتشبه بهم بحسب الامكان ووعدوا بان من تشبه بقوم فهو منهم والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال ان الكعبة تزور وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض لوليا الله واما الاسلام فاعتقد عنده انك مباح لله تع على طاعته فصم عزيمتك على الوفاء بيمينك فن قدر في البياضة استحق الموت وروى ابن عباس عن النبي صام انه قال الحجر الاسود بين الله عز وجل في الارض يصافع بها خلقه كما يصافع الرجل اخاه واما التعلق باستار الكعبة والاتصاق بالمرتزم فلنكن نيتك في الالتزام طلب القرب حيا وشوقا لبيت ولرب

ولا ضمان فيه ويحل الانتفاع واعلم انه ذكر غير واحد عدم وجوب الجزاء وفي الحشيش اليابس وذكر العلامة البرجندي في شرح التقاية القياس في الكلاء اليابس ان لا يكون فيه جزاء لحق الحرم لكن المذكور في الكتب ان قطع الكلاء مطلقا بوجوب الجزاء والفرق بينه وبين الشجر غير ظاهر ثم قال ويمكن ان يحمل عبارة المتن على مقتضى القياس بان يجعل الاستثناء منصرفا الى الحشيش والشجر معا انتهى وقد علمنا انه صرحوا بعدم وجوب الجزاء في الحشيش اليابس ولهذا قال العلامة شمس الدين في شرح التقاية كانه زاد عليه والاستثناء المتصل من حشيشه وشجره معا كما في شرح الطحاوي انتهى وصرح بتصریح في شرح الطحاوي واما ما اشار اليه الشارح

من ان المذكور في الكتب كذا فلم نظفر به والله سبحانه اعلم وفي منسك عز بن جماعة من الحنفية انه يحرم قطع الشوك والعوسج، لا يتعلق به زمان انتهى واو حفر حفرة ليخبرن او الوضوء او ضرب القسطاط او اوقد ناراً او مشى هو او دوابه فانقطع بسبب ذلك شيء من الحشيش وذهب نزهة ارض الحرم فلا شيء عليه في الجميع ولا يجوز اتخاذ المساويك من اراك الحرم وسائر اشجاره اذا كان احضرا اما ما يبس شجره فيجوز وفي البحر الزاخر ويجوز اخذ الورق من شجر الحرم ولا ضمان فيه اذا كان لا يضر بالشجر ولا يجوز رمي حشيش الحرم في قول ابي حنيفة ومحمد واحد وقال ابي يوسف ومالك والشافعي لا بأس به ولو ارتعت دابته حالة المشي لا يلزمه عليه شيء انفقا كذا في شرح الدرر

وكذا لاشيء عليه فيما داسته دابته ويكره الانتفاع بالملقوع والمقطوع من نبات الحرم وان ادى قيمته فان فعل فلا شيء عليه فان باعه بعد القطع جاز وكرهه ويتصدق بثمنه وقيل لا بأس بصرفه في حوائجه وجاز للمشتري الانتفاع به وعن ابي يوسف لا بأس بغيره من محرم او حلال بالانتفاع به وفي البدعي ولو اشترى انسان من القاطع لا يكره له لانه تناوله بعد انقطاع التملك انتهى وحكم الحلال والمحرم والرجل والمرأة في اشجار الحرم واحد وكذا على القارن فيها جزاء واحد والله سبحانه وتعالى اعلم (باب في جزاء الجذيات وكفاراتها وكيفية ادائها وما يتعلق بها) **فصل** في جزاء اشجار الحرم فاذا جنى على نبات الحرم فعليه قيمته كبير كان الشجر او صغيرا سواء كان القاطع محرما او

البيت وتبركا بالمهاسة ورجاء للتخلص عن النار في كل جزء من بدئك لافي البيت ولكن نيتك في التعلق بالستر الاخاح في طلب المغفرة وسؤال الامان كالمنزب المتعلق بشباب من اذنب اليه المتفرغ في عفو عنه المظهر له انه لا ملجأ له منه الا اليه ولا مفرغ له الا كرمه وعفو، وانه لا يفارق ذنبه الا بالعفو وبذل الامن في الآتي واما السعي بين الصفاء والمروة في فناء البيت فانه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جائيا وذهابا مرة بعد اخرى اطهار الخلوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة كالذي دخل على تملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضى به الملك في حقه من قبول او رد فلا يزال يتردد فناء الدار مرة بعد اخرى يرجوان برحم في الثانية

حلالا ويشترى بها طعاما ما يتصدق به على الفقراء كل فقير نصف صاع من بر وفي الهداية روايتان ففي رواية لا يجوز ما لا يتأدى بالاراقة بل لا بد من التصديق بلحمه ويجوز بعد ان تكون قيمة اللحم بعد الذبح مثل قيمة الشجر وان كان دونه لا يجزيه عن القيمة وكذا لو سرق المذبح وجب ان يقيم مقامه لانه لا مدخل للاراقة على هذه الرواية وفي رواية اخرى يجوز فنه الهدى فيكون الاحكام المذكورة على عكسها كذا في انفتح وغيره وفي الشرح المجمع وفي رواية يجوز وهي ظاهر الرواية بشرط ان يكون الهدى قبل الذبح مثل قيمة الصيد في تأدى الواجب لو سرق المذبح كذا في المصنف وعلى هذا يخص ذبحه بالحرم وبه صرح في الحاوي عن ابي يوسف قال محرم قطع شجر الحرم فعلم عليه فيها بدم فحله مكة انتهى وعلى رواية عدم الجواز لا يخص ولا يجوز

في اشجار الحرم الصوم عند اصحابنا الثلاثة وعند زفر يجرى وفي المختلف لا يجوز الصوم عند زفر ايضا ولعل فيه روايتان قال صاحب المجمع في شرحه فيحوز ان يكون في الصوم عن زفر روايتان فنقل كل واحدة رواية والله تعالى اعلم واعلم ان عدم جواز الصوم والهدى في جزله صيد الحرم انما هو للحلال واما المحرم فظاهر كلامهم انه يجوز له الصوم والهدى بلا خلاف لانه لما جمع حرمة الاحرام والحرم وتعذر الجمع بينهما وجب اعتبار اقواهما وهو الاحرام فاضيف الحرمة اليه ورتب عليه احكامه ضرورة وبه صرح في شرح القندوري فقال اما المحرم اذا قتل في الحرم فانه يتادى كفارته بالصوم قال في الفتح ان الله تعالى رتب على اتهم لحرمة الكلب بالقتل حال كونها عن سبب الاحرام جزاء يدخل الصوم

ان لم يرحم في الاولى وليتذكر عند زرده بين الصفا والمروة تردده بين كفتي الميزان في عرصات القيمة وليمثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيئات وليتذكر تردده بين الكفتين ناظرا الى الرجحان والتقصان مترددا بين العذاب والغفران واما الوقوف بعرفة فاذا ذكر مآثر من ازدحام الخلق وارتفاع الاصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق اثنتهم في الترددات على المشاعر اقتضاه لهم سيرا بسيرهم في عرصات القيمة واجتماع امم مع الانبياء والائمة واقفاء كل امة نبيها وطمعهم في شفاعتهم ونجرتهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول واذا تذكرت ذلك فالزم قلبك الضراعة والا يتهاى الى الله عز وجل قحشر في زمرة الفائزين المرحومين وحقق رجاءك

ودل النظر حال السابق كونها عن حلول الصيد في الحرم على وجوب جزاء لا يدخله الصوم فاذا ثبت الحرمة عن السببين جميعا بان كان محرما في الحرم ثم انحلت فيه بالقتل تعذر في الجزاء اللازم اعتباره في الوجهين جميعا فزيم اعتباره على احدهما فراينا اعتباره على الوجه الذي اعتبره صاحب الشرع وهو ما اذا كان القتل مع الاحرام هو الوجه لانه اقوى السببين فقلنا بذلك وفي شرح البكر في قتل المحرم وصيد الحرم القياس ان يلزمه جزاء ان وفي استحسن يلزمه جزاء واحد لان حرمة الاحرام اقوى من حرمة الحرم فيجب اعتبار اقوى وتضاف الحرمة اليه عند تعذر الجمع بينهما انتهى ملخصا فافهم راشدا وفي منسك ابي النجاشي

ولا يجزى الحلال الصوم في كفارة صيد الحرم والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ في جزاء الصيد مطلقا في الاحرام والحرم وصفة ادائه وقدره وكيفية وجوبه واذا قتل المحرم صيدا فعليه قيمة يرقومه ذوى عدل لهما بصارة بتيمة الصيد فبقومانه في القتل ان كان يباع فيه الصيد او في قرب المكان من العمران اليه الذي يباع فيها الصيد وكذا الاعتبار زمان الذي اصابه فيه في الاصح وسواء كان الصيد مماله نظيرا او كان ممالا نظيره نعم ان بلغت قيمته من هدى فالقاتل بالخيار بين الطعام والهدى والصيام وان لم تبلغ قيمته من هدى فهو بالخيار بين الطعام والصيام وهذا عند الامام وابي يوسف وهو الاصح واما عند محمد فيجب التطير بماله نظير من النعم ولا يقوم

ففي النعامة بدنة وفي حمار الوحش بقرة وفي الضبع شاة وفي لارنب عناق وفي البربوع والظبي جفرة ولا يشترط عند محمد في النظر القيمة بل الصورة والهيئة سواء كانت قيمته نظيره مثل قيمته اواقل او اكثر وعندهما لا يجوز النظر الا ان يكون قيمته مساوية لقيمة المقتول فان بلغت قيمة الهدى قيمة الصيد في المكان المقتول الذي اصابه جاز وان لم تبلغ قيمة الهدى قيمته لا يجوز وبطل اختيار الهدى وان لم يكن للصيد نظير كالحمام والعصفور وسائر الطيور ففيه القيمة بالاتفاق

ببشأنهم اختلفوا في الاختيار لمن هو فعندهما اذا ظهرت قيمته فالخيار للقاتل ان شاء اهدى او تصدق او صام واما عند محمد فحكى الضحاوي عنه ان الخيار الى الحكمين ان شاء حكما عليه هديا وان شاء اصاما فاذا عينا نوعا لم يزم فان حكما بالهدى يجب النظر في الخيانة او بالطعام او بالصيام فعلى ما قاله انصار الاختلاف في موضعين فيمن له الخيار وفي معنى المثل على ما حكى الطحاوي وكثير من المشايخ وحكى الكرخي قول محمد ان الخيار الى القاتل عنده ايضا غير انه ان اختار الهدى لا يجوز له الاخراج النظر فيما له نظيره وفي الخيانة اذا حكما على القاتل بشئ من الاشياء يتعين عليه وفيما له مثل من النعم لا خيار فيه للحكمين انتهى وهذا خلاف المشهور وهل يشترط العدلان للتقويم والواحد يكفي ففي الهداية والكافي الواحد يكفي للتقويم والثني احوط وقبل معتبر المثني وهو الاظهر وفي منسك عز بن جماعة عن الخفية ولا يجوز ان يكون احدا المقومين هو الجاني ﴿فصل﴾

وان اختار الهدى فان بلغت قيمة الصيد بدنة نحرها وان لم يبلغ بدنة وبلغت بقرة ذبحها وان لم يبلغ بقرة وبلغت شاه ذبحها وان اشترى بقيمة الصيد اذا بلغت بدنة او بقرة سبع شياه ذبحها اجزاء الا ان البدنة افضل من الاغنام وان اختار شري الهدى وفضل من قيمة الصيد فان بلغ هذين او اكثر اشترى وان كان لا يبلغ هديا فهو بالخيار وان شاء صرف الفضل الى الطعام واعطى كل مسكين نصف صاع او ما فضل ان كان الباقي اقل من النصف وان شاء صام عن كل نصف يوما وعن الباقي وان كان اقل منه كما في الصيد الصغير الذي لا يبلغ قيمته هديا وقد اختلف في السن الذي يجوز في اجزاء الصيد فعندنا ح لا يجوز الا ما يجوز في الاضحية وهدى التمتع والقران والاحصار وقال ابو يوسف ومحمد يجوز الجفرة والعناق على قدر الصيد هكذا ذكر في البدائع وشرح الجامع قول ابي يوسف مع

بالاجابة فالموقف شريف والرحمة انما تصل من حضرة الجلال الى كافة الخلق بواسطة القلوب لغريزة من اوتاد الارض ولا ينفك الموقف عن طبقة الابدال والاوتاد وطبقات من الصالحين وارباب القلوب فاذا اجتمعت همهم وتجردت للضراعة والابتهاال قلوبهم وارتفعت الى الله تعالى ايديهم وامتدت اليه اعناقهم وشخصت نحو السماء ابصارهم فجمعين بهممة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن انه يخيب املهم ويضيع سعيهم ويذخر عنهم رحمة تغمرهم ولذلك قيل ان من اعظم الذنوب ان يحضر عرفات ويظن الله تع لم يغفر له وكان اجتماع الهمم والاستظهار بمجاورة الابدال والاوتاد المجمعين من اقطار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده فلا طريق

محمد وجعله غيرهما مع ابي حنيفة رضي الله عنه وفي الهداية والكافي وغيرهما واذا وقع الاختيار على الهدى يهدي ما يجزيه في الاضحية وقال محمد يجوز صغار الغنم وعند ابي حنيفة وابي يوسف يجوز الصغار على وجه الاطعام وفي الفتح حتى لو لم يبلغ قيمة المقتول الاغنياء او جلا كفر بالاطعام والصوم بالاهدى ولا بتصور التكفير بالهدى الا ان يبلغ قيمته جذع اعظيما من الضان او ثيامن غيره وهذا عند ابي حنيفة وابي يوسف وعند محمد يكفر بالهدى وان لم يبلغ ذلك ومنهم من جعل قول ابي يوسف كقول محمد انتهى والعاقبة الاثني من اولاد الغنم مالها ستة اشهر والجفرة من اولاد الضان مالها اربعة اشهر والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ ولا يجوز

الذبح الا في الحرم وان ذبح في الحل لا يسقط عنه الجزاء بالذبح الا ان يتصدق على الفقراء بلحمه بشرط ان يعطى كل فقير من اللحم ما يساوي قيمة نصف صاع او صاع من غيره فيجزيه على طريق البدل عن الطعام ان كانت قيمة اللحم مثل قيمة المقتول والا فيكمل ويجوز ان يتصدق بالشاة الواقعة هديا على مسكين واحد او مساكين كما في هدى المنعة ولا يجوز ان يتصدق بشي من الجزاء سواء كان دما او طعاما على من لا يقبل شهادته له كالولد وولد الولد وان سفلوا والوالد والولدان علوا ويجوز على اهل الذمة في قولهما وقال ابو يوسف لا يجوز والمسلم احب ويجوز ان يتصدق على غير فقراء الحرم وفقراء الحرم افضل ولو اكل من الجزاء غرم قيمة ما اكل للفقراء

الى استدرار رحمة الله تعالى مثل المهمل وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد وامارني الجمار فاقصده الانقياد للامر اظهارة للرق والعبودية ونهضا ليجرد الامثال من غير خط للعقل والنفس ثم اقصده التشبه بآبرهم عم حيث عرض له ابليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجه شبهة ويفتته بمعصية الله فامرته تعالى ان يرميه بالحجارة طرداه وقطعها لامله فان خطر لك ان الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه واما ان افليس عرض لي الشيطان فلم ان هذا الخاطر من الشيطان وانه الذي القا في قلبك ليفتر عزمك في الرمي فيخيل اليك انه فعل لافائدة فيه وانه يضاهي اللاعب فلم تشتغل فاطرد عن نفسك بالجد

واذا تصدق بهدى القيمة على مسكين واحد اجزاه بمترية اللحم اذا تصدق على مسكين واحد بخلاف ما اذا خارت التكفير بالطعام فانه لا يجزيه الا ان يطعم كل مسكين نصف صاع وان ذبح الهدى في الحرم سقط الجزاء عنه بنفس الذبح حتى لو هلك بعد الذبح او سرق او ضاع بوجه من الوجوه خرج عن العهدة لان الواجب هو الارقاة بخلاف ما لو هلك قبله واستهلكه بنفسه قبل الذبح او بعده حيث يضمن فيجب عليه ان يقيم غيره مقامه فيما اذ هلك قبل الذبح واما اذا استهلكه بعد الذبح في كل دم يجب تصدقه ويضمن قيمته من محوور الفقراء وكل دم لا يجب التصديق لاشي عليه ولو وهب له شاة مثلا فذبحها عن هدى عليه من قران او معة او جزاء صيدا او احصار او كفارة او اضحية او نذر

او نحوها ثم رجع الواهب في هبته بعد الذبح صرح رجوعه عندهما خلافا لابي يوسف في القران والمتعة والاضحية لاشي على الموهوب لان الواجب عليه في هذه اراقة الدم لا غير وفي غيرها يضمن قيمته منجورا لان الواجب في هذه الصور شيان اراقة الدم والتصدق باللحم وقد فات التصديق بفعله حيث لم يفعل ما يمنع الرجوع فصار كالمسئلك له معنى بخلاف ما لو هلك او سرق اللحم اشار الى ذلك الشيخ فاسم في تخرجه شرح المجمع في كتاب الهبة انتهى وان بلغ جزاء الصيد جزوا فهو واجب من ان يشتري به اغناما ولا يعرف بالجوز في جزاء الصيد ولا يقلده والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ واذا اختار طعاما للكفيرة اشترى بقيمة الصيد طعاما واظم كل مسكين نصف صاع من براوصاعا من تمر او شعير وهدنا

عندنا اعني اعتبار قيمة الصيد وعند محمد يعتبر قيمته النظير فيشتري بها ولا يجوز ان يطعم المسكين اقل من ذلك ولا يعبه اكثر منه الا تطوعا وفي الفصح ولا يمتنع ان يعطيه اكثر ولو كان كل الطعام غيراته ان فعل اجزاء عن اطعام مسكين نصف صاع وعليه ان يكمل بحسابه ويقع الباقي تطوعا بخلاف الشاة في الهدى وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع من بر فان شاء اعطاه مسكينا من غير الذي اعطاهم او صام عنه يوما ويجوز الاباحة في صدقة جزاء الصيد اتفاقا بخلاف الخلق لما سألني ان شاء الله تعالى ويجوز الصدقة في الاماكن كلها عندنا ولا يختص بالحرم واعلم ان الطعام بدل عن الصيد عندنا يقوم الصيد بالدرهم ويشترى بالدرهم طعاما وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية ان الطعام بدل عن الهدى فيقوم

والتشهير في الرمي فيه برغم انف الشيطان واعلم انك في الظاهر ترمي الحصال الى العقبة وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقسم به ظهره اذ لا يحصل ارغام انفسه الا بامثال ذلك امر الله تع تعظيما له بمجرد الامر من غير حفظ النفس والعقل فيه واما ذبح الهدى فاعلم انه تقرب الى الله تع بحكم الامثال فاكمل الهدى وارجو ان يعتق الله بكل جزء منه جزأ منك من النار فكندا اورد الوعد فكلما كان الهدى اكبر واجزاؤه او فر كان فداؤه من النار اعم واما تزيارة المدينة فاذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر انها البلدة التي اختارها الله تع لنبه وجعل اليها هجرته وانهاداره التي شرع فيها فرائض ربه تع وسنته وجاهد عدوه واظهر بها

الهدى بالدرهم ويشترى بقيمة الهدى طعاما والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ وان اختار الصيام يقوم المقتول طعاما ثم يصوم مكان طعام مسكين يوما فان فضل من الطعام اقل من نصف صاع من بر ان شاء تصدق به وان شاء صام عنه يوما كاملا وكذا اذا كان الواجب دون طعام مسكين بان قتل عصفورا او بر بوعا فلما ان يطعم القدر الواجب واما ان يصوم يوما كاملا وله ان يختار الصوم مع القدرة على الهدى والاطعام وعن زفر عدم جواز الصوم حالة القدرة على الهدى والاطعام ويجوز الصيام في الايام كلها غير الايام المنهية بالاخلاق ويجوز من ابعا ومفرقا وسواء كان الصيد ما كول اللحم او غير ما كول اللحم ويختص الصيام بالحرم ويجوز الجمع بين الطعام والصيام والدم قال في شرح الكنز في جزاء الصيد فلو اختار الهدى وفصل منه شيء لا يبلغ هديا فهو باختيار بالفضل ان شاء صام عنه كل نصف صاع من بر يوما وان شا

تصدق بالبعض وصام عن البعض وعلى هذا لو بلغ قيمته هديين كان له الخيار ان شاء ذبحهما او تصدق
بهما او صام عنهما او ذبح احدهما وادى بالآخر الى الكفارات شاء او جمع بين الثلاث انتهى والله سبحانه
وتعالى اعلم **فصل** اعلم ان كفارة جراءة الصيد على التبخير لا الترتيب مطلقا سواء كان موسرا ومعسرا
معذورا او لا بخلاف غيره في الجنائيات كالخلق واللبس ودم القران او التمتع حيث لا يخبر فيها الا اذا باشرها
بعذرا وعجز عن دم القران والله سبحانه اعلم **فصل** اعلم ان الصيد لا يخلو ان يكون ما كوله اللحم او غير
ما كوله اللحم فان كان الاول فيجب قيمته بالغه ما بلغ هديين او اكثر وان كان الثاني فيجب قيمته ايضا غير
ان لا يجاوز دما في ظاهر الرواية حتى لو قتل فيلا لا يجب عليه اكثر من الشاة وذكرا الكرخي انه لا يبلغ دما بل
ينقص من ذلك وقال زفر فيجب قيمته بالغه ما بلغت كافي ما كوله اللحم عندنا لو كان الصايد قارنا فعليه

جزا ان لا يجاوز به دمين وان قتل محرما فعلى
كل واحد منهما الجزاء لا تجاوز به الدم والله اعلم
فصل ولو قتل صيدا مملوكا معلما كاليأزي
والشاهين والصقروا الحمام الذي يحى من المواضع
البعيدة وكذا اصناف الطيور التي يتخذ للترفة
والصياح وحسن المنظر ونحو ذلك يجب قيمتان
قيمته معلما صاحبه بالغه ما بلغت وقيمته غير معلم حقا
لله تعالى كذا في البدائع وغيره واعلم ان زيادة القيمة
سبب التعليم لا يعتبر فيما يجب لحق الشرع اما لو كان
قيمته زائدة لحسن في الصيد فهو معتبر فيه قال
في الفتح اما لو كان قيمته زائدة لحسن تصويته
ففي اعناره روايتان في رواية لا يعتبر وفي اخرى
يعتبر كالحمام المطوق وفي البدائع وقد قالوا في الحمامة
المصونة ان يضمن قيمتها مصونة في رواية وفي
رواية غير مصونة وهذا يشكك بالطوق

دينة الى ان توفاه الله ثم جعل تربته فيها وتربة
وزيريه القامين بالحق بعده ثم مثل في نفسك
مواقع اقدام الرسول صلعم عند واراته فيها
وانه ما من قوم تطؤه الا وهو موضع اقدامه
العزيز فلا تضع قدميك عليه الا على سكة
ووجل وتذكر مشيه ونخطيه في سلكها
وتصور خضوعه وسكينة في مشيه وما
استودع الله نع قلبه من عظيم معرفته ورفعة
ذكره مع ذكره تع حتى قرنه بذكر نفسه واجباط
عمل من هتك حرمة ولو برفع صوته فوق
صوته ثم تذكر ما من الله تع به على الذين ادركوا
صحبه وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه
واعظم تأسفك على ما فاتك من صحبه وصحبته
اصحابه ثم اذكر انك قد فاتك رؤيته في الدنيا

والصيد الحسن المبيع يعني لو قتل صيدا مليحاه زياده قيمته يجب قيمته على تلك الصفة كالوقل
حجامة مطوقة او فاحة فحسن الصوت مثله انتهى فعلم منه انه لا خلاف في اعتبار الحسن في الذات
وهذا يشعر به انه يقوم الصيد حيا للما حيث اعتبر الحسن والصوت بخلاف ما في المحيط لا يقوم
في الجرا على الحرم الاقيمة لما وفي شرح التقاية للشيخ شمس الدين محمد السر قندي اذا كانت قيمة
الهدى حيا مساوية لقيمته الصيد حيا يجوز وان انتقصت عنها لم الهدى كما قال الناطق وعن ابي ح
عليه قيمه مانقص بالذبح كما في المحيط وفي الخلاصة والطبي الحامل يقوم حاملا وفي المحيط حجرا
اصاب ظنبا في مدينة السلام وقيمته منها كثيرة قال ابي يوسف يقوم عليه في الكفارة قيمة ظني الحرم

وفي الضمان لصاحبه قيمته التي يثير بها اى بمدينة السلام انتهى وفي الخزانة الاكمل والحمام الذي
 تفالى فيها في قيمتها لا يقوم على المحرم الاعلى اللحم او قيمة الفراخ التي تؤكل ﴿ فصل ﴾
 في الصدقة في جزاء التطيب واللبس والحلق وقلم الاظفار فاذا فعل شيئا من ذلك بعذر على وجه
 الكمال واراد ان يتصدق يطعم ستة مساكين من مساكين الحرم وهو افضل او غيرهم كل
 مسكين نصف صاع من برا ودقيق او سويق او صاعا من تمر او شعيرا ودقيقه او سويقه او ذبيب
 على قولهما وهي رواية الحسن عن ابي ح رضى الله عنه وفي رواية عنه نصف صاع من ازبيب
 ولا يجوز الاقط والارز والذرة والخبز وغيرها من الحبوب الاعلى وجه القيمة ويعتبر نصف صاع
 وزنا روى ذلك ابو يوسف عن ابي خنيفة
 رضى الله عنه وعن محمد يعتبر كيلا وقيل اذا نفق
 الكيل والوزن جاز ايها شاء كان ييب
 يستوى كيله ووزنه وقال الطحاوى والصاع
 ثمانية ارطال مما يستوى كيله ووزنه معناه
 ان العدس والماشن والازبيب يستوى كيله ووزنه
 ماسوى هذه الاشياء تارة يكون الوزن فيها
 اكثر من الكيل كالشعير وتارة يكون اكثر كالمخ
 فتقدير المكيال بما يختلف كيله ووزنه فاذا كان
 المكيال يسع ثمانية ارطال من العدس والماشن
 فهو الصاع الذي يكال به الشعير والتمر
 وفي الهداية الاولى ان يراعى في الدقيق والسويق
 القدر والقيمة احتياطا معناه ان يودى نصف
 صاع من دقيق البر يبلغ قيمته نصف صاع
 من روعن ابي يوسف اداء نصف صاع من دقيق

وانك من رؤيته في الآخرة على خطر وانك
 ربما تراه لا بحضوره وقد حيل بينك وبين قبوله
 انك بسوء عمالك كما قال صلعم يرفع الله الى اقواما
 فيقولون يا محمد فاقول يارب اصحابي فيقول
 انك لا تدري ما احدثوا بعدك فاقول بعدا
 وسحقا فان تركت حرمة شريعته ولو دقيقة
 من الدقائق فلان من من ان يحال بينك وبينه
 بعد ذلك عن محبته وليفهم مع ذلك رجاؤك
 ان يحول الله نعم بينك وبينه بعد ان زرقك
 الايمان واشخطك من وطنك لاجل زيارته
 من غير تجارة ولا حظ دنيا بل لمحض حبك له
 وشوقك الى ان ينظر الى آثاره والى حائط اذا
 سمعت نفسك بالسفر ينجو ذلك لما فاتك
 رؤيته فا جدر بان ينظر الله تعالى اليك بعين الرحمة

اولى من البر والدرهم اولى من الدقيق والخطة لدفع الحاجة وعن ابي بكر الاعمش تفضيل الخطة
 وعندنا يجوز ان يعطى عن جميع ذلك القيمة الدراهم ودنانير وفلوسا وعروضا وما شاء فلو وجب
 عليه اطعام سنته مساكين فاعطاهم ثوبا واحدا عنه فان اصاب كل مسكين ما يباع قيمة نصف
 صاع من رجا والاولا ذكر في الفتاوى ان اداء لقيته افضل وعليه الفتوى لانه اذ دفع الحاجة الفقير
 قيل المنصوص افضل لانه ابعد من الخلاف والخبر يعتبر فيه القيمة وهو الصحيح وقيل اذا ادى
 منون من خبز الخطة يجوز ولو اعطاه من رومن من شعير او تمر جاز ويجوز فيه التملك
 والاباحة عند ابي يوسف وعند محمد يشترط التملك قيل قول ابي خنيفة كقول محمد كذا في الظهيرية

وغيرها وحكى القاضى فى شرح مختصر الطحاوى قول ابى حنيفة مع ابى يوسف وعليه مثنى فى البدائع فقال ويجوز فى الطعام التملك والتكئين وهو طعام الاباحة فى قول ابى حنيفة وابى يوسف وقال محمد لا يجوز منه الا التملك ثم هذا الخلاف فى كفارة الخلق عن الانى واما كفارة الصيد فيجوز الاطعام على وجه الاباحة بلا خلاف فان اراد ان يطعم طعام التملك يطعم كل مسكين نصف صاع من برا وصاعا من شعير كالفطر وفى الهداية فى الصيد ولا يجوز ان يطعم المسكين اقل من نصف صاع لان الطعام المذكور ينصرف الى ما هو المعهود فى الشرح انتهى وفى شرح النقاية يعطى كل مسكين نصف صاع من برا وصاعا من شعير لا اقل من ذلك ولا ازله ولو اعطى

مسكينا ازيد كانت از زيادة شرعا ولا يجب من القيمة انتهى وقدم مثله عن الفقه ولا يجوز اداء النصوص عليه بعضه عن بعض باعتبار القيمة سواء كان من حنسه او لا ويجزى الخنطة عن الخنطة بالقيمة ولا يجوز التمر عنها بالقيمة والحاصل انما هو منصوص عليه لا يعتبر فيه القيمة حتى لو ادى نصف صاع من خنطة جيدة من صاع من خنطة وسط او ادى نصف صاع من تمر تبلغ قيمة نصف صاع من براوا كثر لا يجوز بل يقع عن نفسه وعليه تكميل الباقي ولو ادى ثلاثة اماء من الذرة تبلغ قيمتها منون من الخنطة جاز قال هشام انما يجوز اذا اراد ان يجعل الذرة بدلا عن الخنطة اما اذا اراد ان يجعل الخنطة بدلا عن الذرة لا يجوز والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾

فاذا بلغت فاذا ذكر انها العرصة التى اختارها الله تعالى لنبهه صلعم ولاول المسلمين وفضلهم عصابة وان فرائض الله اول ما قيمت فى تلك العرصة وانها جعت افضل خلق الله حيا وميتا فليعظم املك فى الله تعالى ان يرحك بدخواك اياه فادخله خاشعا معظما وما اجدر هذا المكان بان يستدعى الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكى عن ابى سليمان انه قال حجج اويس القرنى ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له هذا قبر انبي صلعم ففتى عليه فلما افاق قال اخرجونى فليس بدلى بلد محمد صلعم مدفون واما زيارة رسول الله صلعم فينبغى ان تنف بين يديه كما وصفناه وتزوره ميتا كما تزوره كما تزوره حيا ولا تقرب من قبره الا كما كنت تقرب

وان اراد ان يطعم طعام الاباحة يصنع لهم طعاما ويمكنهم حسنة حتى يستوفوا الكئين مشبعين غداء وعشاء وسحور وعشاء او غداثين او عشاءين والاول اولى وان غداهم لا غير او عشاءهم فقط لا يحزى به وان غداهم ثم ماتوا يعذبهم ويفشى غيرهم ولا يضمن الوصى شيئا والمستحب ان يكون مأدوما وفى المستصفي غير البر لا يجوز الا بادام وفى الهداية لا بد من الادام فى خبز الشعير وفى البدائع سواء كان الطعام مادوما او غير مادوم حتى لو غداهم وعشاءهم خبزا بلا ادام اجراه وكذلك لو اطعم خبز الشعير او سويقا او تمرا لان ذلك قديو كل وحده انتهى والمعتبر اكلتان مشبعتان ولا معتبر بمقدار الطعام حتى لو قدم اربعة ارغفة او ثلاثة بين يدي ستة مساكين وشبعوا

اجزاه وان لم يبلغ ذلك صاعا او نصف صاع وفي الذخيرة المعتبر الشيع ولو قدم طعاما قليلا ولو كان احدهم شعبان هل يجوز اخلاف المشايخ فيه قيل لا يجوز واليه مال شمس الائمة الحلواني وان غداهم واعطاهم قيمة العنا او عشاءهم واعطاهم قيمة الغداء يجوز وفي الباقي اذا غداه واعطاهم مدا فيه روايتان وكذلك ان اعطى كل مسكين نصف صاع من تمر او شعير ومدا من بر ذكر في الاصل انه يجوز والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ في شرايط المحل المصروف اليه منها ان يكون فقيرا فلا يجوز اطعام الغني بمليكا واباحة ويجوز اطعام ابن السبيل المتقطع من ماله ويجوز اطعامه بمليكا واباحة ومن كان له مال وعليه دين ومطالب من جهة العباد يجوز اطعامه والغني من له مائتا درهم فاضلا عن مسكنه وكسوته واثائه وخادمه وفرسه وان كان اقل منه حل له اخذ الصدقة ومنها ان يكون ممن يستوفي الطعام وهذا في طعام الاباحة حتى لو كان منهم صبي فطيم او فوق ذلك لا يجري عليه اطعام مسكين واحد مكانه وان كان مراهقا

جاز لانه يستوفي الطعام ومنها ان لا يكون مملوك ومنها ان لا يكون من الوالدين والمولودين فلا يجوز اطعامهم بمليكا واباحة ولو اطعم اخاه او اخته وهو فقير جاز ولو اطعم ولده او غنيا على ظن انه اجنبي او فقير ثم تبين اجزاه في قول ابي حنيفة ومحمد وعند ابي يوسف لا يجوز ومنها ان لا يكون زوجا او زوجة ومنها ان لا يكون هاشميا في رواية عن ابي حنيفة ان الصدقات كلها غير جائزة على بني هاشم قال

من شخصه الكريم لو كان حيا وكما كنت ترى الحرمة في ان لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف ما لا بين يديه فكذلك فافعل فان المس والتقبل للشاهد عادة النصارى واليهود واعلم انه عالم بحضورك وقيامك وزيارتك وانه يبلغه سلامك وصلواتك فقل صورته الكرمة في خيالك موضوعا في الحمد بازالته واحضر عظيم رتبته في قلبك فقدر وى عنه صلعم ان الله نعم وكل بقبره ملكا يبلغه سلام من سلم عليه من امته هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن فارق الوطن وقطع الوادى شوقا الى لقائه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم اذا فاته مشاهدة غرته الكرمة وقد قال صاعم من صلى على مرة واحدة صلى الله عليه عشرا فهذا اجر اوّه في الصلوة عليه بلسانه فكيف في الحضور ليارته ببدنه ثم انت منبر الارسول صاعم وتوهم صمود النبي

الطحاوى وبه نأخذ وعن ابي حنيفة رحمه الله جواز دفع الهاشمي كانه للهاشمي ولو دفع الى هاشمي على ظن انه غير ثم ظهر انه هاشمي فهو على الاختلاف ومنها ان لا يكون حريبا وان كان مستانما ويجوز اعطاء فقراء اهل الذمة من الكفار عندهما وغيرهم احب وقال ابو يوسف لا يجوز الا التذرع والتطوع ودم المتعة وهل يشترط عدد المساكين صورة في الاطعام بمليكا واباحة قال اصحابنا ليس بشرط عدد المساكين صورة في الاطعام حتى لو دفع طعام ستة مساكين وهو ثلاثة اصوع الى مسكين واحد في ستة ايام كل يوم نصف صاع او غدا مسكينا واحدا او عشاء ستة ايام اجزاه عندنا واما لو دفع طعام ستة مساكين الى مسكين واحد دفعة واحدة او دفعات فلا رواية فيه واختلف مشايخنا

قال بعضهم يجوز وقال عامتهم لا يجوز الا عن واحد وعليه الفتوى ولو اطعمه طعام اباحة لم يجز بوجه ومنها ان ينوى عن الكفارة وان تكون النية مقارنة لفعل التكفير فان لم تقارن الفعل رأساً وتاخرت عنه لم يجز * فصل * اعلم ان كل صدقة تجب في الطواف فهي لكل شوط نصف صاع او في الرمي فلكل حصاة او في قنم الاطفار فلكل ظفر او في الصيد ونبات الحرم فعلى قدر القيمة والله سبحانه اعلم * فصل * حكم الدم في اللباس والطيب والحلق اذا وجب الدم بشئ منها عينا لا يجوز عنه غيره وان وجب على التحيز فاختره اختص بالحرم كالاول ولو ذبحه في غير الحرم لا يجزئه عن الذبح لكن ان تصدق بلحمه ودفع الى ستة مساكين كل مسكين نصف

صاع قيمة يجزئه كما صرح به في شرح الطحاوى وهذا اذا فعل الجنابة على وجه الكمال والافقار ما وجب والله اعلم * فصل * في حكم الصيام في كفارة الاحرام ومن اختار الصوم او وجب عليه في جزاء اى جزاء كان صام في اى موضع شاء في اى زمان شاء لا قالوا قال في البحر يوم النحر او غيره وهذا مخالف لما قالوا انه لا يجوز صوم هذه الايام المنهية مطلقا وقد صرح الطحاوى في شرح الآثار ليس لاحد صومها في متعة ولا قران ولا احصار ولا غير ذلك من الكفارات ولا من التطوع وهذا قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد وايضا قال فيه في موضع اخر ليس لهؤلاء يعنى المتنع والمحصص ولا يغيرهم من الناس ان يصوموا هذه الايام عن شئ من ذلك ولا عن شئ من الكفارات ولا في تطوع انتهى

فثبت انه لا يجوز صوم يوم النحر وايام التشريق عن كفارة الصيد وغيره من كفارات الحج فتقوله في البحر يوم النحر غير صحيح والظاهر انه وقع من الناسخ وما قول الكرماني ويصوم ايام سبعة بعد ايام النحر وقال السروجي وهو سهو انتهى يعنى صوابه بعد ايام التشريق وسواء كان محرما او حلالا وان شاء تابعه وان شاء فرق ويشترط فيه نية الكفارة ولا يأتى بدون النية ولا بمطلق النية ولا بنية النفل ولا بنية واجب اخر ولا يجوز الا بنية من الليل فلو اصبح ولم ينو من الليل ثم نوى نهارا او نوى قبل غروب الشمس لا يصح صومه عن الكفارة بالاجماع وهذا ثابت في جميع الكفارات كاليمين وجزاء الصيد والمتعة والقران والحلق وغيرهما

ويشترط ان ينوى الصوم والمضاف اليه بان يقول نويت صوم المتعة او جزاء الخلق مثلا او غيرها
ولو اقتصر على نية الصوم من غير ان يضيفه الى شئ لم يجز في جمع الكفارات ولا يجوز
الصوم في جزاء صيد الحرم وحلبه واشجاره سواء كان معذورا او قادرا او عاجزا ولا يجوز في الخلق
والابس والطيب الا اذا فعله بعدزولا يجوز مطلقا ولا يجوز من القارن والمتنع الا عند العجز عن الهدى
ولا يجوز للحصر مطلقا ولا يجوز بارتكاب محذور بعدزولا في الخلق والابس والتطيب وقلم الاظفار
وما سوى هذه الاربعة من المحظورات اذا فعلها بعدزولا يجوز منها الصيام اصلا سواء كان قادرا على
ما وجب عليه من الدم والصدقة او كان عاجزا عنه واما صيد الحل فيجوز فيه الصوم بلا عذر
وعجز ولا ينقص صوم بمكة ولا بالحرم ولا بوقت غير منهي الا صوم ثلاثة ايام في المتعة والقران فان
وقتها قبل يوم النحر ولا يجوز ايضا هذه الثلاثة ايضا قبل اشهر الحج ولا قبل احرام الحج والعمرة
في حق القارون ولا قبل احرام العمرة في حق المتنع ولا يجوز الثلاثة ولا السبعة في ايام النحر والتشريق
وصيام المتعة والقران عشرة وصيام اللبس والتطيب والخلق وقلم الاظفار على وجه الكمال بعدز
ثلاثة ايام وصيام الصيد على حسب الطعام لكل نصف صاع او اقل ان وجب صوم ومن عجز عن
النسك او عن الطعام ولم يقدر على الصوم لكبه لا يجزيه الفدية عن الصوم وفي البحر الاخر
والحرم اذا وجبت عليه كفارة الاذي فلم يجد الهدى ولا طعام ستة مساكين ولم يقدر على الصوم واراد ان
يطعم عن صيام ثلاثة ايام ثلاثة مساكين لم يجز الاسته مساكين وكذا المتنع اذا لم يجد الهدى ولم يقدر على
الصوم لم يجز ان يطعم مكان الصيام والله سبحانه وتعالى اعلم **فصل** انما تجب من الاجزية في الاحرام
على اربعة اقسام ففي بعض المواضع تجب الدم عينا وبعضها تجب الصدقة عينا وفي بعضها يجب
احد الشئين وهو الدم او الصوم عند العجز عنه وفي بعضها يجب احدا الاشياء الثلاثة غير عين بل على
تخير الصيام او الصدقة او الدم فحيث وجب الدم عينا لا يجوز عنه غيره اصلا من الصيام
والطعام والقيمة ولا يسقط الا بالاراقة في الحرم وان وجب الصدقة عينا يجوز القيمة والدم بشرط ان
يتصدق بالحم على شرائط الاطعام بان يعطى كل مسكين قيمة نصف صاع لا اقل ولا اكثر ولا يسقط عنه
بالاراقة كما يسقط الدم بل ان هلك يجب ضمانه ويجوز ذبحه خارج الحرم ولا يجوز الصيام عن الصدقة
وان كان عاجزا وان وجب احد الشئين الدم او الصوم لا يجوز عنه الصدقة ولا القيمة وان وجب
احد الاشياء الثلاثة على التخيير يجوز فيه الدم والصدقة والقيمة والصوم والحاصل انه يجوز
اداء القيمة عن الصدقة في المواضع كلها حيث يجوز اداء الصدقة فلا يجوز عن الدم والصوم القيمة
في المواضع كلها الا اذا استهلكه بعد الذبح واذا فعل احد الاشياء الثلاثة يخرج عن العهدة ولا شئ
عليه غيره ولو ادى الكل اعنى الاشياء الثلاثة عن كفارة واحدة لا يقع عن الكفارة الا واحد هو ما كان
على قيمة ولو ترك الكل يعاقب على واحد منها هو ما كان ادنى قيمة لان الغرض بسقطه الاذنى ولو كانت
انكل متساوية فتواب الواجب والعقاب على كل واحد منها فعلت معا ورتبة وقيل في المراتب ثواب اولها

تفاوت او تساوت و حتماً يجوز اداء القيمة بدلا عن غيرها قال في الحجة وهو الا فضل عند المتأخرين وعليه الفتوى والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ لا يجوز دفع شيء من الصدقات الواجبة في باب الحج او غيره الى غني اوها شمي ولا يجوز للتصدق ان يتناول منها وسواء كان المتصدق غنيا او فقيرا وسواء كان دما او طعاما ولو تصدق على فقير طعاما او دما واراد الفقير ان يطعم عين ما اخذ المعطي او ابنه او غنيا اخر اوها شيئا او غيرهما ممن لا يحل له الصدقة يجوز ان اعطاء على سبيل التملك ليبدل الملك وتبدل الملك كتبدل العين ولا يجوز على سبيل الاباحة لعدم تبدل الملك لانه ياكله على ملك الفقير فلا يجوز وان تبدلت العين المعطاة بان باعها الفقير لعين اخرى جاز فيها الاباحة والتملك كذا صرحوا به في الزكاة وصدقة الفطر فهذه امثاله لانه لا يختلف حكم الصدقات في مثل هذا فافهم واغتم فانه اقل ما تغفر مثله والله اعلم واحكم ﴿ فصل ﴾ في جناية العبد وكل ما يفعله العبد المحرم ان كان مما يجوز فيه الصوم يجب عليه في الحال قبل العتق وان كان مما لا يجوز فيه الصوم بل الدم عينا او الصدقة عينا فعليه ذلك اذا عتق لاني الحال ولا يبدل بالصوم وان ادى في حال الرق لا يجوز لانه لا ملك له وكذا لو تبرع عنه مولا او غيره كذا في البدائع وغيره وجوز الكرماني ما اذا تبرع عنه مولا او غيره ونقل عن الطحاوي انه لا يجوز واستثنى الاصحاب الاحصار فان المولى يبعث عنه هديا يحل به كما سألني ان شالله تعالى في الباب الاتي والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ في جناية القارن ومن بمعناه اعلم ان كل شيء يفعله القارن بما فيه الجزاء الواحد على المفرد فعلى القارن جزا ان لكن يستثنى من هذا الكل الذي قاعدة مذهبي مسائل احدها انه اذا جاوز الميقات بغير احرام ثم احرم بعمره وحجته يلزمه دم واحد عندنا وقال زفر عليه دمان ولو جاوز الميقات فاحرم بحج ثم دخل الحرم فاحرم بعمره يلزمه دمان بالاتفاق ولو احرم من الميقات بعمره واحرم داخل الميقات بحجة لا يجب عليه شيء والثاني لو قطع شجر الحرم فعليه قيمة واحدة للثالث لونه بحجة او عمره ماشيا فقرن وركب فعليه دم واحد للركوب الرابع لو طاف للزيارة جنبا او على غير وضوء فعليه بدنة واحدة او شاة واحدة الخامس انه لو افاض قبل الامام فعليه دم واحد السادس لو حلق قبل الذبح فعليه دم واحد السابع اذا ترك الرمي فعليه دم واحد الثامن لو ترك طواف الصدر وما اشبهه فعليه دم واحد لان هذه الاشياء مختصة بالحج كذا ذكر بعضهم التاسع لو طاف للعمرة غير طهارة فعليه دم واحد العاشر لو ترك الاقل من طواف العمرة فعليه دم واحد الحادي عشر لو ترك سعي العمرة فعليه دم واحد ويلحق بها ترك الوقوف بمرزلفة وترك السعي ويمكن ان يزداد في هذا ايضا ترك الترتيب بين الرمي والذبح والحلق وتأخيرهما عن ايام النحر فصارت اكثر وذكر في الغاية عن الجامع محرم بعمره جرح صيد ثم احرم بحجة حتى صار قارنا ثم جرحه فمات يجب عليه قيمة واحدة منقوصا بالجرح الاول قال في الغاية وقد وجب على القارن قيمة واحدة وجوابه في الجامع انتهى ولا ينبغي ان الجرح الاول مضمون عليه كما صرح به في نظم الجامع

وهذا اذا لم يحل بينهما فلو جرح بان قطع يده ثم حل من العمرة فقرن ثم جرحه فعليه ثلثة قيم للعمرة صحبها وقمينان للقران مجروحاً صرح به في نظم الجامع فتأمل تدرك ان الرابع وما بعده يدخل في اختلاف المشايخ في القارن اذا جنى بعد الوقوف ويمكن ان لا يدخل في الاختلاف بل يبقى على الاتفاق لما علل به بعضهم بان هذه الافصال لا تعلق لها بالعمرة بخلاف الصيد ونحوه اما الرابع والخامس فظاهر واما السادس فعلى تخرج شيخ الاسلام لا يكون جنابة الاعلى احرام الحج وعلى تخرج غير يكون جنابة على الاحرامين ويمكن ان يكون على احدهما ايضاً واما ما بعد السادس فايضا ظاهر واما اختلاف المشايخ فيما اذا جنى بعد الوقوف فقال شيخ الاسلام خواهر زاده ومن تبعه كصاحب النهاية والكفاية وقوام الدين الاتقاني وغيرهم انه يلزمه جزاء واحد فيما يعد الوقوف ونسب ذلك صاحب النهاية الى علمائنا حيث قال علماؤنا اذا قتل القارن صيدا بعد الوقوف قبل الخلق لزمه قيمة واحدة وذكر في الكفاية اتفاق علمائنا على ذلك واعترض شارح الكتر على صاحب النهاية فقال وهذا بعيد فان القارن اذا جامع بعد الوقوف يجب عليه بدنة للحج وشاة للعمرة وبعد الخلق قبل الطواف شاتان انتهى كلامه واقتصره الشيخ المحقق كمال الدين وقال انما هو يعني ان ما في النهاية قول شيخ الاسلام ومن تبعه واكثر عبارات الاصحاب مطلقة وهي الظاهرة والفرع المنقول في الجامع يدل على ما قلنا ثم شيخ الاسلام قيد لزوم الدم الواحد بغير الجماع وقال في الجامع بعد الوقوف شاتان قال الشيخ كمال الدين فلا يخلو من ان يكون احرام العمرة بعد الوقوف يوجب الجنابة عليه شيئاً اولافان وجب لزم شمول الوجوب والافشمول العدم انتهى ملخصاً واستبعد ايضاً صاحب العناية قول شيخ الاسلام وقال في وجه البعد ان احرام العمرة بعد الفراغ من افعالها لم يبق الا في حق التحلل خاصة مكان قبل الوقوف وبعده سواء انتهى واجاب شيخ الاسلام ومن تبعه عن اعتراضهم على الجماع لانه ليس كغيره من المحظورات لانه اغلظها حتى يفسد به الحج بخلاف غيره فلا يقلس عليه وتخصيص شيخ الاسلام ذلك بالجماع منقوض بما صرح في الحاوي نقلاً عن المنتقى عن محمد في قارن فانه الحج وطاف لعمرة وسعى وظن انه قد بطل حجه ثم خلق رأسه عليه للخلق دمان قال وهذا قول ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد انتهى وقدم مفصلاً ثم ما ذكرنا من لزوم الجزائين على القارن هو الحكم في كل من جمع بين الاحرامين كما التمتع الذي ما في الهدى وغيره كن احرم بمحبتين او غمرتين وعلى هذا من احرم بمائة حجة او عمرة ثم جنى قبل رفضها فعليه مائة جزاء على قول الامام خلافاً لهما والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب ﴿ فصل ﴾ في جنابة المكره والمكره اذا اكره حلال محرماً على قتل صيد يجب الجزاء على المكره المأمور دون الامر استحسننا وفي الفتاوى لاشي عابهما اما الامر دلالة حلال واما المأمور فلانه صار آية المكره بالجزاء التام فينعدم منه الفعل كافي الاكراه في قتل المسلم ووجه الاستحسان ان قتل الصيد جنابة على المحرام وهو بالجنابة على احرام نفسه لا يصلح

اللقية فيقتصر عليه ولو كانا محرمين جميعا فعلى كل واحد منهما كفارة واما المكرة فلما بدت واما المكرة
فلان هذه الكفارة تجب على المحرم بالدلالة فكذلك ههنا ولو توعدده وهما محرمان بالخس وجب
الجزاء عليه ايضا كما يجب على المأمور لان تأثير الاكراه بالخس اكثر من تأثير الدلالة والاشارة
ويجب الجزاء بهما فبالاكراه بالخس اولى ولو كانا حلالين في صيد الحرم وقد توعدده بقتل كانت
الكفارة على المكرة الامر لان هذا الجزاء في حكم ضمان المال ولهذا لا يتأدى بالصوم ولا يجب بالدلالة
ولا بتعدد القاعدين ولو توعدده بحبس كانت الكفارة على القاتل خاصة بمنزلة ضمان المال
كذا في التحقيق شرح الجاهي ولو توعد محرم على قتل الصيد فابي حتى قتل كان مأجورا وان ترخص
بالرخصة فله ذلك ويجب عليه الجزاء استحسانا والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ اعلم
ان الكفارات كلها واجبة على التراخي هو الصحيح من مذهب اصحابنا حتى لا يأثم بالتأخير عن اول
اوقات الامكان ويكون مؤديا لافاضيا ومعنى التراخي ان يجب في جزء من عمره غير معين وانما يتعين
بتعيينه فصلا وفي اخر عمره بان اخره الى وقت يقلب على ظنه انه ان لم يؤديه لقات فان ادى فيه
فقداى الواجب وان لم يؤدي حتى مات اثم تضيق الوجوب عليه في آخر عمره وهل يؤخذ من تركته
ينظر ان اوصى بان يكفر عنه جاز التكفير عنه ويؤخذ من ثلث ماله فبطعم الوصى ستة مساكين كل
مسكين نصف صاع ان وجب عليه ذلك والا فواجب ولو لم يوص لا يؤخذ ويسقط في حق احكام الدنيا
ولو تبرع عنه الورثة بالاطعام جاز عندنا ولا يصومون عنه وفي منسك عز بن جاعة فيما اذا مات
المتبرع الواجد للهدى وعند الخفية انه سقط لموت في اثناء الحج الا ان يتبرع الورثة او اوصى به قبل الموت
فيعتبر من الثلث والله اعلم ﴿ فصل ﴾ وسبب الكفارة فعل المحذور فلو قدمها على الجنابة
لا يجوز ومن شرائط وجوب الكفارة القدرة على اداء الواجب وهو ان يكون في ملكه فضل مال
على كفايته يؤخذ به الطعام والدم ولا يكون له فضل مال على كفايته لكن يكون في ملكه
من المنصوص عين بملكه من طعام ستة مساكين او دم صالح للتكفير ونحو ذلك فاذا كان في ملكه ذلك
يجب عليه اداؤه سواء كان عليه دين او لا والمعتبر في القدرة وقت الاداء لا وقت الوجوب فلو كان
وقت الوجوب معسرا ووقت الاداء موسرا فعليه ما على الموسر والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾
ثم انما يجب الجزاء بارتكاب المحذور على المحرم اذا كان مخاطبا بالشرائع فان لم يكن مخاطبا كالاصبي
العاقل وغيره والمجنون البالغ فلا شيء عليه ولا على وليه في جزاء الاحرام والحرم ولكن ينبغي
لولى ان يمنه ما يمنه المحرم تاديبا وتعودا كما يامر بالصلاة وفي الذخيرة عن النوادر جن بعد الاحرام
فعليه الكفارة اذا ارتكب شيئا من المحظورات والنائم والغنى عليه مخاطبان فيجب عليهما بارتكاب
المحذور ما يجب على غيرهما انتهى وينبغي ان يقيد هذا بما اذا افاق بعد ذلك ولو بسنين بدليل
ما في المتن عن محمد فممن اصابه عتاهة بعد الاحرام فقضى به المناسك فلبث على ذلك سنين
ثم افاق يجزئه عن حجة الاسلام وما يصيبه هذا المعتوه من الصيد او مس الطيب او لبس الثياب

او الجماع يجب عليه في ذلك ما يجب على الصحيح لانه قد جعل فيما يجزئيه من حجه بمقتلة الصحيح
 انتهى فهذا ظاهر فيما قلنا الا ترى لما في قوله ما يصيبه هذا المعنوه فافهمه والتايم والمغنى عليه مخاطبان
 فيجب عليهما بارتكاب المحذور ما يجب على غيرهما ﴿ فصل ﴾ وانما يتعدد الجراء بتعدد
 الجنائيات اذا فعلها بلانية رفض الاحرام واما اذا فعل محظورات الاحرام بنية الرضا للاحرام
 بان نوى رفضه وجعل يصنع ما يصنع الحلال من الجماع وقتل الصيد فعليه دم واحد بجميع
 ما ارتكبه ولو كل المحظورات استحسانا عندنا وبه قال مالك الا في الصيد فانه لا يتداخل عنده
 وقال الشافعي واحد عليه لكل شيء فعله دم ولا يفسد احرامه الا بالجماع ثم انه لا يخرج من احرامه
 بذلك بالاجماع وعليه ان يعود كما كان حراما لان بالافساد لم يصبر خارجا عنه قبل الاعمال وكذا بنية
 الرضا والاحلال وارتكاب المحظورات اسنادا لقصد واحد وهو تعجيل الاحلال فيكفيه لذلك
 دم واحد وسواء نوى الرضا قبل الوقوف او بعده ثم اعلم ان قصد الرضا والاحلال من الجاهل
 عن الحكم معتبر في اتحاد الجراء امامنا من يعلم ويعتقد انه لا يخرج بهذا القصد عن الاحرام فهل يعتبر
 منه ذلك فيه كالجاهل عن هذا الحكم ام لا كلام الكرمانى ظاهر في انه انما يعتبر من الجاهل لا العالم
 لانه قال ولو اصاب المحرم صيدا كثرة ينوى بذلك رفض الاحرام متاولا به فعليه جزاء واحد
 وقال الشافعي لا يعتبر تاويله ويلز به لكل محذور وكل صيد كفارة على حدة لان الاحرام لا يرتفع
 بالتاويل الفاسد فوجوده وعدمه على حدة لان الاحرام لا يرتفع فتعددت الجنائيات في الاحرام
 ولان التاويل الفاسد معتبر في دفع الضمانات الدنياوية كالباغي اذا تلف مال العادل او اراق دمه
 لا يضمن لما ذكرنا واذا ثبت هذا فصار كانه وجد من جهة واحدة بسبب واحد فلا يتعدد الجزاء
 فصار كالوطي الواحد انتهى وفي الحاوي لانه فعل ذلك على وجه الاحلال حين ظن انه قد حل
 وفي شرح المجمع لنان التحلل في زعم القاتل حاصل بالاول والثاني حاصل في حال الرضا للاحرام
 عنده وهذا التاويل والاجتهاد وانما يمكن صحيحا لكنه في حق اسقاط الجزاء عنه معتبر
 كما اعتبر تأويل الباغي في اسقاط الضمان عنه باتلاف مال العادل انتهى فشهوه بالباغي وحكمه
 لا يخفى انه انما لا يجب عليه اذا اعتقد انه على الحق اما اذا اعتقده انه على الباطل يجب الضمان لما تلف
 فهذا مثله والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ باب الاحصار ﴾ وهو في الشرع منع المحرم بالحج
 عن الوقوف والطواف بعذر شرعي فان قدر على احدهما فليس بمحصر وهذا في الحج واما في العمرة
 فهو المنع عن الطواف لا غير والاحصار يتحقق عندنا بكل حابس يحسه من مرض او غيره صرح به
 الطحاوي في شرحه فيكون المحصر بالعدو والمسلم والكافر ولو غير السلطان والسبع والمرض الذي
 يزيد بالذهاب والركوب والحبس والكسر والعرج وموت محرم المرأة او زوجها في الطريق
 ولو احرمت ولا زوج لها ولا محرم فهي محصورة وهلاك النفقة والراحلة وفي التجنيس في سرقة النفقة
 ان قدر على الشيء فليس بمحصر والا فمحصر فكذا في المبسوط وشرح الجامع عند محمد وابي يوسف

وذكر ابن سماعه عن محمد بن سرقته فان قدر على المشي للرجال لكنه يخاف العجز في الطريق
جازله التحلل وزاد بعضهم بشرط غلبة الخوف وهو قيد حسن وكذا ذكر في البدائع والحاوي
هذا القول عن ابي يوسف وفي مبسوط شمس الائمة لسرخسي الذي ضل الطريق عندنا محصر الا انه
ان وجد من يبعث بالهدى على يده فذلك الرجل يهديه الى الطريق فلا حاجة الى التحلل وان لم
يجد من يبعث الهدى على يده فانه لا يتحلل للجمرة عن تبليغ الهدى محله قال في القمح فهو
كالمحصر الذي لا يقدر على الهدى قال وهذا اذا ضل في الخل وان ضل في الحرم فلي قول
من اثبت الاحصار في الحرم اذا لم يجد احدا من الناس له ان يذبح ان كان معه هدى ويحل وفي شرح
الجامع الصغير لقاضي خان والدي ضل الطريق لا يكون محصرا بالاجماع لانه ان لم يجد من يبعث
الهدى على يده لا يمكنه التحلل وان وجد لا يكون ضالا وفي الغاية فيما اذا احصر العبد وطريقا
ووجد طريقا اخر ان اضربه سلوك الطريق الاخر جازله التحلل انتهى قال شمس الائمة ان الذي
اخطأ العبد وقاب التحج وفي الغاية ان المحصر من رؤيته الهلال وعدد الشهور والضال ليس بالمحصر
بل هو قاب التحج ولو احرمت المرأة بحجة التطوع ولها محرم وزوج فنعها زوجها انها محصورة
وان لم يكن لها زوج بل محرم فليست محصورة ولو لم يكن لها زوج بل محرم فليست بمحصرة وكذا
اذا كان لها زوج ومحرم فاحرمت بنفل باذن الزوج لا يكون محصرا لان الزوج اسقط حقه بالاذن
ولا يجوز له ان يحللها بعد الاذن كذا في القمح وشرح المجمع للمصنف وابن فرشته وغيرها وان
احرمت وليس لها زوج ولا محرم فهي محصورة لانها ممنوعة عن المضى في موجب الاحرام من غيرها
ولو احرمت بنفل بغير اذن الزوج فكذلك محصورة ولو احرمت بحجة الاسلام ولا محرم لها ولا زوج
فهي محصورة لتحلل الابالهدى وان كان لها محرم وزوج ولها استطاعة عند خروج اهل بلد هافليست
بمحصرة لانه ليس للزوج منعها عن الفرائض وان كان لها زوج ولا محرم لها فتمنعها الزوج فهي محصورة
فان الزوج لا يجبر على الخروج ولا يجوز لها الخروج بنفسها ولا يجوز للزوج ان يأذن لها بالخروج وفي منسك
عن ابن جماعة عن الحنفية وان كان لها زوج ولا محرم لها فاحرمت باذنه يعني بالنفل ولم يكن معها فهي محصورة
ولا تحلل الابالهدى كما قاله بعضهم وقال صاحب البدائع انها لا تكون محصورة انتهى ولو احرمت العبد او الامة
بغير اذن المولى فهو محصر ولا يكون الحاج محصرا بعد ما وقف بعرفة وبقي محرما عن النساء الى
ان يطوف للزيارة فان منع حتى مضى ايام البحر والتشريق ثم خلى سبيله سقط عنه الوقوف بمر دلفة ورمى
الجار وعابه دم لتزك الوقوف بمر دلفة ودم لتزك الرمي ودم لتأخير طواف الزيارة ودم لتأخير الحلق
عن ايام البحر عند ابي حنيفة وعليه ان يطوف للزيارة والصدور ومن افسد حجه بالجماع اذا حصر
فهو كالصحيح وعليه دم للافساد ودم المحصر والقضاء والله تعالى اعلم بالصواب فصل
ومن احصر في الحرم او بمكة وهو ممنوع عن الطواف والوقوف فهو محصر كما اذا احصر في الخل
وان قدر عليهما جميعا او قدر على احدهما ليس بمحصر في ظاهر الرواية لانه ان قدر

على الوقوف فقد امن فوات الحج وان قدر على الطواف يصبر حتى يغتفر الحج فتحلل بافعال العمرة
ولادم عليه ولا عمرة في القضاء وقد قيل ان في هذه المسئلة خلافا بين ابي حنيفة وابي يوسف وهو
ماروي عن ابي يوسف انه قال سالت ابا حنيفة رضي الله عنه عن المحرم يحصر في الحرم فقال
لا يكون محصرا قلت الم يحصر النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه بالحديبة وهي من الحرم فقال
نعم لكن كانت حيث دار الحرب واما الآن في دار الاسلام والتغ فيه عن جميع افعال الحج نادر
فلا يعتبر فلا يتحقق الاحصار في هذه الرواية لا يكون محصرا وان كان ممنوعا منهما وقال ابي يوسف
اما عندي فلا احصار بالحرم فهو متحقق اذا غلب العدو على مكة حتى حال بينهما وبين البيت
وفي الطرابلسي واذا دخل مكة واحصر لا يكون محصرا ذكر الجواب في الاصل مطلقا وذكر محمد
في التوادر مفصلا فقال ان كان يمكنه الوقوف والطواف لم يكن محصرا والا فهو محصر قاطوا
والصحيح ان التفصيل المذكور قول الكل وهو انه ان كان يقدر على الوقوف او على الطواف
لا يكون محصرا وان لم يقدر على واحد منهما يكون محصرا ذكره الجصاص وغيره وصححه القدوري
وصاحب الهداية والكافي والبدائع وغيرهم قال في القمح والذي يظهر من تقليل منع الانحصار
في الحرم تخصيصه بالعدو واما ان احصر فيه بغيره فالظاهر تحققه على قول الكل والله سبحانه
وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ فاذا احصر المحرم بحجة او عمرة واراد التحلل يجب عليه ان يبعث
الهدى وهو الشاة وما فوقها ويجوز البدنة والبقرة عن سبعة او يبعث ثمن الهدى يشتري به الهدى
وياسر احدا بذلك فيذبح عنه في الحرم ويجب ان يواعدهم يوما معاوما يذبح فيه حتى يعلم وقت
احلاله وهذا عند الامام لانه يجوز ذبح الهدى عنده قبل يوم النحر واطاعت صاحبه فلا يجوز
ذبحه قبل يوم النحر في الحج فلا حاجة الى المواعدة لانهما عينا يوم النحر وقته كذا قالوا ولا يخلوا
عن شيء لان عدم الجواز عندهما فيما قبل يوم النحر لا فيما بعده ولان ايام النحر ثلاثة فلا بد ان يبعث
منها احدها فتأمل وفي شرح الكنته قال ابو يوسف ومحمد يتوقت بالزمان وهو ايام النحر ولا يشوقت
في العمرة بالاتفاق فيحتاج الى المواعدة في العمرة بلا خلاف ثم لا يحل المحصر قبل ذبح الهدى بل هو
محرم كغيره فلا يخلق رأسه ولا يقل شيئا من المحظورات حتى يكون اليوم الذي واعدهم فيه
ويعلم ان هديه قد ذبح ولو ظن المحصر ان الهدى قد ذبح يوم المواعدة فقط من محظورات
الاحرام ثم ظهر عدم الذبح كان عليه موجب الجنابة حتى اوحلق يجب عليه القدية وكذا لو ظن انه
ذبح في الحرم وقد ذبح في الحل كانه لم يذبح ولم يحل من احرامه وعليه ان يبعث بالآخر حتى يذبح بالحرم
ولو واعدهم ذبحه يوما فذبحه قبله بيوم جازا استعسانا بالاتفاق وذبحه يوم النحر افضل اجماعا
ولو كان قارنا يبعث بهديين ولو بعث القارن بهديين ولم يبين بينهما للحج والعمرة لم يضره لانه
لا يشترط تعيين النية ولو بعث القارن بهدي واحد لتحلل من الحج وبقي في احرام العمرة او عكس
لم يحلل من واحد منهما ولو بعث القارن بثمن هديين فلم يوجد بذلك القدر بمكة الا هدى واحد

فذبح ذكر الحسن في مناسكه انه لا يخلل عن الاحرامين ولا عن احدهما ولو احرم بشئ واحد لا ينسوي حجة ولا عمرة ثم احصر يحل بهدي واحد وعليه عمرة استحسانا وفي القياس حجة وعمرة ولو كان احرم بشئ واحد ونسائه ثم نساه واحصر يحل بهدي واحد وعليه حجة وعمرة قولاً واحداً وفي خزانة الاكل والبدايع وكذلك ان لم يحصر ووصل الى البيت فطليه حجة وعمرة وعليه ما على القارن وان احرم بشئين والباقي بحاله يعني احرم بشئ واحد فسماه ثم نساه فاحصر بعث هديين لانه جمع بين الحج والعمرة على طريق التسك ويقضى حجة وعمرتين استحساناً انتهى قال في البحر وقوله عليه ما على القارن اى يأتي بجميع افعال الحج والعمرة اما دم القران فلا يلزمه لانه ليس بقران وقد تقدم في باب الاحرام انتهى ويقضى حجة وعمرتين استحساناً قال رشيد الدين في مناسكه جلالاً لمره على القران اذ هو المنون لاعلى حجتين وعمرتين وفي خزانة الاكل وجعله كالقارن في مناسك الكرماني ولو لم يحصر ووصل الى البيت جعل احرامه حجة وعمرة وعليه ما يعمل به القارن وفي خزانة الاكل وكذا ان لم يحصر ووصل الى البيت يعمل على القارن والقياس يقتضي عمرة وحجة مع الناس وعليه دم للقران ودم اخر وحجة وعمرة انتهى وان جمع بين الحجتين العمرتين فاحصر بعد ما سار يلزمه هدى واحد بالاتفاق ولو لم يسرح حتى احصر يلزمه هديان عند ابي حنيفة خلافاً لابي يوسف وعند محمد هدى واحد في الوجهين سزاو لم يسر وفي مناسك الفارسي اما لو بعث بهدي واحد يحل من عمرة وبصير رافضاً للآخرى انتهى مفرد محصر بعث بهديين يحل باولهما ويكون الآخر تطوعاً بخلاف القارن فانه يحل باخرهما ولو احصر فوصل الى مكة لم يبق محصر اعلى قول الامام وان لم يقدر على الاعمال صبر حتى يفوته الحج فتحال بافعال العمرة كذا في الفتح وقال يجب ان يكون هذا في الاحصار بالعدو انتهى ولا يخفى انه انما يتأتى على رواية منع الاحصار بالحرم مطلقاً وهو خلاف الصحيح كما مر ولو قدم القارن فطاف وسعى لعمرة وحجته ثم خرج الى بعض الافاق قبل الوقوف فاحصر فانه بعث بهدي ويحل به ويقضى حجة وعمرة لحجته ولا عمرة عليه لعمرة ولا يحل بما طاف وسعى بحجته لان ذلك انما يجب بعد الفوات واعلم انما يجب بعث الهدى على المحصر اذا اراد التحلل بالهدى اما اذا صبر حتى يرتفع المنع فتحلل بافعال الحج والعمرة فلا يجب عليه الهدى واذا بعث الهدى فليس عليه ان يقيم بمكانه حتى يذبح عنه بل له ان يرجع الراحلة وله ان يصبر في مكانه وفي الغاية انه يجوز قتال الحاصر عند القدر عليه والله سبحانه اعلم

﴿ فصل ﴾ ولو احصر عبد احرم بغير اذن مولاه بعث المولى الهدى ند باولو كان احرم باذنه اختلف الروايات في وجوب بعث المولى وعدمه فذكر القاضي في شرحه مختصر الطحاوي ان على المولى ان يذبح عنه هدياً في الحرم فيحل لان هذا الدم وجب لبلىة ابلى بها العبد باذن المولى فصار بمنزلة التفتة وكذا في خزانة الاكل انه يجب على المولى بعث الهدى وفي فتاوى قاضيخان ولو احرم باذن المولى ثم احصر لا يجب دم الاحصار على المولى ويجب على العبد بعد العتق

وقال في البدائع وذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي فيقال احصر العبد بعد ما احرم باذن المولى
انه لا يلزم المولى انفاذ هدى لانه لو لم يملك العبد ولا تجب للعبد على مولاه حق فان اعتقه وجب
عليه ان يبعث بهدى لانه اذا اعتق صار بمنزلة عليه حق فصار كالحر اذا احمج غيره فاحصر انه
يجب على المصعوج عنه ان يبعث الهدى انتهى فجعل المسئلة في الامر وكذا ذكر الكرمانى مثل
القدوري وفي البحر الآخر ولو امر المولى عبده ان يحج عنه فاحصر لم يلزم المولى انفاذ
هدى فان اعتقه لزم المولى ان يبعث بهدى انتهى وجعله في البدائع وغيره في الاذن ولو احصر
صبي وتحلل فلا دم عليه ولا قضاء والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ في زوال الاحصار
لا فرق فيه بينما اذا كان الاحصار بعد او امرض او غيرها وان زال احصار المحرم بالحج فهذا
لا يخلو من احدا الوجهين اما ان زال الاحصار قبل بعت الهدى لا فرق فيه بين ما اذا كان الاحصار
بعد او امرض او غيرها او مضى الى موجب احرامه اتفاقا وان كان قد بعت ثم زال الاحصار
فهذا لا يخلو من اربعة اوجه الاول ان يقدر على ادراك الهدى والحج فلا يجوز له التحلل
ويجب عليه المضى بالاتفاق ويفعل بهديه ماشا من بيعه او هبة او غير ذلك والثاني ان لا يقدر
على ادراكهما جميعا فلا يلزمه المضى وجازله التحلل بالاتفاق والثالث ان يقدر على ادراك الهدى
دون الحج فلا يلزمه المضى اتفاقا ايضا كذا في المشاهير وفي خزائن الاكل لو بعت بالهدى ثم قدر ان
يدركه انتهى وهذا يخالف الا ان يرجع الضمير الى الحج والرابع ان يقدر على ادراك الحج
دون الهدى ففي هذا الوجه جازله التحلل ولا يلزمه المضى استحسانا وفي القياس يلزمه المضى
ولا يجوز له التحلل وهو قول زفرور رواية عن ابي حنيفة رضى الله عنه الافضل بالاتفاق وهذا
الوجه الرابع انما يتصور على مذهب ابي حنيفة لان دم الاحصار عنده لا يتوقف بايام النحر
بل يجوز قبلها فيتصور ادراك الحج دون الهدى وبه قال الشافعي رحمه الله واحدف رواية اما على مذهب
ابي يوسف ومحمد فلا يتصور هذا الوجه في المحصر بالحج لان دم الاحصار عندهما يتوقف بايام النحر
فحين يدرك الحج يدرك الهدى وفي الجوهر شرح القدوري ذكر المكي ان هذا التقسيم يتصور ايضا
على الاجماع كما اذا احصر بقرب عرفة وامرهم بالذبح عند طلوع الفجر يوم النحر فزال احصاره
قبل الفجر بحيث يدرك الحج دون الهدى لان الذبح بمنى انتهى واما في المحصر بالعمرة فيستقيم
التقسيم بالاتفاق لعدم توقف دمه بايام النحر بخلاف وان زال احصار القارن لكن لا يدرك الحج
ولا الهدى لا يلزمه التوجه فان شاء صبر حتى يحل بنحر الهدى وان شاء توجه ليتحلل بافادال العمرة
وله في هذا فائدة هي انه لا يلزمه عمرة في القضاء فان قيل اذا كان المحصر قارنا ينبغي ان يجب
عليه بان يأتي بالعمرة التي وجبت عليه بالشروع في القران لانه قادر عليها قلنا لا يقدر على
ادائها على وجه الذي التزمه وهي كونه على وجه يترتب عليها الحج وبفوت الحج يفوت ذلك
كذا في الجناسي والقح وغيرهما هدا واما العتق المحصر اذا زال احصاره فان كان قبل البعث

او بعده في وقت يدرك الهدى في هدين الوجهين يلزمه التوجه اجسا وان كان لا يدرك الهدى لا يلزمه التوجه بالاتفاق بين الامام وصاحبه ولا يتصور هنا عدم ادراك العمرة واعلم انه اذا زال احصاؤه بعد فوات الحج ولم يعث الهدى فصار حكمه حكم الفات ذكروا في منسك عزابن جماعة وعند الخنفية انه اذا صار الاحرام متوقعا زال الحصر ففاته الحج والحصر دائم يحل بعمل عمره ولا يكون محصر او وجب عليه القضا ولا دم عليه ولا يحتاج الى احرام جديد للعمرة عند ابي حنيفة ومحمد بل يؤديها باحرام الحج وعند ابي يوسف يحتاج الى احرام جديد للعمرة ولو لم يحل للحج في العلم القابل بذلك الاحرام انتهى وقوله عند ابي يوسف يحتاج الى احرام جديد وهم لانه عنده يتقلب احرامه احرام عمره من غير تجديد كما سيأتي بيانه في باب الفوات والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ ويحل المحصر بالذبح في الحرم سواء شرط عند الاحرام الاحلال بغير ذبح عند الاحصار او لم يشترط ولا يحل بدون الذبح وقال بعض الناس ان اشترط عند الاحرام الاحلال عند الاحصار بغير هدى يحل بغير ذبح وعندنا اشترط ذك كعدمه ولا يفيد شيئا هذا هو المصطور في كتب المذهب وذكر في الايضاح قال ابو حنيفة الشرط يفيد سقوط الدم ولا يفيد التحلل انتهى وذكر الكرماني والسروجي عن محمد ان كان قد اشترط الاخلال عند الاحرام اذا احصر جاز التحلل بغير هدى انتهى وشذوذ هذه الرواية ظاهر لعدم ذكرها في المشاهير قال محمد في موضع اخر احرم واشترط في اجرامه التحلل لغرض صحيح مثل ان يقول ان مرضت او ضاعت نفقتي او ضللت في الطريق ونحو ذلك لا يصح هذه الشرط عندنا وروى محمد في الآثار عن ابي حنيفة رضي الله عنه عن جاده عن ابراهيم في الرجل يشترط في الحج ليس شرطه بشي قال محمد وبه نأخذ وهو قول ابي حنيفة واغرب من هذا ذكره في البحر عن التورنشي بعد ذكر حديث الاشرط وهذا على اهل مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه ومن نحاكوه فانه يرى ان المحصر ليس له ان يحل حتى يغير هديه في الحرم الا ان يشترط فاذا اشترط فله ان يحل قبل نحر الهدى وهذا تعليل مرضي موقوف بين هذا الحديث وبين حديث حجاج انتهى كلامه وهذا يخاف لما ذكر في الكتب المشهورة ﴿ فصل ﴾ الخلق ليس بشرط للتحلل فيحل المحصر بالذبح دون الخلق عندهما وان خلق فحسن اذا لم يجب عليه الخلق واذا ادان يتحلل فانه يفعل ادنى ما يحظره الاحرام ليخرج من العباد كذا في الجوهره والبحر از اخر وعند ابي حنيفة وابي يوسف عليه الخلق وان لم يفعل فلا شيء عليه وهذا يقتضي انه مسنون لا واجب فلا خلاف كذا في الطرابلسي وقال الجنازي وهذا يدل على ان الخلق مندوب للمحصر وليس بواجب ولا مسنون عنده وان المراد من قوله عليه استحيانا لا غير لان ترك الواجب يوجب الدم وترك السنة يوجب الاساءة ولم يذكر واحدا من الامرين فعلى هذه الرواية لا يتحقق الخلاف وانما ينحصر الخلاف على ما روى في النوادر عن ابي يوسف انه واجب عليه لا يسهه تركه فان ترك فعله دم وفي مختصر الضحاوي لابي يوسف فيه ثلاث روايات في رواية يجب وفي رواية يستحب وفي رواية لا شيء عليه انتهى وفي شرح الاثر للطحطاوي تكلم التمس في المحصر اذا نحر هديه هل يخلق رأسه ام لا

وان تحولت السنة فعليه قضاء حجة وعمره ولا يسقط عن تلك الحجة الابنية القضا وروى الحسن
عن ابي حنيفة ان عليه قضاء حجة وعمره في الوجهين جميعا وعليه نية القضا فيها وهو قول زفر وعلى
هذا التفصيل الاختلاف وما اذا احرمت المرأة بحجة التطوع بغير اذن زوجها فمحلها ثم اذن لها
بالاحرام فاحرمت في عامها ذلك او تحولت السنة فاحرمت كذا ذكر القاضى في شرح مختصر
الطحاوى واعلم ان نية القضا انما يلزم اذا تحولت السنة اتفاقا فيما اذا كان الاحصار بحج نفل
اما اذا كان بحجة الاسلام فلا ينوى حجة الاسلام من قابل قضاء وان تحولت السنة لانها باقية
في ذمته ما لم يؤدها ولم يخرج الوقت ليصير قضاء لان وقتها العمر قاله في الفتح وبالله اشار
قاضيهم ثم اذا قضاها من قابل فان شاء قرن بهما وان شا افردهما وان كان المحصر
فارنا فعليه قضاء حجة وعمرتين يقضيها بقران وعليه دم القران وافراد ولام عليه
كذا في الخاوى وهذا اذا لم يقض في سنة الاحصار اما اذا زال الاحصار بعد التخلل بالذبح
والوقت يسع تجديد الاحرام والاداء فانما عليه عمره القران على ما هو رواية الاصل كذا
في الفتح والجوهره اذا قرن من عامه ذلك سقطت عنه العمرة الثانية كما في المفردا ذاجح
من عامه ذلك انتهى وان كان احرامه بالعمرة لا غير قضاها في اى وقت شاء لانه ليس لها
وقت معين وقد مر بعض صور القضا في فصل بعث الهدى فارجع اليه وفي الخاوى الحاج عن الغير
اذا احصر لزمته حجة وعمره عن نفسه انتهى واعلم انما يجب العمرة مع الحج فيما اذا احصر بالحج اذا
حل بالذبح اما ان حل بافعال العمرة فلا عمره عليه في القضا لانه صار كالغايه واذا احصر
في حجة الفرض وحل منها يلزمه القضا عند الاربعه كما في التطوع عندنا ورواية وفي الخاوى
عن المتقي فبين اهل الحج فاحصر فبعث بالهدى وحل كانت عليه حجة وعمره فان اقبل من
قابل يريد قضا تلك الحج فاحصر بعث بالهدى وحل كان عليه حجة اخرى وعمره اخرى فيكون
عليه حجتان وعمرتان وكذلك كلما احصر انتهى واعلم انه يجب القضا على المحصر في الوجوه كلها
فرضا كانت الحجة او نفلا الا اذا احرم على ظن ان عليه الحج ثم ظهر عدمه فاحصر فلا قضاء عليه
لما صرح في البرزوى وكشف الاسرار وقد مر لكن ذكر السروجى في الغاية شرح الهداية الظان
في الحج يلزمه المضى فيه والقضاء لو افسده واختلفوا في القضاء لو احصر ثم تحلل قبل لا يلزمه القضاء
لانه صح خروجه من الاحرام والاصح لزوم القضاء لان الاحرام في الاصل لازم والتحلل لدفع
الحرج والمشفقة وفيما دون ذلك يبقى صفة اللزوم معتبرة والله اعلم بالصواب ❀ فصل ❀
اما الذى يتحلل بغير الهدى فكل محصر منع عن المضى في موجب الاحرام شرطا لحق العبد كالمرأة
والعبد والامة الموعين لحق الزوج والمولى فان احرمت المرأة بنفل او العبد والامة بغير اذن الزوج والمولى
فلزوج والمولى ان يحللاهما في الحال من غير ذبح الهدى وعلى المرأة ان تبعث الهدى او ثمنه الى الحرم
وعليها حجة وعمره ان كان الاحرام بحجة وان كان بعمره فعمره بخلاف ما لو مات زوجها او محرمها في الطريق

انها لا يتحلل الاب بالهدى وعلى العبد هدى الاحصار بعد العتق وحجة وعمره ولو احرم العبد باذن المولى
 كره له تحليله ولو حلله حل وعن ابي يوسف وزفر انه ليس للمولى اذا اذن لعبد في الحج ان يحلله
 والصحيح جواب ظاهر الرواية كذا في البدائع ولا فرق في ذلك بين القن والمدبر وام الولد وكذا
 المكتب على ما صرح به الكرماني انه كالعبد ولو احرم العبد والامة باذن المولى ثم باعهما فذا بيع
 وبجاز للمشتري ان يحللها بلا كراهة وليس له الرذ بالعب عند اصحابنا الثلاثة وعند زفر ليس له ذلك
 وله الرد بالعب وعلى هذا الخلاف اذا احرمت الحرة بحج نفل ثم تزوج فلزواج ان يحللها عندنا
 خلافا لغيره كذا ذكر القاضي في شرح الطحاوي وذكر القندوري الخلاف بين ابي يوسف وزفر
 واذا احرمت الحرة بالفرض فليس له ان يحللها ان كان لها محرم عندنا وان لم يكن لها محرم فله منعها
 فان احرمت فهي محصورة ان لم يخرج معها وان اراد الزوج تحليلها لا يتحلل الاب بالهدى بخلاف
 ما لو احرمت بنقل بالاذن له تحليلها من ساعة ولا يتاخر تحليله اياها الى ذبح الهدى وعليها الهدى
 وحجة وعمره وفيه خلافا ان احدهما لا يحل الاب بالهدى وآخر لا تكون محصورة وهو اشد من الاول
 لانه اذا لم يكن محرما فقد عجزت عن المضي ولم يشرع التحلل بسبب الحصر الادفع الحرج فلترجع
 المسئلة في البدائع ولو حللها زوجها ثم بدله ان ياذن لها فاحرمت بالحج ولو بعد ما جا معها من عامها
 ذلك لم يكن عليها عمره مع الحج ونية القضاء وقال زفر عليها العمرة والنية في الوجهين وقدم
 ولو احرمت تطوعا ثم حللها بعد ما احرمت ثم حللها فاحرمت هكذا امر ارا ولو عشرين فصاعدا
 ثم حجت من عامها اجزاها عن كل التحملات تلك الحجة الواحدة ولا عمره عليها ولو لم يحج بعد
 التحملات الا من قابل فعليها لكل تحليل عمره ولو احرمت بحجة الاسلام بغير اذنه ولم تجد محرما
 ذكر في الاصل ان الزوج ان يحللها بغير هدى وذكر الكرخي انه لا يحللها الاب بالهدى وكذا في المسبوط
 في الفرض لا يتحلل الاب بالهدى وعن محمد احرمت باذن الزوج قبل اشهر الحج فله ان يحللها وان احرمت
 باذن الزوج في اشهر الحج فليس له ان يحللها وان كان في بلاد بعيد يخرجون منها قبل اشهر الحج فاحرمت
 في وقت خروج اهل بلدها لم يكن له ان يحللها وان احرمت قبل ذلك بامر متفاوت كان له ان يحللها
 الا ان يكون احرما قبل ذلك بايام يسيرة كذا في الحاوي وفيه ايضا وللزوج ان يمنع المرأة عن
 الخروج الا ان يعلم انها تنصل الى مكة قبل التروية بيوم او يومين وللزوج ان يخرج معها وينتهي
 من الاحرام حتى ينتهي الى ادنى المواقب من مكة واواحرمت بحجة التطوع فاحلها ثم احرمت
 بحجة الاسلام وحجت فعليها الاولى حجة وعمره ودم ولو انتهت الى الميقات مع زوجته او امته وعزم
 على دخول مكة معها فاحرمت ليس له ان يحللها الا ان ينصرف قبل دخولها ولو اذن لامته المتزوجة
 في الحج فليس للزوج منعها ولا تحليلها وفي المنتقى عن محمد وان احلت بحجة الاسلام وطلة زوجها
 فوجبت عليها العدة صارت بمنزلة المحصورة وان كان لها محرم والله تعالى اعلم ﴿ فصل ﴾
 والاذن ان يقول اذا احرمت بغير اذني فقد اصابت او احسنت او رضيت فطلاك او اجرت واذنتك

في المسير الى مكة ونحو ذلك والله تعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ واذا اراد تحليل زوجته او امته
او عبده فانه لا يتحلل الا ان يصنع به ادنى ما يحرم بالا حرام كقص ظفر او تقبيل او امتشاط او تطيب
عضو بامرءه فحل بذلك وهو اولى من التحلل بالجماع تعظيما لامر الحج ويكره ان يحللها بالجماع
وقيل لانه لا يخلو عن تقديم مس فيقع به التحلل والاوى ان يكتفى باقلها خطرا ولا يقع التحلل
بقوله حللتك ولا بالنهي ولو جامع زوجته او امته المحرمة ولا يعلم احرامها لم يكن تحليلا وفسد حجها
وان علم كان تحليلا وان علم فجامع او قبل لكن لا ينوى التحلل فهو تحليل ﴿ فصل ﴾
التحلل قبل الاعمال اما محصر او فابت الحج او امرأة لها زوج او مملوك فالاول يحل في الحال بالدم
والثاني بافعال العمرة والثالث والرابع بلا شئى بتقدمه سوى فعل المحظور بامرءه وفعل من الزوج
او المولى بعد تحقق شرطه ﴿ فصل ﴾ ومن احصر بعد الوقوف بعرفة لا يكون محصرا اصلا
وان احصر سنين وهو محرم من كل شئى ان لم يخلق فان خلق فهو محرم من النساء حتى يصل الى البيت
فيطوف به طواف الزيارة وعليه ان يطوف للصدر وان اراد التحلل خلق او قصر فيحل من احرامه
بالخلق عن كل محظور ايضا سوى النساء وكان عليه اربعة دماء ترك الوقوف بالمرزلفة والرمى وتاخير الخلق
والطواف وان خلق في الحل فعليه دم خامس ثم اختلف هل له ان يخلق في الحال او يؤخر الخلق الى
ما بعد طواف الزيارة قيل ليس له ان يخلق في غير الحرم لان تأخيره عن الزمان اهون منه في غير المكان وقيل له
ذلك اذ ربما لو اخره ليخلق في الحرم يمتد الاحصار فيحتاج الى الخلق في الحل فيفوت المكان والزمان
والى الاول اشار في الاصل والى الثاني وهو الجواز اشار في الجامع المصغر والله سبحانه اعلم باب الفوات
فايت الحج هو الذى احرم به ثم فاته الوقوف بعرفة ولم يدرك شئامنه ولو ساعة ولو ادرك ساعة من وقته
ليلا او نهارا فقد تم حجه وامن الفوات والفساد هذا معنى قولهم فقد تم حجه وقال في الفتح لاشك ان
ليس التمام باعتبار عدم بقاء شئى عليه فهو باعتبار ما من الفساد والفوات انتهى كذا قال الشيخ عمر النسي
في تفسيره فقد تم حجه اى امن الفوات فانه لم يبق عليه ركن الا الطواف بالبيت وذلك ثم اذا فاته
الوقوف به صدر او لافعايه ان يطوف ويسعى ثم يخلق او يقصر فيتحلل بافعال العمرة صورة عند
ابى حنيفة ومحمد رضى الله عنهما وسقط عنه افعال الحج كلها كالوقوف بمرزلفة والرمى
وطواف الزيارة والصدر وكل ما يختص بالحج بالا تعلق ثم ان كان القايث مفردا فعليه قضا الحج
من قابل ولا عمرة عليه ولا دم بخلاف المحصر وقال الحسن بن زياد عليه الدم واشار في شرح
الكتر الى استحباب الدم للقايث عندنا وليس عليه طواف الصدر اتفاقا وان كان القايث قارنا
فانه يطوف للعمرة ويسعى لها ثم يطوف طوافا آخر لفوات الحج ويسعى له ويخلق او يقصر
وقد بطل عنه دم القران وان كان متمعا بطل تمتعه وسقط عنه دمه وان ساقه معه يفعل به
ما شاء وعلى النكل لا يجب القضا الا الحج ويقطع القارن التلبية اذا اخذ في الضواف الذى يتحلل
به لا عند طواف العمرة ثم اختلف اصحابه فيما يتحلل به فايت الحج انه يلزمه ذلك باحرام الحج

او باحرام العمرة قال ابو حنيفة رضي الله عنه ومحمد باحرام الحج وقال ابو يوسف باحرام العمرة وينقلب
 احرام الحج احرام عمرة وقال لا ينقلب الا ودي اس افعال العمرة بل مثل افعال العمرة يؤدى باحرام الحج
 والصحيح قولهما كما في المحيط والضمائر عند زفر ما يؤدى به من الطواف والسعي بقا افعال الحج وفائدة
 الخلاف تظهر فيما اذا فاته الحج فاهل بحجة اخرى حل بافعال العمرة من الاولى ويرفض الاخرى
 عند ابى ح. وعند ابى يوسف بمضى في الاخرى لانه محرم بالعمرة اضاف اليها حجة وعند محمد
 لا يصح احرامه بانسان والدليل على صحة ما ذكرنا ان فايته الحج لو كان من اهل مكة يهطل
 بالطواف كما يهطل اهل الافاق ولا يلزمه الخروج الى الحل واوانقلب احرامه احرام عمرة وصار
 معتر للزمه الخروج الى الحل وكذا فايته الحج اذا جامع قبل طوافه الذي يهطل به مع السعي
 بعده ليس عليه قضاء العمرة او كانت عمرة لوجب عليه قضاها كالعمرة ابتداء وقال في الجوهر
 وفائدة اخرى ان هذا العمرة تسقط عنه العمرة التي تلزمه في عمره عند ابى يوسف وعندهما لا تسقط
 انتهى ولو اهل الفايته بحجة اخرى قبل الفراغ من الاولى ونوى به قضاء الفايته فهي هي
 يعني لا يلزمه بهذا الاهلال شبيهي سوى التي هو منها فيحلل بالطواف والسعي كالولم يهل به
 وعليه قضاء الاولى لا خبر ونيته لغو ولو اهل بعمرة رفضها ايضا لانه جمع بين العمرتين احراما
 على قول ابى يوسف فعلا على قولهما ومن اهل بحجتين ثم فاته الحج تحلل بعمرة واحدة لا بعمرتين
 ومن فاته الحج ومكث محرما الى قابل لم يفعل افعال عمرة التحليل فالحج بذلك الاحرام لم يصح حجه
 ولو اهل بحجة فجامع ثم فاته الحج فعليه دم الجماعة ويحل بانفعال العمرة ولو فاته الحج ثم حج من قبل
 قضا فافسد لم يكن عليه الا قضاء حجة واحدة ولو قدم محرم بحجة فطاف للقتوم وسعى ثم فاته
 الحج فعليه ان يتحلل بعمرة ولا يكفيه طواف النخبة الاول والسعي في التحليل حتى لو كان قارنا
 والمسئلة بمحالها لا يجب قضاء عمرته التي قرنها لانه اذاها قارن فاته الحج قبل ان يطوف لعمرته
 لجامع وهو بدم يطف لعمرته القران ولا للعمرة التي يتحلل بها فعليه ان يمضي في عمرتين وعليه دمان
 لجامعه وقضاء عمرة القران لانه افسدها ولا يجب عليه قضاء التي يتحلل بها وفايته الحج لا يكون
 محصرا ولا يحل ببث الهدى فعليه ان يحل بانفعال العمرة كذا ذكروا ويمكن ان المراد انه
 لا يكون حكمه حكم المحصر بالفوات لان الفوات ليس من اسباب الاحصار اما الفايته لو حصر
 بصد الفوات بعد زوا مرض فينبغي ان يكون محصرا لانه محرم بحج كما هو قول ابى ح رضي الله
 عنه او محرم بعمرة كما هو قول ابى يوسف وكل منهما يتحقق منه الاحصار وقد صرحوا في المفسد
 للحج انه يتحقق منه الحصر كالحج فلو سلم بالفرق بينهما فابضا كذلك لوجود علة الاحصار فيه وهو
 خوف طول الاحرام والحق الضرر الزايد فتأمل ولكن كلامهم مطلقا يابى هذا التاويل
 خصوصا عبارة عرابن جماعة نقلا عن الحنفية كما تقدمه والعمرة لا يفوت بالاجاع لانها غير
 متوقفة والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب فصل في الاسباب الموجبة لقضاء الحج فوات

الوقوف والاحصار والافساد والرفض وتحلل الرجل زوجته اوامته وابعده ويلحق بها دخول مكة بغير احرام فلهذه صور وجوب قضاء الحج وهي تتصور في العمرة وكذلك كلها سوى الفوات ولا يشترط لسقوط القضاء والاحرام من حيث احرام ولا من الميقات لكن يجب الاحرام من الميقات ان جاوزه غير محرم مسئلة عجبية غريبة وهي من افسد حجه بالجماع صرحوا بانه يقضيه من قابله وهل يمكن من عامه ذلك نعم يمكنه ذلك وذلك بان يحصر بعد الافساد فتحلل بالدم ثم زال احصاره وامكنه ادراك الحج فاحرم به ثانيا وادرك الوقوف بعرفة فانه يجوز حجه ويقع قضاء عما فسد به وليس يتصور القضاء في العام الذي افسد الحج فيه الا في هذه المسئلة ولا يتصور ذلك في الحج الاعلى قول ابي حنيفة رضي الله عنه خلافا للهما كما لا يخفى وكذلك حكم الصحيح الذي لم يفسد حجه اذا احصر فتحلل ثم حج وكذلك المرأة والمملوك لهما الزوج والمولى ثم احراما بالحج ثانيا وادراكا ومثلتهما يتصور عند الكل كما لا يخفى فانها من خواص هذا المنسك والله اعلم ﴿فصل﴾ في حكم فوات الحج عن العمرة في عليه الحج اذا مات قبل ادائه فلا يخلو اما ان مات من غير وصية او عن وصية فان مات من غير وصية يأم بالاخلاف اما على القول بالوجوب على الفور فلا يشك وكذا على القول بالوجوب على التراخي لان الوجوب يتضيق عليه في آخر العمر في وقت يحتمل الحج وحرم عليه التأخير فيجب عليه ان يفعل ان كان قارنا وان كان عاجزا عن الفعل بنفسه عجزا متقدرا ويمكنه الاداء بما له بانابة غيره مناب نفسه بالوصية فيجب عليه ان يوصي به فان لم يوص به حتى مات اثم تفويت الفرض عن وقته مع امكان الاداء في الجملة فياثم لكن يسقط عنه في حق احكام الدين احثي لا يلزم الوارث الحج من تركته وان احب الوارث ان يحج عنه حج قال الامام الاعظم وار جوا ان يحج به ذلك ان شاء الله تعالى باب الحج عن الغير الاصل في هذا ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره من الاموات والاحياء حجا او صاوة او صوما او صدقة او غيرها كتلاوة القرآن والاذ كان فاذا فعل شيئا من هذا وجعل ثوابه لغيره جازو يصل اليه عند اهل السنة والجماعة ﴿فصل﴾ اعلم ان كل من وجب عليه الحج اما حجة الاسلام او اقضا او انذار وهو قادر على الاداء بنفسه وحضره الموت او خافه يجب عليه الوصية بالاحجاج فيحج عنه بعد موته وان كان عاجزا عن الاداء بنفسه يجب عليه الاحجاج نيحج عنه في حال حياته او بعد موته ثم المتبر في وقت وجوب الاحجاج الغلبة قال في الذخيرة كل عبادة جازاء فرضها عاجزا بما لا يرجى زواله غالبا ظهروا وهو قادر على ان يحج غيره عنه عليه ذلك وكل من كان عاجزا بما يرجى زواله كالمرض والحبس لا يجب ذلك لان العبرة للغالب والظاهر في حق الاحكام فاذا كان عجزا لا يرجى زواله غالبا وظهر الحق بالصفة الدائمة حقيقة انتهى ثم ان وجوب الايضا انما ثبت ابتداء اذا كان صحيح البدن عند ابي حنيفة على الصحيح ممن لم يكن صحيحه لا يتعلق به فلا يجب عليه الاحجاج وعندهما اذا كان له مال يتعلق به وان كان زمتا ومفلوجا ضلي ماسلف في ان من انشرايط عندنا صحة الجوارح فلا خلافا لهما واسلفنا في باب شرايط الحج ايضا

(ان قولهما)

ان قولهما رواية الحسن عنه قال في القمع انها الوجه واختارها الكرماني ثم اعلم ان وجوب الايضاء انما يتعلق
 بمن لم يحج بعد الوجوب اذا لم يخرج الى الحج حتى مات فاما من وجب عليه الحج فميج من طائفة مات
 في الطريق لا يجب عليه الايضاء بالحج لانه لم يؤخر بعد الايجاب كذا في التجنيس والقنوي السراجية قال
 في القمع وهذا قيد حسن ينبغي ان يحفظ وفي البحر الزاخر الا ان يتطوع وفي كتاب رجة الامة في اختلاف
 الائمة ومن رزمه الحج فلم يحج حتى مات قبل التمكن من اداؤه سقط عن الفرض بالاتفاق وان مات بعد التمكن
 لم يسقط عند الشافعي واحمد رضي الله عنهما والله تعالى اعلم قلت خلافا في حق حكم الدنيا بالاجماع
 واما في حق حكم الآخرة بالمواخاة فلا يسقط بعد التمكن بالاتفاق ان قصص **فصل** في شرائط
 جواز الاحجاج والنيابة عن حجة الاسلام فنها ان يكون المحجوج عنه عاجزا عن الاداء بنفسه
 فان كان قادرا على الاداء بنفسه بان كان صحيح البدن وقت الامر ثم عجز اولاً لا يجوز حج غيره عنه لان
 الفرض يتعلق بيده لا بلاله ومنها ان يكون له مال يجب به الحج ولو كان فقيرا صحيح البدن لا يجوز حج غيره
 عنه وان دام به الفقر الى ان يموت لان المال شرط الوجوب فاذا الامال له لا وجوب فلا يتوب عنه غيره
 في اداء الوجوب ولا واجب كذا في البدائع والحاوي وشرح الطحاوي ومنها ان لا يحج قبل عروض المانع
 فلو ارجح صحيح غير ثم عجز لا يجوز به كذا في قاضيهان والخلاصة قال في القمع وهو صحيح لانه
 ادى قبل وجود سبب الرخصة ومنها العجز المستدام من وقت الاحجاج الى وقت موت فان زال
 قبل الموت لم يجوز حج غيره ولو ارجح المريض لمرض يرجى زواله اولاً او العجز كان امره موقوفاً
 فان استمر ذلك المانع حتى مات وهو مريض او محبوس جاز وان زال المرض او الحبس قبل الموت
 لم يجوز حج غيره ويجب عليه المباشرة بنفسه قال في بعض القناوي ولم يفصل في ظاهر الرواية
 فيما اذا ابرا قبل فراغ المامور من الحج او بعده غلبه الفتوى وعن يعقوب ان براء قبل الفراغ لم يجوز
 ولو براء بعده جاز انتهى والمرأة اذا لم تجد محرماً ولا زوجاً لا يخرج الى الحج الى ان تبلغ الوقت الذي
 تعجز عن الحج فميج تبعت من يحج عنها اما قبل ذلك فلا يجوز لتوهم وجود المحرم فان بعثت
 رجلاً ان دام عدم المحرم الى ان ماتت فذلك جاز كالمرضى وفي شرح الثقاية للبرجندى قال الامام
 ابو بكر محمد بن الفضل اذا لم تجد محرماً تبعت من يحج عنها فان دام عدم المحرم الى موتها فذلك جاز
 وقيل لا يجوز لها ذلك لتوهم وجود المحرم كذا في الذخيرة انتهى وما ذكر من عدم الجواز
 ليس بمطلق وفيه ايهام بان فيه خلافاً وليس كذلك كما تشهد عبارة الوجيز على ذلك وفي هذه
 عن الشيخ الامام الجليل ابى بكر محمد بن الفضل ان المرأة اذا لم تجد محرماً لم تحج عن نفسها الى الوقت
 الذي تعجز عنه ولا تقدر على السير فميج تبعت من يحج عنها وقيل ذلك لا يجوز لها ذلك لتوهم
 وجود المحرم فان بعثت رجلاً فان دام عدم المحرم الى وقت الموت فذلك جاز كالمرضى اذا حج عنه
 فدام به المرض انتهى فقد صرح بالجواز بالشرط المذكور وليس منه خلاف مذكور في الذخيرة والمرار
 من قوله لا يجوز لها ذلك اما عدم حل البعث لعدم جواز الحج اذا وجد الشرط فافهم ولا يجعل

غيرا لخلافية خلافة والاحجاج عن الزمن والاعنى جاز على اصل ابن خ لان الزمانة والعنى لا يرمى
 زوالهما عادة فوجد اشراط وهو العجز المستدام الى وقت الموت كذا في البدايع وفي القمع
 ولواحجوا عنهم يعنى الزمن والاعنى والمقعد والمفلوج ونحوهم وهم آيسون من الاداء بالبدن
 ثم صحوا وجب عليهم الاداء بانفسهم وظهرت نفية الاول وكذا من كان بينه وبين مكة عدو
 فاجع عنه فلن اقام العد وعلى الطريق الى موت المحجوج جاز الحج وان لم يبق حتى مات لا يجوز
 وهذا عند ابى حنيفة ومحمد وعن ابى يوسف ان زال عجز الامر قبل فراغ المامور منه فعليه
 الامادة وان زال بعده فلا اعادة عليه كذا في الخلاصة وغيرها وفي السراج الوهاج ولو حج
 عن الغيبة فدام به الفقر الى ان يموت لم يجزه الحج اراد بذلك من كان له مال ثم افتقر والا فان الغيبة لا حج عليه
 انتهى ومنها الامر بالحج فلا يجوز حج الغير عنه بغير امره ان اوصى به ولو اوصى بان يحج عنه فتلوع
 عنه اجنبى او وارث لم يجز وان لم يوصى بذلك وتبرع عنه ورثته وهم اهل التبرع جاز عن حجة
 الاسلام ان شاء الله تعالى وسواء حج للوارث عنه بنفسه او حج عنه رجلا غيره وفي مناسك
 السمر وى لو مات رجل بعد وجوب الحج ولم يوص به فحج عنه رجل لو اجمع عن ابيه او امه حجة
 الاسلام من غير وصية قال ابو حنيفة رضي الله عنه يجز به ان شالله تعالى وبعد الوصية قال يجز به
 من غير مشيئة ومنها الوقت عند زفر فلواوصى قبل الوقت فمات لا تصح عند زفر وهو المختار
 عند البعض ويصح عند ابى يوسف وقد اشبعنا الكلام على هذا في باب شرايط وجوب الحج
 فارجع اليه ومنها عدم اشتراط الاجرة على الصحيح فان شرط وقع الحج عن الحاج دون الامر وهذا
 عدم جواز الاستيجار عليه مسطور في عامة الكتب كالمهداية والقدرى والكافي والكتبة وشروحه
 وغيرها مما يمسرها وفي النهاج ولا يجوز الاستيجار على الحج عندنا صورته ان يقول الاجر استأجرتك
 على ان تحج عني بكذا فهذا لا يجوز وزاد في الكافي ولا يقع حجة الاسلام عن المامور اما اذا
 قال امرتك بان تحج عني من غير ذكر الاجارة يجوز قال في القمع فاقى فتاوى فاضحان من قوله اذا
 استأجر المحبوس رجلا يحج عنه حجة الاسلام جازت الحجة عن المحبوس اذا مات في الحبس والاجير
 اجر مثله في ظاهرا الرواية مشكل لاجرم ان الذى في الكافي للحاكم ابى الفضل في هذه المسئلة وله
 نفقته نفسه هي العبارة المحررة وزاد ايضا حها في البسوط فقل وهذه النفقة ليس يستحقها
 بطريق العوض بل بطريق الكفاية انتهى فتعين انه انما سمعه اجير افجاز الامر اداء لكن ما ذكر
 في كتاب اداب المفتين لا يجوز الاستيجار على الحج فان فعل جاز وله نفقة مثله لا يقبل هذا التأويل
 ويمكن ان يقال انه تفسد التسمية بذكر الاستيجار ويبقى الامر باداء الحج فيصح وقال صرح
 بهذا التعليل الكرمانى فقال لانه اذا فدت الاجارة بقى الامر باداء الحج عنه فيجب نفقة مثله
 وفي الكفاية العبدى ولو استأجر للمحج عنه من اليقات وقع الحج عن المحجوج عنه في رواية الاصل
 عن ابى حنيفة رضي الله عنه انتهى وبه كان يقول شمس الأئمة السمرخسى وهو المذهب وفي مختصر

القدوري لا يجوز الاستيجار على الحج وفي حاشية لمولانا حميد الدين صورة المسئلة ان يقول استاجر منك
 على ان يحج عني اما اذا امره بالحج بان قال امرتك بان يحج عني من غير الاجارة فانه يجوز وفي شرح
 الطحاوي ولا يجوز الاستيجار على الحج ولا على شئ من الطاعات ولو استاجر على الحج فدفع اليه
 الاجرة فحج عن الميت فانه يجوز عن الميت وله من الاجر مقدار نفقة الطريق ويرد الفضل
 على الورثة لانه لا يجوز الاستيجار عليه والميرجى الى المجتهد نفقته في الذهاب والمجيء فافضل بعد
 رجوعه يرد على الورثة ولا يحل له ان يمنعه لنفسه الا ان تبرع الورثة بالتبرع وهو من اهل التبرع
 حل له بتليك الورثة اياه وكذلك اذا اوصى الميت بالفضل للحاج يحل له الفضل في الوصية وقال
 بعض مشايخنا لا يجوز هذا الوصية لان موصي له مجهول والاول اصح لانه يصير معلوما بالحج
 انتهى وفي الحجة الاحجاج على نوعين مرة يكون بالنفقة ومرة بالاستيجار فافضل من النفقة برده
 على الورثة فان وهبه طاب والا فلا وبها الاجرة اذ فضل شئ فهو له ولا يجب الرد على الورثة
 وان امسك الاجرة وحج عن حال نفسه يجوز انتهى هكذا نقل عن الحجة في فتاوى التاتار خاتبة
 وان حل عدم الجواز على عدم الحل زال الخلاف فتأمل ومنها ان يكون المأمور حج بمال المحجوج
 عنه فان تطوع الحاج عنه بمال نفسه لم يجز عنه حتى يحج بماله وفي غريب الرواية للسيد الامام ابى
 شجاع ر جل اوصى ان يحج عنه فحج عنه ابنه ليرجع في التركة فانه يجوز واوحج على ان لا يرجع
 لا يجوز عن الميت وكذا في خزانة الاكل لو حج الوارث عن الميت على ان لا يرجع في التركة لم يقع
 عن الميت عن فرضه وان امره الميت قال في القمح بعد ما ذكرنا في غريب الرواية ونحال خلافة
 في عيون المسائل قال اذا اوصى ان يحج عنه بعض ورثته وهم كبار جاز خلافا لرفوان كانوا صغارا
 او غيبا كبار الميجز لان هذا شبه الوصية للوارث بالنفقة فلا يجوز الا بالاجارة من الورثة قال فيحمل الاول
 على ما اذا امره باق الورثة بذلك وفي قاضين اذا اوصى بان يحج عنه فاحج عنه الوارث من مال نفسه ليرجع
 في مال الميت جاز وله ان يرجع في مال الميت فلو فعل ذلك اجنبي لا يرجع ولو اوصى بان يحج عنه فاحج
 الوارث من مال نفسه لا يرجع عليه جاز للميت عن حجة الاسلام انتهى وفي خزانة الاكل اوضاعت
 النفقة في الطريق فحج المأمور عن الميت من مال نفسه فانه تطوع للميت ولا يرجع بالنفقة على احد
 وكذا اذا حج عن الشيخ الغاني بغير امره وفي الاختيار وفي فاضل خان لو قطع الطريق على المأمور
 وقد انفق بعض المال فبقي في الحج وانفق من مال نفسه وقع الحج عن نفسه وان بقي في يده شئ من
 مال الميت فانفق منه وقع عن الميت ولو قال الوصي لو فقد المال استقرض وعليه قضاءه صح هذا
 الضمان ولو اشترى الوارث اداة الحج وتكرى لليج ثم اعطى ذلك رجلا لا يجوز لان الاستيجار
 والشرا وقع له فلا يصبر دافعا مال الميت اليه والمعتبر في ذلك ان يكون اكثر نفقته من مال الامر والقياس
 كون الكل من ماله الا ان في الترام ذلك حرجا بينا فاسقطنا اعتبار القليل استحسانا فانفق الاكثر
 او الكل من مال نفسه وفي مال المدفوع اليه وفاء الحجة رجع به فيه اذ قد ينبتى بالانفاق

من مال نفسه بقية الحاجة ولا يكون المال حاضرا فيجوز ذلك كذا في القمح وفي الكرماني وان انتقص
المال عن نفقة الطريق فاستدان او انفق من مال نفسه ان كان معظم النفقة من مال الميت
فهو جاز والافهو ضامن وفيه واذا انفق من مال نفسه يعني الاقل وفي مال الميت فالتحججة رجح
به في مال الميت اذا كان قد دفع اليه وهذا استحسان وفي قاضي خان اذا لم يكفه مال الميت فهو جاز
والافهو ضامن ولو خلف بعض النفقة وخج بعضها جاز ويضمن ما خاف ومنها ان يصرف
عين مال الامر على قول دون قول في الكرماني وان اخذ الدارهم ليحج عنه فاشترى بهامنا
لتجارة قال هذا رجل خاين ولا يجوز ان يكون الشراء لنفسه والحج عن نفسه وهو ضامن وفي غيره
ولو خلط المامور النفقة بمال نفسه قال في الكتاب يضمن وان حج وانفق جاز وبه من الضمان
وفي الطرابلسي ولو اخذ مال الميت وخلطه بمال نفسه وحج عنه وانفق خسمائة درهم قال محمد
يجوز الحج عن الميت ولا ضمان عليه بالخلط ولو اخذ مال الميت وأتجر ورشح فيه وحج عن الميت
قال ابو خنيفة رضي الله عنه تجزئه الحجة وهو قول ابي يوسف وقال محمد يضمن جميع المال للميت
والحج عن نفسه كذا في مناسك الفارسي وفي المحيط لو اشترى بهامنا لنفسه للتجارة وحج بمثلها
عن الميت يرد النفقة والحج عن نفسه ذكره في المتنق وروى هشام عن ابي يوسف قال يتصدق
بالرجح وقد اجزأت الحج عن الميت في قول ابي خنيفة رضي الله عنه وهو الاصح كالوخلطها بدراهم
نفسه حتى صار ضمنا ثم حج عن الميت وفي قوله الرجح له انتهى ولا بأس ان يخلط الدراهم مع
الرفقة للنفقة للعرف سواء كان الميت امره بذلك او لا وفي الكرماني ذكره الفقيه ابو الليث في فتاويه
وفي النوازل سئل بعضهم عن الرجل اخذ الدراهم ليحج عن الميت فانفق من هذه الدراهم قبل
الخروج قل اوكثر صار ضامنا للمال فان حج كان ذلك عن نفسه وحج الميت على حاله ومنها ان يحج
را كبا حتى لو امره بالحج ماشيا ففعل يضمن النفقة وكذا لو لم يأمره وحج المامور ماشيا او امسك
مؤنة الكراء لنفسه يقع من نفسه ويضمن النفقة ويحج عنه را كبا لان نفقة الركوب فاكثر فكان
الثواب اوفر ولهذا قال محمد ان حج على حمار كرهته والجل افضل والعبرة فيه للاكثر فلو
قضى اكثر الطريق ماشيا فهو كقطع الكل ماشيا وركوب الاكثر ركوب الكل ثم عدم الجواز ماشيا
على الاتفاق فيما اذا اتسعت النفقة للركوب واما ان ضاقت عنه بان كان ثلث ماله لا يبلغ ان يحج
الا ماشيا فقال رجل اتا حج منه من بلده ماشيا روى عن محمد لا يجزئه ويحج عنه من حيث يبلغ را كبا
وروى الحسن عن ابي ح رضي الله عنه ان احبوا عنه من بلده ماشيا جاز وان احبوا عنه من حيث
يبلغ را كبا جاز ولو اوصى ان يعطى بعيره هذا رجل يحج عنه فاكره الرجل وانفق الرجل اكرهه على نفسه
في الطريق وحج ماشيا جاز عن الميت استحسانا قال في الطرابلسي وهو الاصح وقال في القمح هو المختار
ثم يرد البعير الى ورثة الميت قال ابو الليث في النوازل وعندى ان الحج عن نفسه وهو ضامن نقصان
البعير الا ان يكون الميت فوض اليه ذلك ومنها ان يحج من وطنه ان اتسع الثلث فلو اوصى ان يحج عنه
فان كان ثلث ماله يبلغ ان يحج عنه من بلده يحج بذلك وان لم يبلغ يحج عنه من حيث يبلغ استحسانا

(وان لم يمكن)

وان لم يكن ان يحج عنه منه فن حيث يبلغ ومن خرج حاجا بنفسه ذات في الطريق واوصى بان يحج عنه في الجامع الصغير عند ابي حنيفة رضى الله عنه يحج عنه من وطنه وعند همام من حيث مات وفي شرح جامع الكبير ولو خرج حاجا ومات فان عين مكانا يحج عنه منه والا فمن موضع الموت استبحا وفي القياس من بلده واختلف المشايخ قبل ما ذكر في الجامع الكبير قول الكل وقيل هو على الخلاقي ايضا والقياس قول ابي حنيفة رضى الله عنه والاستحسان قولهما ولهذا اضاف محمد في الجامع جواب الاستحسان الى قولهما خاصة وهليه مشي الفارسي وذكر في الوصايا بانه يحج من وطنه ولم يزد عليه فيحيط ما في الجامعين تفسيره وفي المصنف هذا الخلاف على رواية ابي حفص وعلى رواية ابي سليمان يحج عنه من موضع الموت اتفاقا ولو خرج لغير سفر الحج كالتجارة ذات في الطريق واوصى بان يحج عنه في المحيط يحج عنه من وطنه اتفاقا وكذا في شرح الجامع لقاضي خان وقال شمس الائمة اذا كان غنيا في المكان الذي مات يحج عنه من ذلك الموضع وكذلك اذا خرج للحج عند ابي حنيفة وقال لا يحج عنه من حيث بلغ ولو خرج للحج ثم اقام في بعض البلاد حتى تحولت السنة ثم اوصى بالحج مطلقا يحج عنه من بلد، بالاتفاق ولو احمى الوصى رجلا ذات في الطريق يحج عنه من حيث بلغ الاول عندهما خلافا له كما اوصى واوكان للموصى اوطان حج عنه من اقرب اوطانه الى مكة وان لم يكن له اوطان فن حيث مات وفي القمح ولو عين مكانا جاز عنه اتفاقا وكذا اذا عين مكانا لمات فيه ولولم يعين مكان موته وقدم مات في سفر الحج يلزم من بلده عنه الا ان عجزنا لثلاث وعند همام من حيث مات واوكان سفر تجارة حج عنه من بلده اتفاقا وعن محمد في خراساني ادركه الموت بمكة فاوصى ان يحج عنه يحج عنه من خراسان وعن ابي يوسف في مكي قدم الى فحضره الموت فاوصى ان يحج عنه يحج من مكة اما لو اوصى ان يقرن عنه فيقرن عنه من اري لانه لا قران لاهل مكة ثم ان كان ثلث ماله لا يبلغ ان يحج عنه من بلدة فحج عنه من موضع يبلغ وان فضل من الثلث وتبين انه كان يبلغ من موضع ابعد منه يضمن الوصى ويحج عن الميت من حيث يبلغ الا اذا كان الفاضل شيئا يسيرا من زاد او كسوة فلا يكون مخالفا ولا ضامنا ويرد الفضل الى الورثة ولو اوصى ان يحج من غير بلده يحج كما اوصى قرب من مكة او بعده ثم فيما ذكرنا من المسائل التي وجب الحج من بلده اذا احمى الوصى من غير بلده ان يكون ضامنا ويكون الحج له ويحج عن الميت ثانيا لانه خالف الا اذا كان المكان الذي احمى عنه منه قريبا الى وطنه بحيث يبلغ اليه ويرجع الى الوطن قبل الليل فح لا يكون مخالفا ولا ضامنا ومنها ان المحجوج عنه عند الاحرام او بعده عند الابهام قبل ان يعين لاحد وقبل ان يشرع في اعمال الحج والافضل ان يقول بلسانه لبيك عن فلان وان شاء اكتفى بانيته عنه ويقول اللهم اني اريد الحج فيسره لي وتقبله مني ومن فلان ولونسي اسم الامر ونوى ان يكون الحج عن الامر ولم يعينه يصح ولو احرمت الحجة او اطلق بان سكت عن ذكر المحجوج عنه معينا او مبهما قال في الكافي لانص فيه وينبغي ان يصح التعيين هنا اجماعا واوامره رجلان بالحج فاهل عنهما او عن احدهما

على الإبهام أو مطلقاً من غير تعيين المحجوج عنه أو أحدهما بعينه بلاتعيين لما حرم به في الصورة الأولى هي عن الحاج ويضمن النفقة وفي الثانية أن عين عن أحدهما قبل الشروع في الأعمال أنصرف إليه والآنصراف إلى نفسه وضمن وفي الثانية يصح التعيين كالثانية وفي الرابعة بلا خلاف وسيأتي تفصيل ذلك في عدم المخالفة أن شاء الله تعالى وفي البحر ولو حج عنه رجل بأمرة ولم ينوفر ضا ولا تفلأفانه يجوز عن حجة الاسلام ولو نوى تطوعاً لا يجوز عن حجة الاسلام ومنها أن يحرم من الميتة فلو اعتمر وقد أمره بالحج ثم حج من مكة يضمن في قولهم جميعاً ولا يجوز ذلك عن حجة الاسلام لأنه مأمور بحجة ميثاقية ومنها أن يحج المأمور بنفسه فلو مرض المأمور فدفع المال إلى غيره بغير الأمر فحج عن الميت لا يقع الحج عن الميت ولا عن وصيه والحاج الأول وأثنى ضامنان إذا قال له الأمر اضنع ما شئت ح كان له أن يدفع المال إلى غيره مرضاً أو لم يرض ويبنى للوصي أن يذن له أن يحج غيره إذا مرض كذا في المشاهير وذكر في بعض الفتاوى فيما إذا أعطى الدراهم لآخر بسبب المرض بغير أمر وصي فحج الآخر عن الميت فالحج عن الميت لكن لا يجوز عن وصيه والحاج الأول والثاني ضامنان للنفقة انتهى ومنها أداء الحج على الصحة دون الفساد فلو أفسد حجه بالجماع قبل الوقوف يكون ضامناً لما اتفق من مال الميت لأنه مخالف وعليه المضي في الحجة الفاسدة والدم في ماله لا مال الميت ويجب عليه القضاء ولا يسقط حج الميت وإن حج المأمور في السنة الثانية قضاء لأن الحج في السنة يقع عن نفسه لا عن الميت لأنه لما خاف صار كان الأحرام الأول عن نفسه وقد أوجب على نفسه بالأحرام الأول فلا بد من قضاءه ومنها عدم المخالفة لأمره فإن أمره بالأفراد بالحج أو العمرة ففرن عن الأمر فهو مخالف ضامن عند أبي حنيفة رضي الله عنه وعندهما يجوز ذلك عن الأمر استحساناً ولو نوى بأحدهما عن نفسه أو عن غيره والآخر عن الأمر فهو مخالف ضامن أجماعاً كذا في المحيط وغيره وفي الطرابلسي وهو مخالف في ظاهر الرواية وعن أبي يوسف أنه يجوز وبقسم النفقة على الحج والعمره ويطرح عن الحج ما أصاب العمرة ويجوز ما أصاب الحج انتهى وكذا في المبسوط وقال شمس الأئمة في قول أبي يوسف وإيس هذا بشئ فإنه مأمور بتجريد السفر للبيت وفي المصلي ذكر في المختلف ما يشير إلى أن الخلاف فيما إذا أدى العمرة لنفسه وذكر في الكامل ولو أمره غيره بالأفراد بحجة أو عمره ففرن فهو مخالف ضامن للنفقة عند أبي حنيفة وعندهما يحجز عن الأمر استحساناً وهذا إذا قرن عن الأمر أما إذا نوى بأحد هما عن شخص آخر أو عن نفسه فهو مخالف ضامن بالاتفاق وذكره في مبسوط شيخ الإسلام أجمعوا على أنه إذا أدى العمرة عن نفسه أو من رجل آخر فإنه يصير مخالفاً فاما إذا أدى عن الميت لا يصير مخالفاً وإن نوى العمرة عن الميت ومثل هذا مذكور في مبسوط شمس الأئمة وفخر الإسلام والأسرار والمختلفات والابيضاح وشرح مختصر الكرخي في ذكره في المختلف لا يستقيم الأعلى رواية ابن سماعه عن أبي يوسف أن نوى العمرة عن نفسه لا يصير مخالفاً ولكن يرد من النفقة بقدر حصة العمرة انتهى

ولو تمتع ونوى العمرة عن الميت فانه يصبر مخالفاً اجماعاً لذا في البحر الرائق وفي البدائع ولو امره
احدهما بحجة والاخر بعمره فان اذناهما بالجمع وهو القران فجمع جاز ولم يصبر مخالفاً وان لم يأذن له بالجمع
فجمع ذكر الكرخي انه يجوز وذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي انه لا يجوز على قول ابي حنيفة
رضي الله عنه وصار مخالفاً وانما يصح هذا على ما روى عن ابي يوسف ان من حج عن غيره واعتبر
عن نفسه جازاته في مشى قاضياً في فتاواه على الجواز ولم يحكم فيه خلافاً حيث قال ولو ان رجلاً
امره رجلان احدهما بالحج والاخر بالعمره ولم يامر به بالجمع فجمع جاز ولا يكون ضامناً ولو امره بالعمره
فاحرم بها واعتزم حج عن نفسه لم يكن مخالفاً الا ان النفقة مقدار مقامه للحج من ماله واذا فرغ
منه عادت في مال الميت حتى يرجع الى مثله وان حج اولاً ثم اعتزم صراً مخالفاً ولو بداء بالعمره لنفسه
ثم بالحج لم يتصل مخالفاً وصح ولا يقع الحجعة عن حجة الاسلام عن نفسه لانها اقل ما تقع باطلاق
النية وهو قد صر فيها منه في النية قال في الفتح وفيه نظر وعن محمد اذا حج عن الميت فطاق للحجته
وسعى ثم اضاف اليه عمره عن نفسه لم يكن مخالفاً لان هذه العمرة واجبة الرضى فصار وجودها
كعدمها ولو كان حج بينهما ثم لم يطف حتى وقف بعرفة فرفض العمرة لم ينفعه ذلك وهو مع
ذلك مخالف لانه لما جمع بينهما فقد صار مخالفاً في ظاهر الرواية فوقعت الحجعة عن نفسه ولا يستعمل
التفسير بالرفض للعمرة وفي المحيط لو حج عن الامر ثم اتى بعمره لنفسه فليس بمخالف اتفاقاً وفي الفتح
فبعد العامة لا يكون مخالفاً على قول ابي حنيفة ولو امره بالحج فاعتزم ضمن واخرج المسامير
بالحج عن غيره يرد العمرة عنه ناسياً لوصيته فقدم الكوفة ثم ذكر فاحرم عنه بحجة يجوز به في بعض
الفتاوى وصلى اعطى الدراهم ليحج عن ميت فاحرم بحج وعمره فلما قرب من مكة خاف الفتور
فاطلق الى عرفات وترك العمرة ينبغي ان لا يكون مخالفاً انتهى والمأثور بالحج او احرم بمحجنتين
احدهما من نفسه والاخرى عن الامر فهو مخالف فلو رفض التي عن نفسه جازت الثانية
عن الامر كانه اهل بها وحدها كذا ذكر غير واحد من غير ذكر خلاف وهو كذلك اذا حرم بهما
على التعاقب ونوى الاول منهما عن الامر واما اذا نوى الاول عن نفسه فينبغي ان لا يجوز عندنا بكل
لان الاول لا يمكن رفضه كما لا يخفى واما اذا اهل بهما فلا يتصور الجواز عند ابي يوسف ومحمد
اما عند ابي يوسف فلانه يرتفع احديهما بالامهلة فلا يمكن على قوله ان يعين المرفوض لنفسه
قبل الرضى واما عند محمد فلانه لم ينقذ الاحرام الا لاحدهما واما عند ابي حنيفة فيمكن ان يقال
بالجواز لا يمكن ان يعين المرفوض لنفسه قبل الرضى لان عنده لا يرتفع في الحال كما مر ويمكن
ان يقال بعدمه لانه ليس هنا اول واخر يعين ولا هو موقوف على نيته لان لا يرتفع بالسير وان لم ينو
الرفض ولا يقال هو على قول محمد انه يقع المنعقد عن الامر اذا جعله لانه مثل من اهل بحجة عن
رجلين عنده وقد قالوا فيه انه لا يقع عنه واصل هذا مر في الجمع بين الاحرامين فارجع اليه يظهر
لك ما اجلنا ههنا ولو امره رجلان بالحج فاهل عنهما ضمن لهما مالهما ويقع الحج له ولا يمكنه ان يجعلها

عن احدهما بعد ذلك فان احرم عن احدهما عينا وقع الحج عن الدنى عنه ويضمن للآخر
 بلا خلاف وان نوى من احدهما بيع عينه فله ان يجعلها عن ايهما شاء ما لم يشرع في الاعمال
 فاذا عين احدهما قبل المضي جاز في قول ابي حنيفة الله عليه ومحمد استحصانا وقال ابو يوسف وقع
 عن نفسه ويضمن مالهما قياسا فان لم يعين احدهما حتى طاف شوطا او وقف برفة ثم اراد ان
 يبعها عن احدهما لم يجز ويقع عن نفسه اجعاعا وصار مخافا ولو اهل بحجة عن احدهما بوجه
 بلا امر ولا تعيين له ان يجعلها عن ايهما شاء انما بخلاف ما مر في رواية ابي حفص وعن ابي
 يوسف ان ذلك عن نفسه قال في المحيط وعلى ظاهر الرواية يحتاج ابو يوسف الى الفرق ولو احرم
 منهما اى الابوين كان له ان يجعل اثواب لاحدهما كذا في شرح الجامع لقاضي بخان ولو امره كل من
 الابوين ان يحج عنه حجة الاسلام فاحرم بها عنهما كان الجواب المذكور في الاجنبين واعلم
 ان هذه الشرايط كلها في الحج الفرض واما الحج النفل فلا يشترط فيه شئ من هذه الشرايط
 بالاتفاق فيجوز حج النفل عن الحي الصحيح وغيره واليتيم او غيره كيف ما كان فيجوز النيابة
 في الحج النفل عندنا وماك واحد وكذا الشافعي رضى الله عنهم في الاصح ومنها اسلام الامر
 والمأمور فلا يصح من المسلم للكافر والعكس ومنها اعتقها فلا يصح من المجنون لغيره ولانه من العاقل
 ومنها التميز فلا يصح احجاج صبي غير مميز ويصح احجاج المراهق كاسياني والله سبحانه وتعالى اعلم
 فصل ولا يشترط لحواز الاحجاج ان يكون الحاج المأمور قد حج عن نفسه فسواء كان
 الحاج قد حج عن نفسه او كان ضرورة انه يجوز في الحالين جبه عندنا وماك مع الكراهة في الضرورة
 وهو الذي لم يحج عن نفسه قال في البدائع الا ان الافضل ان يكون قد حج عن نفسه لانه بالحج عن غيره يصير
 تاركا لاسقاط الفرض عن نفسه فيمكن في هذا الاحجاج ضرب كراهة ولانه اعرف بالناسك
 واعد عن محل الخلاف فكان افضل ومثله في فتاوى الظهيرية وشرح الطحاوى
 وفي كافى ابي الفضل فان كان الحج عن الذي يجح لضرورة عن غيره ان كان بعد تحقق
 الوجوب عليه بملك ازاد والراحلة والصحة فهو مكروه كراهة تحريم فكذلك لو تنفل
 الصرورة عن نفسه ومع ذلك يصح انتهى وسواء كان رجلا او امرأة حرا او عبدا بان
 المولى لكنه يكره احجاج المرأة والعبد والامة مع الجواز وفي الفتاوى السراجيه وسواء كان عبدا
 او امة او صبي او مراهقا وفي البحر ازاخر وان احجوا صبي لم يميز انتهى ويمكن ان يقيد هذا
 بغير المراهق ليرتفع الخلاف ومن حج عن ميت على حمار كره له ذلك والجمل افضل والا فضل
 احجاج الحر العالم بالناسك ولو احج رجلا يحج ثم يقيم بمكة جاز والا فضل ان يعود اليه ولو امر
 الوصى رجلا ان يحج عن الميت في هذه السنة واعطاه الدراهم فلم يحج تلك السنة وحج انقابلة جاز
 عن الميت ولا يضمن النفقة قال في التوازل يضمن في قول زفر وفي قياس ابي يوسف يجوز ولو وصى
 ان يحج عنه فلان فلان احجوا عنه غيره ولا يكون صامتا قال في البحر ازاخر الا ان يكون

قد صرح فقال لا يحج غيره وفي شك الكرمانى ولو اوصى ان يحج عنه فلان فاني فلان قد صرح
الى غيره جاز وان لم ياب ودفع الوصى الى غيره خاز ايضا كما او كان المريض حيا قام بذلك ثم رجع
فله ذلك كذا هنا انتهى وفي جواهر الفتاوى رجل اوصى ان يحج عنه وقال حج من نعم في مدينته
فانه لا يجوز ان يدفع الى عربي هكذا ذكره وكتب الى فخر الدين محمد بن محمود بن محمد بن ابي
انه يجوز والتعيين لا يكون معتبرا لان المقصود سقوطه ثم انى رأيت في المتن انه قال اوقال اجمعوا
عنى فلانا فحج غيره جاز ولو قال اجمعوا عنى فلانا ولا يحج عنى الا هو فوات ذلك الرجل يرجع الى
ورثة الموصى بانه لم يحج الوصى له ولا يجوز ان يدفع الى غيره بعده انتهى ولو اوصى ان يحج عنه
ورثة الموصى بانه لم يحج الوصى فاحجوا عنه رجلا جاز وفي النوازل ش محمد بن سلة عن رجل
ولم يوص الى احد فاجتمعت الورثة فاحجوا عنه رجلا جاز وفي النوازل ش محمد بن سلة عن رجل
اوصى ان يحج عنه فحج الوصى عنه قال ان كانت الورثة كبارا او حج باسره جاز وان كانوا غيبا
ذلك فالج عنى ان يحج عنه نفسه وهو ضامن انتفئة وفي القمح لو اوصى ان يحج عنه ولم يزد على ذلك
كان للوصى ان يحج عنه نفسه الا ان يكون وارثا او دفعه الى وارث يحج عنه نفسه مطلقا
يجوز الورثة وهم كبار ولو قال الميت للوصى ادفع المال لمن يحج عنه وارثه لم يجز الا باجازه الورثة انتهى
اتمى وفي المبسوط وفتاوى التالبي ولو اوصى بان يحج عنه واثمة المناسك ولو اوصى ان يحج عنه
خلاف لقر وان كان منهم صغيرا وغايب لم يجز وفي منية المناسك ولو اوصى ان يحج عنه
فلان في هذه السنة وفي القابلة جاز ولا يضمن والله اعلم بانصواب فصل في حجة واحدة
بان يحج عنه من ثلث ماله سواء قيد الوصية باثلث بان قال ثلث ماله او اطلق بان اوصى
ان يحج عنه ولو قال اجمعوا عنى ثلث مالى وثمة يبلغ حججا فان اوصى بان يحج عنه وسكت حج
فانه يحج عنه حجة واحدة وما فضل عنها يرد الى الورثة وان اوصى بان يحج عنه وسكت حج
عنه حججا كذا روى القدورى في شرحه مختصرا للترخى وذكر القاضى الا لا يجزى في شرحه
مختصرا للتحاوى انه اذا اوصى ان يحج عنه بجميع الثلث اسم لجميع هذه السهم انتهى وكذا لو قال
وطنه وهى حجة الاسلام الا اذا اوصى ان يحج عنه بجميع الثلث واحد لان الثلث اسم لجميع هذه السهم انتهى وكذا لو قال
اثبت لان الوصية باثلث وبحج عنه حججا اذا لم يقل حجة ذكره في المبسوط ولم يذكر خلافا
اجموا عنى بالف حججا كثيرة يحج عنه حججا اذا لم يقل حجة ذكره في المبسوط ولم يذكر خلافا
ونقل بعضهم عن المحيط لاعتبة بالسمى فلو اجمع الوصى عنه باقل منه جاز لانه الوصى به وعن
عمدة الفتاوى اجمعوا من ثلثى بكنى بواحدة وما فضل لورثته ثم الوصى بالخيار ان شاء اجمع
عنه الحجج في سنة واحدة وهو الاصل وروى عن محمد بن النواذر ان هذا وذلك سواء
ان يحج عنه في كل سنة حجة لم يذكر في الاصل وروى عن محمد بن النواذر ان هذا وذلك سواء
وفي منية المناسك وشرط الوصى تفريق الحج في كل سنة غير معتبر حتى اذا اوصى بالحج عنه
في كل سنة حجة فجمع الوصى

من ثلثه يحج عنه مرة بجمع الثلث وفي البدائع ولو قاسم الوصى الورثة وعزل قدر نفقة الحج ودفع نفقة التركة فهلك الميراث في يد الوصى او في يد الحاج قبل الحج بطلت التهمة في قول ابي حنيفة رضي الله عنه وهلك ذلك القدر من الجملة ولا تبطل الوصية ويحج له من ثلث الباقي حتى يحصل الحج او ينوي المال في قول ابي حنيفة وعنده ابي يوسف ان بقي من ثلث ماله شيء يحج عنه بما بقي من حيث يبلغ وان لم يبق من ثلثه شيء بطلت الوصية وقال محمد قسمة الوصى جائزة وتبطل الوصية بهلاك الميراث سواء بقي من الثلث شيء او لم يبق وان لم يهلك ذلك المال ولكن مات المجهز في بعض طريق مكة فأنفق المجهز الى وقت الموت نفقة مثله فلا ضمان عليه وما بقي في يد المجهز القياس ان يضم الى مال الوصى فيعزل ثلث ماله ويحج عنه من وطنه وهو قول ابي حنيفة رضي الله عنه وفي الاستحسان يحج بالباقي من حيث يبلغ وهو قولهما وفي شرح الجامع لقاضي بخان زجل اوصى ان يحج عنه بثلث ماله من خراسان فاحج الوصى عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سرقت نفقته وقد أنفق نصف النفقة فانه يحج عن الميت من ثلث ما بقي من منزله من خراسان وقال ابو يوسف ومحمد يحج عنه من حيث مات الذي حج عنه اما اذا سرقت نفقته عند ابي حنيفة يؤخذ ثلث ما بقي فيحج به مرة اخرى ويجعل الهالك كان لم يكن وعلى قول ابي يوسف ان بقي من الثلث شيء يحج عنه بذلك الباقي والابتطال الوصية وقال محمد تبطل الوصية سواء بقي من الثلث الاول شيء ام لا مثله اذا مات الرجل وترك اربعة الاف درهم واوصى بالحج عنه وكان مقدار الحج الف درهم فاخذ الوصى الفاد دفعها الى الذي يحج فسرقت في الطريق في قول ابي حنيفة يؤخذ ثلث ما بقي من التركة وهو الف درهم فان سرقت مرة اخرى يؤخذ من الالفين الباقي لثمنهما وفي قول ابي يوسف اذا سرقت الاولى ولم يبق من ثلث مال الميت الا ثمانية وثلاثون وثلث فيعطى هذا القدر فان سرقت لا يؤخذ مرة اخرى وفي قول محمد اذا سرقت الف الاولى بطلت الوصية ولا يؤخذ مرة اخرى سواء بقي من الثلث الاول شيء او لم يبق عامة المشايخ ذكر والخلاف بينهم على هذا الوجه وذكر الشيخ الامام المعروف بنجواهر زاده في شرح المبسوط وبعضهم قالوا ان اوصى بان يحج عنه بثلث ماله فجواب محمد في هذا بكواب ابي يوسف وان اوصى بان يحج عنه بثلث ماله واوصى بان يحج عنه ولم يزد عليه عن محمد ان بقي من المال المقرر للحج شيء يحج عنه بذلك ولا تبطل الوصية او عند ابي حنيفة يحج عنه بثلث ما بقي من المال في الوجوه كلها وعنده ابي يوسف في الوجوه كلها ان بقي من الثلث الاول يحج عنه ولا تبطل انتهى من شرح الجامع الصغير لقاضي بخان وفي الكافي رجل اوصى بان يحج عنه فلما بلغ الكوفة مات او سرقت نفقته وقد أنفق نصف النفقة يحج من الميت من منزله بثلث ما بقي عند ابي حنيفة مثاله كان له اربعة الاف دفع الوصى الفاد فهلك دفع اليه ما يكفيه من ثلث الباقي او كله وهو الف ولو هلك الثانية دفع اليه من الثلث الباقي بعده هكذا مرة بعد مرة الى ان لا يبقى من ثلثه ما يبلغ الحج فتبطل الوصية وعنده محمد يحج عنه بما بقي من المدفوع اليه المقرر

للحج ان يبقى شيئا والا بطلت الوصية كما ان الوصى عين مالا ودفعه الى رجل بالحج عنه ومات فهلك
 ذلك المال في يد النائب. لا يؤخذ شيئا اخر من تركه الوصى فكذا اذا عينه وعند ابي يوسف يحج
 عنه بما بقي من الثلث الاول مع ما بقي من المال المعزول وان كان المدفوع تمام الثلث فقول ابي يوسف
 كقول محمد وان كان بعضه يكمل ان كان مقدار ما بقي للحج هذا اذا اوصى بان يحج عنه او قال
 من الثلث اما لو اوصى بان يحج عنه بثلاثة فقول محمد كقول ابي يوسف حتى يحج عنه من الذي بقي
 من الثلث الاول عندهما ولو ان الوصى اذا اخرج رجلا عن الميت في محمل يحتاج الى مقدار وان اخرج
 راكبا لافي محمل احتاج الى اقل من ذلك وكل ذلك يخرج من الثلث يجب اقلهما والله اعلم **فصل**
 ولو اوصى بان يحج عنه بمائة درهم وثلاثة اقل من مائة درهم يحج عنه بمائة من حيث يبلغ كذا
 في النوادر ولو اوصى بان يحج عنه بمائة ويقيم من ثلثه لآخر وبثلث لآخر وثلاثة مائة يحج عنه بخمسين
 ولصاحب الثلث خمسون ولا شيء للموصى له بما بقي من الثلث ولو اوصى رجل بالف والمساكين بالف وان
 يحج عنه الفرض بالف وثلاثة الفان يقسم بينهم اثلاثا ثم ينظر الى حصة المساكين فيضاف الى الحجة فافضل
 فهو للمساكين بعد تكمل الحج وان كان للمساكين زكاة فيتحاصصون في الثلث ثم ينظر الى الزكاة والحج
 فيبدأ بمبدأ به الموصى وان كان عليه فريضة ونذر يبدأ بفريضة وان كان تطوعا ونذرا يبدأ بالنذر وان
 كان الكل تطوعا والكل واجبا يبدأ بمبدأ به الموصى وفي الاختيار فان كان الكل فريض قدم ما قدم الموصى
 ان اضاف الثلث عنها وقيل يبدأ بالحج ثم بالزكاة وقيل بالزكاة ثم بالحج ثم بالكفارة ثم صدقة الفطر ثم الاضحية
 وفي البدائع وان كان الكل متساوية يبدأ بما قدمه الموصى واختلف عن ابي يوسف في الحج والزكاة
 وروى عنه انه يبدأ بالحج وروى انه يبدأ بالزكاة وهو قول محمد وذكر في بعض كتب القرايض
 المنسوبة للمحمدي الترتيب شرط في تنفيذ الوصايا فيقدم القرايض على الفضائل ثم بعض القرايض
 والتواجبات يقدم على بعض منها للرجحان فيقدم الزكاة على الحج في احدي الروايتين عن ابي يوسف
 رحمة الله عليه لان الزكاة تتعلق حق العبد بها وفي رواية يقدم الحج على الزكاة لان الحج يقام بالمال
 من النفس جميعا والزكاة بالمال وحده يقدم بعد الحج والزكاة ساير الكفارات ثم صدقة الفطر ثم
 الاضحية لان الثابت في الكتاب فوق الثابت بالسنة والمتفق فوق المختلف واما الترتيب فيمساليس
 بواجب فالعبرة فيه لترتيب الموصى انتهى ولو اوصى ان يحج عنه فقيل له ان ثلثك لا يبلغ حجة
 فقال فاعينوا به في الحج فان بلغ الحج وجب تنفيذ وان لم يبلغ في القياس تبطل الوصية وفي الاستحسان
 يعان به فقراء الحاج ولو قال احجوا فلانا ولم يقل عني ولم يسم كم يعطى له فانه يعطى له قدر ما يحججه ولهم ان
 لا يحج به لانه لم يقل عني كان وصية له بالمال بقدر ما يحج به فان شأ حج عن نفسه وان شاء لم يحج والله سبحانه
 وتعالى اعلم بالصواب **فصل** ولو ان الحاج عن القبر تشاغل بحوائج نفسه حتى فاتته الحج ضمن
 المال فان حج بماله نفسه عن الميت من عام قابل اجزاء وان افسد حجه بالجماع ضمن ما انفق
 في الطريق ورد ما بقي ويقضى الحاج من مال نفسه وفي الحاوي اذا افسد الحج ضمن ما انفق وعليه

غير الخلافة خلافة والاحجاج عن الزمن والاعمى جاز على اصل ابن ح لان الزمانة والعبي لا يرجى
 زوالهما عادة فوجد اشراط وهو العجز المستدام الى وقت الموت كذا في البدايع وفي القمح
 ولواحجوا عنهم يعني الزمن والاعمى والمقعد والمفلوج ونحوهم وهم آيسون من الاداء بالبدن
 ثم صحوا وجب عليهم الاداء بانفسهم وظهرت نفقة الاول وكذا من كان بينه وبين مكة عدو
 فاحج عنه فلن اقام العدو وعلى الطريق الى موت المحجوج جاز الحج وان لم يقم حتى مات لا يجوز
 وهذا عند ابي حنيفة ومحمد وعن ابي يوسف ان زال عجز الامر قبل فراغ المأمور منه فعليه
 الاعادة وان زال بعده فلا اعادة عليه كذا في الخلاصة وغيرها وفي السراج الوهاج ولو حج
 عن الفقير فذام به الفقر الى ان يموت لم يجزه الحج اراد بذلك من كان له مال ثم افتقر والا فالفقير لا حج عليه
 انتهى ومنها الامر بالحج فلا يجوز حج الغير عنه بغير امره ان اوصى به ولو اوصى بان يحج عنه فطوع
 عنه اجنبى او وارث لم يجز وان لم يوصى بذلك وتبرع عنه ورثته وهم اهل التبرع جاز عن حجة
 الاسلام ان شاء الله تعالى وسواء حج للوارث عنه بنفسه او احج عنه رجلا غيره وفي مناسك
 السروجى لو مات رجل بعد وجوب الحج ولم يوص به فحج عنه رجل لو احج عن ابيه او امه حجة
 الاسلام من غير وصية قال ابو حنيفة رضي الله عنه يجز به ان شالله تعالى وبعد الوصية قال يجر به
 من غير مشيئة ومنها الوقت عند زفر فلو اوصى قبل الوقت مات لا تصح عند زفر وهو المختار
 عند البعض ويصح عند ابي يوسف وقد اشبعنا الكلام على هذا في باب شرائط وجوب الحج
 فارجع اليه ومنها عدم اشتراط الاجرة على الصحيح فان شرط وقع الحج عن الحاج دون الامر وهذا
 عدم جواز الاستيجار عليه مسطور في عامة الكتب كالهداية والقدرى والكافي والكتبة وشروحاتها
 وغيرها ما يمسر عدها وفي المنهاج ولا يجوز الاستيجار على الحج عندنا صورته ان يقول الاجر استأجرتك
 على ان تحج عني بكذا فهذا لا يجوز وزاد في الكافي ولا يقع حجة الاسلام عن المأمور اما اذا
 قال امرتك بان تحج عني من غير ذكر الاجارة يجوز قال في القمح: فاني فتاوى قاضخان من قوله اذا
 استاجر المحبوس رجلا يحج عنه حجة الاسلام جازت الحجة عن المحبوس اذا مات في الحبس والاجير
 اجر مثله في ظاهرا الرواية مشكل لاجرم ان المذنب في الكافي للحاكم ابي الفضل في هذه المسئلة وله
 نفقته نفسه هي العبرة بالحررة وزاد ايضا حها في المبسوط فقال وهذه النفقة ليس يستحقها
 بطريق العوض بل بطريق الكفاية انتهى فحين انه ائتمس به اجبر فجاز الامر اداءه لكن ما ذكر
 في كتاب اداب المفتين لا يجوز الاستيجار على الحج فان فعل جاز وله نفقة مثله لا يقبل هذا التأويل
 ويمكن ان يقال انه تفسد التسمية بذكر الاستيجار ويبقى الامر ياداء الحج فيصح وقال صرح
 بهذا التعليل الكرمانى فقال لانه اذا فسدت الاجارة بقي الامر ياداء الحج عنه فيجب نفقة مثله
 وفي الكفاية العبدى ولو استأجر للمعج عنه من المقات توقع الحج عن المحجوج عنه في رواية الاصل
 عن ابي حنيفة رضي الله عنه انتهى وبه كان يقول شمس الاثمة السرخسى وهو المذهب وفي مختصر

القدوري لا يجوز الاستيجار على الحج وفي حاشية لمولانا حيد الدين صورة المسئلة ان يقول استاجرتك
 على ان يحج عني اما اذا امره بالحج بان قال امرتك بان يحج عني من غير الاجارة فانه يجوز وفي شرح
 الطحاوي ولا يجوز الاستيجار على الحج ولا على شيء من الطاعات ولو استاجر على الحج فدفق اليه
 الاجرة فحج عن الميت فانه يجوز عن الميت وله من الاجر مقدار نفقة الطريق ويرد الفضل
 على الورثة لانه لا يجوز الاستيجار عليه وانما يرجع الى المتجر نفقته في الذهاب والرجع فافضل بعد
 رجوعه يرد على الورثة ولا يحل له ان يمنعه لنفسه الا ان تبرع الورثة بالتزك وهو من اهل التبرع
 حل له بتلك الورثة اياه وكذلك اذا اوصى الميت بانفضل للحاج يحل له الفضل في الوصية وقال
 بعض مشايخنا لا يجوز هذه الوصية لان موصي له مجهول والاول اصح لانه يصير مطلوما بالحج
 انتهى وفي الحجة الاحجاج على نوعين مرة يكون بالنفقة ومرة بالاستيجار فافضل من النفقة برده
 على الورثة فان وهبوه طاب والا فلا وبها الاجرة اذ فضل شيء فهو له ولا يجب الرد على الورثة
 وان امسك الاجرة وحج عن مال نفسه يجوز انتهى هكذا نقل عن الحجة في فتاوى التاتار خاتبة
 وان حل عدم الجواز على عدم الحل زال الخلاف فتأمل ومنها ان يكون المأمور حج بمال المصحوب
 عنه فان تطوع الحاج عنه بمال نفسه لم يجز عنه حتى يحج بماله وفي غريب الرواية للسيد الامام ابي
 شعاع ر جل اوصى ان يحج عنه فحج عنه ابنه ليرجع في التركة فانه يجوز واوحج على ان لا يرجع
 لا يجوز عن الميت وكذا في خزانة الاكل لو حج الوارث عن الميت على ان لا يرجع في التركة لم يقع
 عن الميت عن فرضه وان امره الميت قال في القمح بعد ما ذكرنا في غريب الرواية ونحال خلافة
 في عيون المسائل قال اذا اوصى ان يحج عنه بعض ورثته وهم كبار جاز خلافا لفرعان كانوا صغارا
 او غيبا كبارا لم يجز لان هذا شبه الوصية للوارث بالنفقة فلا يجوز الا بالاجارة من الورثة قال فيحمل الاول
 على ما اذا امره باق الورثة بذلك وفي فاضل اذا اوصى بان يحج عنه فاحج عنه الوارث من مال نفسه ليرجع
 في مال الميت جاز وله ان يرجع في مال الميت فلو فعل ذلك اجنبي لا يرجع ولو اوصى بان يحج عنه فاحج
 الوارث من مال نفسه لا يرجع عليه جاز للميت عن حجة الاسلام انتهى وفي خزانة الاكل لوضاعت
 النفقة في الطريق فحج المأمور عن الميت من مال نفسه فانه تطوع للميت ولا يرجع بالنفقة على احد
 وكذا اذا حج عن الشيخ الفاني بفراجه وفي الاختيار وفي فاضل خان لو قطع الطريق على المأمور
 وقد انفق بعض المال فغضى في الحج وانفق من مال نفسه وقع الحج عن نفسه وان بقي في يده شيء من
 مال الميت فانفق منه وقع عن الميت ولو قال الوصي لو فقد المال استرض وعليه قضاء صح هذا
 الضمان ولو اشترى الوارث اداة الحج وتكلى لليج ثم اعطى ذلك رجلا لا يجوز لان الاستيجار
 والشرا وقع له فلا يصبر دفعا مال الميت اليه والمعتبر في ذلك ان يكون اكثر نفقته من مال الامر والقياس
 كون الكل من ماله الا ان في التزام ذلك حرجا بينا فاسقطنا اعتبار القليل استحسانا فانفق الاكثر
 او الكل من مال نفسه وفي مال المدفوع اليه وفاء الحجة رجع به فيه اذ قد يتلى بالانفاق

من مال نفسه ببقية الحاجة ولا يكون المال حاضرا فيجوز ذلك كذا في القمح وفي الكرماني وان انتقص
المال عن نفقة الطريق فاستدان او انفق من مال نفسه ان كان معظم النفقة من مال الميت
فهو جاز والافهوضامن وفيه واذا انفق من مال نفسه يعني الاقل وفي مال الميت وفاصحجة رجح
به في مال الميت اذا كان قد دفع اليه وهذا استحسان وفي قاضي خان اذا لم يكن مال الميت فهو جاز
والافهوضامن ولو خلف بعض النفقة وحج بعضها جاز ويضمن ما خاف ومنها ان يصرف
عين مال الامر على قول دون قول في الكرماني وان اخذ الدارهم ليحج عنه فاشترى بهامتا
لتجارة قال هذا رجل خاين ولا يجوز ان يكون الشراء لنفسه والحج عن نفسه وهو ضامن وفي غيره
ولو خلط المامور النفقة بمال نفسه قال في الكتاب يضمن وان حج وانفق جاز وبه من الضمان
وفي الطرابلسي ولو اخذ مال الميت وخلطه بمال نفسه وحج عنه وانفق خمسمية درهم قال محمد
يجوز الحج عن الميت ولا ضمان عليه بالخلط ولو اخذ مال الميت وانجور ربح فيه وحج عن الميت
قال ابو خنيفة رضي الله عنه تجزئه الحجة وهو قول ابي يوسف وقال محمد يضمن جميع المال للميت
والحج عن نفسه كذا في مناسك الفارسي وفي المحيط لو اشترى بهامتا لنفسه للتجارة وحج بمثلها
عن الميت يرد النفقة والحج عن نفسه ذكره في المتقى وروى هشام عن ابي يوسف قال يتصدق
بالربح وقد اجزأت الحج عن الميت في قول ابي خنيفة رضي الله عنه وهو الاصح كما لو خلطها بدراهم
نفسه حتى صار ضمنا ثم حج عن الميت وفي قوله الريح له انتهى ولا بأس ان يخلط الدراهم مع
الرفقة للنفقة للعرف سواء كان الميت امره بذلك او لا وفي الكرماني ذكره الفقيه ابو الليث في فتاويه
وفي التوازل سئل بعضهم عن الرجل اخذ الدراهم ليحج عن الميت فانفق من هذه الدراهم قبل
الخروج قل اوكثر صارضا من المال فان حج كان ذلك عن نفسه وحج الميت على حاله ومنها ان يحج
را كبا حتى لو امره بالحج ماشيا ففعل يضمن النفقة وكذا لو لم يأمره وحج المامور ماشيا او امسك
مؤنة الكراء لنفسه يقع من نفسه ويضمن النفقة ويحج عنه را كبا لان نفقة الركوب فاكثر فكان
الثواب او فر ولهدا قال محمد ان حج على حمار كرهته والجمل افضل والعبرة فيه للاكثر فلو
قضى اكثر الطريق ماشيا فهو كقطع الكل ماشيا وركوب الاكثر ركوب الكل ثم عدم الجواز ماشيا
على الانفاق فيما اذا اتسعت النفقة للركوب واما ان ضاقت عنه بان كان ثلث ماله لا يبلغ ان يحج
الا ماشيا فقال رجل اتا حج منه من بلده ماشيا روى عن محمد لا يجوز به ويحج عنه من حيث يبلغ را كبا
وروى الحسن عن ابي ح رضي الله عنه ان احبوا عنه من بلده ماشيا جاز وان احبوا عنه من حيث
يلبغ را كبا جاز ولو اوصى ان يعطى بعيره هذا رجل يحج عنه فاكره الرجل وانفق الرجل اكرهه على نفسه
في الطريق وحج ماشيا جاز عن الميت استحسانا قال في الطرابلسي وهو الاصح وقال في القمح هو المختار
ثم يرد البعير الى ورثة الميت قال ابو الليث في التوازل وعندى ان الحج عن نفسه وهو ضامن نقصان
البعير الا ان يكون الميت فوض اليه ذلك ومنها ان يحج من وطنه ان اتسع الثلث فلو اوصى ان يحج عنه
فان كان ثلث ماله يبلغ ان يحج عنه من بلده يجب ذلك وان لم يبلغ يحج عنه من حيث يبلغ استحسانا

(وان لم يمكن)

وان لم يمكن ان يحج عنه منه فن حيث يبلغ ومن خرج حاجا بنفسه ذات في الطريق واوصى بان يحج عنه في الجامع الصغير عند ابي حنيفة رضي الله عنه يحج عنه من وطنه وعندهما من حيث مات وفي شرح جامع الكبير ولو خرج حاجا ومات فان عين مكانا يحج عنه منه والا فمن موضع الموت استخانا وفي القياس من بلده واختلف المشايخ قبل ما ذكر في الجامع الكبير قول الكل وقيل هو على الخلاف ايضا والقياس قول ابي حنيفة رضي الله عنه والاستحسان قولهما ولهذا اضاف محمد في الجامع جواب الاستحسان الى قولهما خاصة وهليه مشي الفارسي وذكر في الوصايا بانه يحج من وطنه ولم يزد عليه فيحصل ما في الجامعين تفسيره وفي المصنف هذا الخلاف على رواية ابي حفص وعلى رواية ابي سليمان يحج عنه من موضع الموت اتفاقا ولو خرج لغير سفر الحج كالتجارة ذات في الطريق واوصى بان يحج عنه في المحيط يحج عنه من وطنه اتفاقا وكذا في شرح الجامع لقاضي خان وقال شمس الائمة اذا كان غنيا في المكان الذي مات يحج عنه من ذلك الموضع وكذلك اذا خرج الحج عند ابي حنيفة وقال لا يحج عنه من حيث بلغ ولو خرج للحج ثم اقام في بعض البلاد حتى تحولت السنة ثم اوصى بالحج مطلقا يحج عنه من بلد، بالاتفاق ولو اجم الوصي رجلا ذات في الطريق يحج عنه من حيث بلغ الاول عندهما خلافا له كاوصى واوكان للموصى اوطان حج عنه من اقرب اوطانه الى مكة وان لم يكن له اوطان فن حيث مات وفي القمع ولوعين مكانا جاز عنه اتفاقا وكذا اذا عين مكانا لمات فيه ولولم يعين مكلن موته وقدمات في سفر الحج يلزم من بلده عنده الا ان عجزا ثلث وعندهما من حيث مات واوكان سفر تجارة حج عنه من بلده اتفاقا وعن محمد في خراساني ادر كه الموت بمكة فاوصى ان يحج عنه يحج عنه من خراسان وعن ابي يوسف في مكى قدم الرى فحضره الموت فاوصى ان يحج عنه يحج من مكة اما لو اوصى ان يقرن عنه فيقرن عنه من الرى لانه لاقران لاهل مكة ثم ان كان ثلث ماله لا يبلغ ان يحج عنه من بلدة فحج عنه من موضع يبلغ وان فضل من الثلث وتبين انه كان يبلغ من موضع ابعده منه بضمن الوصى ويحج عن الميت من حيث يبلغ الا اذا كان الفاضل شيا يسيرام زادا وكسوة فلا يكون مخالفا ولا ضامنا ويرد الفضل الى الورثة واو اوصى ان يحج من غير بلده يحج كما اوصى قرب من مكة او بعده ثم فيما ذكرنا من المسائل التي وجب الحج من بلده اذا اجم الوصى من غير بلده ان يكون ضامنا ويكون الحج له ويحج عن الميت ثانيا لانه خالف الا اذا كان المكان الذي اجم عنه منه قريبا الى وطنه بحيث يبلغ اليه ويرجع الى الوطن قبل الليل فح لا يكون مخالفا ولا ضامنا ومنها ان يحج عنه عند الاحرام او بعده عند الابهام قبل ان يعين لاحد وقبل ان يشرع في اعمال الحج والافضل ان يقول بلسانه ليك عن فلان وان شاء اكتفى بانية عنه ويقول اللهم اني اريد الحج فسر له وتقبله مني ومن فلان ولونسي اسم الامر ونوى ان يكون الحج عن الامر ولم يعينه يصح ولو احرمت الحجة او اطلق بان سكت عن ذكر المحجوج عنه معينا او مبهما قال في الكافي لانه فيه وينبغي ان يصح التعيين هنا اجماعا ولو امره رجلان بالحج فاهل عنهما او عن احدهما

على الإبهام أو مطلقاً من غير تعيين المحجوج عنه أو أحدهما بعينه بل بتعيين لما حرم به في الصورة الأولى هي عن الحاج ويضمن النفقة وفي الثانية أن عين عن أحدهما قبل الشروع في الأعمال أنصرف إليه والانصراف إلى نفسه وضمن وفي الثانية يصح التعيين كالثانية وفي الرابعة بلا خلاف وسيأتي تفصيل ذلك في عدم المخالفة إن شاء الله تعالى وفي البحر ولو حج عنه رجل بأمره ولم ينوفر ضا ولا نفلا فانه يجوز عن حجة الاسلام ولو نوى تطوعاً لا يجوز عن حجة الاسلام ومنها أن يحرم من الميتة فلو اعتمر وقد أمره بالحج ثم حج من مكة يضمن في قولهم جميعاً ولا يجوز ذلك عن حجة الاسلام لانه مأمور بحجة ميثاقية ومنها أن يحج المأمور بنفسه فلو مرض المأمور فدفع المال إلى غيره بغير الأمر فحج عن الميت لا يقع الحج عن الميت ولا عن وصيه والحاج الأول والثاني ضامنان إذا قل له الأمر اضنع ما شئت ح كان له أن يدفع المال إلى غيره مرض أو لم يمرض وينبغي للوصي أن يذن له أن يحج غيره إذا مرض كذا في المشاهير وذكر في بعض الفتاوى فيما إذا أعطى الدراهم لآخر بسبب المرض بغير أمر وصي فحج الآخر عن الميت فالحج عن الميت لكن لا يجوز عن وصيه والحاج الأول والثاني ضامنان للنفقة انتهى ومنها أداء الحج على الصحة دون الفساد فلو أفسد حجه بالجماع قبل الوقوف يكون ضامناً لما اتفق من مال الميت لانه مخالف وعليه المضي في الحجة الفاسدة والدم في ماله لا مال الميت ويجب عليه القضاء ولا يسقط حج الميت وإن حج المأمور في السنة الثانية قضاء لأن الحج في السنة يقع عن نفسه لاعتن الميت لانه لما خاف صار كان الأحرام الأول عن نفسه وقد أوجب على نفسه بالأحرام الأول فلا بد من قضاءه ومنها عدم المخالفة لأمره فإن أمره بالأفراد بالحج أو للعمرة فقرن عن الأمر فهو مخالف ضامن عند أبي حنيفة رضي الله عنه وعندهما يجوز ذلك عن الأمر استحساناً ولو نوى بأحدهما عن نفسه أو عن غيره والآخر عن الأمر فهو مخالف ضامن أجماعاً كذا في المحيط وغيره وفي الطرابلسي وهو مخالف في ظاهر الرواية وعن أبي يوسف انه يجوز وبقسم النفقة على الحج والعمرة ويطرح عن الحج ما أصاب العمرة ويجوز ما أصاب الحج انتهى وكذا في المبسوط وقال شمس الأئمة في قول أبي يوسف وإيس هذا بشئ فانه مأمور بتجريد السفر ليت وفي المصلى ذكر في المختلف ما يشير إلى أن الخلاف فيما إذا أدى العمرة لنفسه وذكر في الكامل ولو أمره غيره بالأفراد بحجة أو عمرة فقرن فهو مخالف ضامن للنفقة عند أبي حنيفة وعندهما يجزى عن الأمر استحساناً وهذا إذا قرن عن الأمر أما إذا نوى بأحدهما عن شخص آخر أو عن نفسه فهو مخالف ضامن بالاتفاق وذكره في مبسوط شيخ الاسلام أجمعوا على أنه إذا أدى العمرة عن نفسه أو من رجل آخر فانه يصير مخالفاً فاما إذا أدى عن الميت لا يصير مخالفاً وإن نوى العمرة عن الميت ومثل هذا مذكور في مبسوط شمس الأئمة وفخر الاسلام والأسرار والمختلفات والابيضاح وشرح مختصر الكرخي في ذكره في المختلف لا يستقيم الأعلى رواية ابن سميعة عن أبي يوسف أن نوى العمرة عن نفسه لا يصير مخالفاً ولكن يرد من النفقة بقدر حصة العمرة انتهى

ولو تمتع ونوى العمرة من الميت فإنه يصير مخالفا اجبا لذا في البحر الزاخر وفي البدائع ولو امره
احدهما بحجة والاخر بعمرة فإن اذناهما بالجمع وهو القرآن فجمع جاز ولم يصير مخالفا وان لم يأذن له بالجمع
فجمع ذكر الكرخي انه يجوز وذكر القدوري في شرحه مختصر الكرخي انه لا يجوز على قول ابي حنيفة
رضي الله عنه وصار مخالفا ولما يصح هذا على ما روى عن ابي يوسف ان من حج عن غيره واعتبر
عن نفسه جاز انتهى ومشي قاضيخان في فتاواه على الجواز ولم يحكه فيه خلافا حيث قال ولو ان رجلا
امره رجلان احدهما بالحج والاخر بالعمرة ولم يامر به بالجمع فجمع جاز ولا يكون ضامنا ولو امر بالعمرة
فاحرم بها واعتبر ثم حج عن نفسه لم يكن مخالفا الا ان النفقة مقدار مقامه للحج من ماله واذا فرغ
منه عادت في مال الميت حتى يرجع الى مثله وان حج اولاً ثم اعتصر صار مخالفا ولو بدء بالعمرة لنفسه
ثم بالحج لميت صار مخالفا وصنف ولا يقع الحجة عن حجة الاسلام عن نفسه لانها اقل ما يقع باطلاق
النية وهو قد صر فيها عنه في النية قال في الفتح وفيه نظر وعن محمد اذا حج عن الميت فطاق للحجة
وسعى ثم اضاف اليه عمرة عن نفسه لم يكن مخالفا لان هذه العمرة واجبة الرضا فصار وجودها
كعدمها ولو كان جع بينهما ثم لم يطف حتى وقف بعرفة فرفض العمرة لم ينفعه ذلك وهو مع
ذلك مخالف لانه لما جمع بينهما فقد صار مخالفا في ظاهر الرواية فوقعت الحجة عن نفسه ولا يستحل
التفسير بالرفض للعمرة وفي المحيط لو حج عن الامر ثم اتى بعمرة لنفسه فليس بمخالف اتفاقا وفي الفتح
فقد العامة لا يكون مخالفا على قول ابي حنيفة ولو امره بالحج فاعتصر ضمن واخرج المأمور
بالحج عن غيره يرد العمرة عنه ناسيا لو صيته فقدم الكوفة ثم ذكر فاحرم عنه بحجة يجوز به وفي بعض
الفتاوى وصى اعطى الدراهم للحج عن ميت فاحرم بحج وعمرة فلما قرب من مكة خاف النفوت
فاطلق الى عرفات وترك العمرة ينبغي ان لا يكون مخالفا انتهى والمأمور بالحج واحرم بمجتنبين
احدهما من نفسه والاخرى عن الامر فهو مخالف فلو رفض التي عن نفسه جازت الثانية
عن الامر كانه اهل بها وحدها كذا ذكر غير واحد من غير ذكر خلاف وهو كذلك اذا حرم بهما
على التعاقب ونوى الاول منهما عن الامر واما اذا نوى الاول عن نفسه فينبغي ان لا يجوز عندنا بكل
لان الاول لا يمكن رفضه كما لا يخفى واما اذا اهل بهما معا فلا يتصور الجواز عند ابي يوسف ومحمد
اما عند ابي يوسف فلانه يرتفع احديهما بلامهلة فلا يمكن على قوله ان يعين المرفوض لنفسه
قبل الرضا واما عند محمد فلانه لم ينعقد الاحرام الا لاحدهما واما عند ابي حنيفة فيمكن ان يقال
بالجواز لا يمكن ان يعين المرفوض لنفسه قبل الرضا لان عنده لا يرتفع في الحال كما مر ويمكن
ان يقال بعدمه لانه ليس هنا اول واخر يعين ولا هو موقوف على نيته لان لا يرتفع بالشيء وان لم ينو
الرفض ولا يقال هو على قول محمد انه يقع المتعقد عن الامر اذا جعله لانه مثل من اهل بحجة عن
رجلين عنده وقد قالوا فيه انه لا يقع عنه واصل هذا امر في الجمع بين الاحرامين فارجع اليه بظهر
لك ما اجعلناهما ولو امره رجلان بالحج فاهل عنهما ضمن لهما مالهما ويقع الحج له ولا يمكنه ان يجعلها

عن احدهما بعد ذلك فان احرم عن احدهما عينا وقع الحج عن الذي صبه وضمن للآخر
 بلا خلاف وان نوى من احدهما بغيره فله ان يجعلها عن ايهما شاء ما لم يشترط في الاعمال
 فاذا عين احدهما قبل المضى جاز في قول ابي حنيفة الله عليه وسلم استحسانا وقال ابو يوسف وقع
 عن نفسه وضمن مالهما قياسا فان لم يعين احدهما حتى طاف شوطا او وقف برفة ثم اراد ان
 يجعلها عن احدهما لم يجز ويقع عن نفسه اجسا وصار مخافا ولو اهل بحجة عن احدهما ابويه
 بلا امر ولا تعيين له ان يجعلها عن ايهما شاء اتفاقا بخلاف ما مر في رواية ابي حنيفة وعن ابي
 يوسف ان ذلك عن نفسه قال في المحيط وعلى ظاهر الرواية يحتاج ابو يوسف الى الفرق ولو احرم
 عنهما اى الابوين كان له ان يجعل اثوابا لاحدهما كذا في شرح الجامع لقاضي بخان ولو امره كل من
 الابوين ان يحج عنه حجة الاسلام فاحرم بها عنهما كان الجواب المذكور في الاجنبين واعلم
 ان هذه الشرايط كلها في الحج الفرض واما الحج النفل فلا يشترط فيه شيء من هذه الشرايط
 بالاتفاق فيجوز حج النفل عن الحي الصحيح وغيره واليتامى وغيره كيف ما كان فيجوز النيابة
 في الحج النفل عندنا وما كان واحدا وكذا الشافعي رضى الله عنهم في الاصح ومنها اسلام الامر
 والمأمور فلا يصح من المسلم الكافر والعكس ومنها اعتلها فلا يصح من المجنون وغيره ولاه من العاقل
 ومنها التميز فلا يصح احجاج صبي غير مميز ويصح احجاج المراهق كما سيأتى والله سبحانه وتعالى اعلم
 فصل ولا يشترط لجواز الاحجاج ان يكون الحاج المأمور قد حج عن نفسه فسواء كان
 الحاج قد حج عن نفسه او كان ضرورة انه يجوز في الحالين جبه عندنا وما كان مع الكراهة في الصلوة
 وهو الذي لم يحج عن نفسه قال في البدائع الا ان الفضل ان يكون قد حج عن نفسه لانه الحج عن غيره بصير
 تاركا لاسقاط الفرض عن نفسه فيمكن في هذا الاحجاج ضرب كراهة ولانه اعرف بالناسك
 وابتعد عن محل الخلاف فكان افضل ومثله في فتاوى الظهيرية وشرح الطحاوى
 وفي كافى ابي الفضل فان كان الحج عن الذي يجزى لضرورة عن غيره ان كان بعد تحقق
 الوجوب عليه بملك ازاد والراحلة والصحة فهو مكره وكراهة تحريم فكذلك لو تنقل
 الصلوة عن نفسه ومع ذلك يصح انتهى وسواء كان رجلا او امرأة حرا او عبدا باذن
 المولى لكنه يكره احجاج المرأة والعبد والامة مع الجواز وفي الفتاوى السراجية وسواء كان عبدا
 اوامة او صبيا او مراهقا وفي البحر الزاخر وان احجوا صبي لم يميز انتهى ويمكن ان يقيد هذا
 بغير المراهق ليرتفع الخلاف ومن حج عن ميت على حمار كره له ذلك والجمل افضل والافضل
 احجاج الحر العالم بالناسك ولو احج رجلا يحج ثم يقيم بمكة جاز والافضل ان يعود اليه ولو امر
 الوصى رجلا ان يحج عن الميت في هذه السنة واعطاه الدراهم فلم يحج تلك السنة وحج القابلة جاز
 عن الميت ولا يضمن التفتة قال في التوازل يضمن في قول زفر وفي قياس ابي يوسف يجوز ولو وصى
 ان يحج عنه فلان فذل فلان احجوا عنه غيره ولا يكون صامتا قال في البحر الزاخر الا ان يكون

قد صرح فقال لا يحج غيره وفي منسك الكرماني ولو اوصى ان يحج عنه فلان فابي فلان فدفع
الى غيره جاز وان لم ياب ودفع الوصى الى غيره خاز ايضا كما لو كان المريض حيا فامر بذلك ثم رجع
فله ذلك كذا هنا انتهى وفي جواهر الفتاوى رجل اوصى ان يحج عنه وقال حج من تعزى مدهيد
فانه لا يجوز ان يدفع الى عزى هكذا ذكره وكتب الى فخر الدين محمد بن محمود بسجستان وكتب
انه يجوز والتعين لا يكون معتبرا لان المقصود سقوطه ثم اتى رأيت في المنتقى انه قال لو قال احبوا
عنى فلانا فحج غيره جاز ولو قال احبوا عنى فلانا ولا يحج عنى الا هو فوات ذلك الرجل يرجع الى
ورثة الوصى بانه لم يبق الوصى له ولا يجوز ان يدفع الى غيره بعده انتهى ولو اوصى ان يحج عنه
ولم يوص الى احد فاجتمعت الورثة فاحبوا عنه رجلا جاز وفي التوازل سئل محمد بن سلمة عن رجل
اوصى ان يحج عنه فحج الوصى عنه قال ان كانت الورثة كبارا او حج بامرهم جاز وان كانوا غير
ذلك فالحج عن نفسه وهو ضامن النفقة وفي القمح لو اوصى ان يحج عنه ولم يزد على ذلك
كان للوصى ان يحج عنه بنفسه الا ان يكون وارثا او دفعه الى وارث يحج فانه لا يجوز الا ان
يجيز الورثة وهم كبار او قال الميت للوصى ادفع المال لمن يحج عني لم يجز له ان يحج بنفسه مطلقا
اتمى وفي المبسوط وفتاوى الوجيه ولو اوصى بان يحج عنه وارثه لم يجز الا باجازة الورثة انتهى
خلافا لقرآن كان منهم صغيرا وغايب لم يجز وفي منية الناسك ولو اوصى ان يحج عنه
فلان في هذه السنة وفي القابلة جاز ولا يضمن والله اعلم بالصواب ❀ فصل ❀ ولو اوصى
بان يحج عنه من ثلث ماله سواء قيد الوصية بالثلث بان قال بثلث ماله او اطلق بان اوصى
ان يحج عنه ولو قال احبوا عنى بثلث مالى وثله يبلغ حججا فان اوصى بان يحج عنه حجة واحدة
فانه يحج عنه حجة واحدة وما فضل عنها يرد الى الورثة وان اوصى بان يحج عنه وسكت حج
عنه حججا كذا روى القدوري في شرحه مختصرا للكرخي وذكر القاضي الاسيحي في شرحه
مختصرا للطحاوي انه اذا اوصى ان يحج عنه بثلث ماله وثله يبلغ حججا يحج عنه حجة واحدة من
وطنه وهي حجة الاسلام الا اذا اوصى ان يحج عنه بجميع الثلث قال في البدائع وما ذكر القدوري
اثبت لان الوصية بالثلث وبجميع الثلث واحد لان الثلث اسم لجميع هذه السهم انتهى وكذا لو قال
احبوا عنى بالف حججا كثيرة يحج عنه حججا اذا لم يقل حجة ذكره في المبسوط ولم يذكر خلافا
ونقل بعضهم عن المحيط لاعتبة بالسمى فلو اوصى فلو اوصى عنه باقل منه جاز لانه الوصى به وعن
عمدة الفتاوى احبوا من ثلثي يكتفى بواحدة وما فضل لورثته ثم الوصى بالخيار ان شاء اوصى
عنه الحجج في سنة واحدة وهو الا فضل وان شاء اوصى عنه في كل سنة واحدة وان اوصى
ان يحج عنه في كل سنة حجة لم يذكر في الاصل وروى عن محمد في التواذر ان هذا وذاك سواء
وفي منية الناسك وشرط الوصى تفريق الحج في كل سنة غير معتبر حتى اذا اوصى بالحج عنه
في كل سنة حجة فجمع الوصى حججا في عام واحد جاز وفي خزانة الاكمال اوصى بان يحج عنه

من ثلثه يحج عنه مرة بجمع الثلث وفي البدائع ولو قاسم الوصى الورثة وعزل قدر نفقة الحج ودفع بنية التركة فهلك العزل في يد الوصى او في يد الحاج قبل الحج بطلت التهمة في قول ابي حنيفة رضى الله عنه وهلك ذلك القدر من الجملة ولا تبطل الوصية ويحج له من ثلث الباقي حتى يحصل الحج او ينوى المال في قول ابي حنيفة وعنده ابي يوسف ان يبق من ثلث ماله شئ يحج عنه بما بقى من حيث يبلغ وان لم يبق من ثلثه شئ بطلت الوصية وقال محمد قسمة الوصى جائزة وتبطل الوصية بهلاك العزل سواء بقى من الثلث شئ او لم يبق وان لم يهلك ذلك المال ولكن مات المجهز في بعض طريق مكة فما انفق المجهز الى وقت الموت نفقة مثله فلا ضمان عليه وما بقى في يد المجهز القياس ان يضم الى مال الوصى فيعزل ثلث ماله ويحج عنه من وطنه وهو قول ابي حنيفة رضى الله عنه وفي الاستحسان يحج بالباقي من حيث يبلغ وهو قولهما وفي شرح الجامع لقاضيخان زجل اوصى ان يحج عنه بثلث ماله من خراسان فاحجج الوصى عنه رجلا فلما بلغ الكوفة مات او سرقت نفقته وقد انفق نصف النفقة فانه يحج عن الميت من ثلث ما بقى من منزله من خراسان وقال ابو يوسف ومحمد يحج عنه من حيث مات الذي حج عنه اما اذا سرقت نفقته عند ابي حنيفة يؤخذ ثلث ما بقى فيحج به مرة اخرى ويجعل الهالك كان لم يكن وعلى قول ابي يوسف ان يبق من الثلث شئ يحج عنه بذلك الباقي والابتطل الوصية وقال محمد تبطل الوصية سواء بقى من الثلث الاول شئ ام لا مثاله اذا مات الرجل وترك اربعة الاف درهم واوصى بالحج عنه وكان مقدار الحج الف درهم فاخذ الوصى الفاد دفعها الى الذي يحج فسرقت في الطريق في قول ابي حنيفة يؤخذ ثلث ما بقى من التركة وهو الف درهم فان سرقت مرة اخرى يؤخذ من الالفين الباقيين لثلثهما وفي قول ابي يوسف اذا سرقت الاولى ولم يبق من ثلث مال الميت الا ثلثا شاة وثلاثون وثلث فيعطى هذا القدر فان سرقت لا يؤخذ مرة اخرى وفي قول محمد اذا سرقت الف الاولى بطلت الوصية ولا يؤخذ مرة اخرى سواء بقى من الثلث الاول شئ او لم يبق عامة المشايخ ذكر والخلاف بينهم على هذا الوجه وذكر الشيخ الامام المعروف بنجواهر زاده في شرح المبسوط وبعضهم قالوا ان اوصى بان يحج عنه بثلث ماله فجواب محمد في هذا الجواب ابي يوسف وان اوصى بان يحج عنه بثلث ماله واوصى بان يحج عنه ولم يزد عليه عن محمد ان يبق من المال المقرر للحج شئ يحج عنه بذلك ولا تبطل الوصية او عند ابي حنيفة يحج عنه بثلث ما بقى من المال في الوجوه كلها وعند ابي يوسف في الوجوه كلها ان يبق من الثلث الاول يحج عنه ولا تبطل انتهى من شرح الجامع الصغير لقاضيخان وفي الكافي رجل اوصى بان يحج عنه فلما بلغ الكوفة مات او سرقت نفقته وقد انفق نصف النفقة يحج عن الميت من منزله بثلث ما بقى عند ابي حنيفة مثاله كان له اربعة الاف دفع الوصى الفاد فهدك فهدك دفع اليه ما يكفيه من ثلث الباقي او كله وهو الف ولو هلك الثانية دفع اليه من الثلث الباقي بعده هكذا مرة بعد مرة الى ان لا يبق من ثلثه ما يبلغ الحج فتبطل الوصية وعند محمد يحج عنه بما بقى من المدفوع اليه المقرر

الحج ان يتي شيئا والا بطلت الوصية كان الوصى عين مالا ودفعه الى رجل يحج عنه ومات فهلك
 ذلك المال في يد النائب. لا يؤخذ شيئا اخر من تركه الوصى فكذا اذا عينه وعند ابي يوسف يحج
 عنه بما يتي من الثلث الاول معها يتي من المال العزول وان كان المدفوع ثلثا فقول ابي يوسف
 كقول محمد وان كان بعضه يكمل ان كان مقدار ما يتي للحج هذا اذا وصى بان يحج عنه او قال
 من الثلث اما لو وصى بان يحج عنه بثلثه فقول محمد كقول ابي يوسف حتى يحج عنه من الذي يتي
 من الثلث الاول عندهما ولو ان الوصى اذا احج رجلا عن الميت في محل يحتاج الى مقدار وان احج
 راكبا لافي محل احتاج الى اقل من ذلك وكل ذلك يخرج من الثلث يجب اقلهما والله اعلم **فصل**
 ولو وصى بان يحج عنه بمائة درهم وثلثه اقل من مائة درهم يحج عنه باثلاث من حيث يبلغ كذا
 في النوادر ولو وصى بان يحج عنه بمائة وبقى من ثلثه لآخر وباتلث لآخر وثلثه مائة يحج عنه بخمسين
 ولصاحب الثلث خمسون ولا يتي للموصى له بما يتي من الثلث ولو وصى لرجل بالف والمساكين بالف وان
 يحج عنه الفرض بالف وثلثه الفان يقسم بينهم اثلاثا ثم ينظر الى حصة المساكين فيضاف الى الحجة فافضل
 فهو للمساكين بعد تكمل الحج وان كان مال المساكين زكاة فيخصصون في الثلث ثم ينظر الى الزكاة والحج
 فيبدأ بمابداء به الموصى وان كان عليه فريضة ونذر يبدأ بالنذر يضة وان كان تطوعا ونذرا يبدأ بالنذر وان
 كان انكل تطوعا والكل واجبا يبدأ بمابداء به الموصى وفي الاختيار فان كان الكل فريض قدم ما قدم الموصى
 ان اضاف الثلث عنها وقيل يبدأ بالحج ثم بالزكاة وقيل بهائم بالحج ثم بالكفارة ثم صدقة الفطر ثم الاضحية
 وفي البدائع وان كان الكل متساوية يبدأ بما قدمه الموصى واختلف عن ابي يوسف في الحج والزكاة
 وروى عنه انه يبدأ بالحج وروى انه يبدأ بالزكاة وهو قول محمد وذكر في بعض كتب الغرائب
 المنسوبة للمحمدي الترتيب شرط في تنفيذ الوصايا فيقدم الغرائب على الفضائل ثم بعض الغرائب
 والمواجبات يقدم على بعض منها للرجحان فيقدم الزكاة على الحج في احدي الروايتين عن ابي يوسف
 رجة الله عليه لان الزكاة تتعلق حق العبد بها وفي رواية يقدم الحج على الزكاة لان الحج يقام بالمال
 من النفس جميعا والزكاة بالمال وحده يقدم بعد الحج والزكاة ساير الكفارات ثم صدقة الفطر ثم
 الاضحية لان اثبات في الكتاب فوق اثبات بالسنة والمتفق فوق المختلف واما الترتيب فيما ليس
 بواجب فالعبرة فيه لترتيب الوصى انتهى ولو وصى ان يحج عنه فقيل له ان ثلثك لا يبلغ حجة
 فقال فاعينوا به في الحج فان بلغ الحج وجب تنفيذ وان لم يبلغ في القياس تبطل الوصية وفي الاستحسان
 يعان به فقراء الحاج ولو قال آججوا فلانا ولم يقل عني ولم يسم كم يعطى له فانه يعطى له قدر ما يحججه ولهم ان
 لا يحج به لانه لم يقل عني كان وصية له بالمال بقدر ما يحججه فان شأ حج عن نفسه وان شاء لم يحججه والله سبحانه
 وتعالى اعلم بالصواب **فصل** ولو ان الحاج عن الغير تشاغل بحوائج نفسه حتى فاتته الحج ضمن
 المال فان حج بمال نفسه عن الميت من عام قابل اجزاء وان افسد حجه بالجماع ضمن ما انفق
 في الطريق ورد ما بقي وبقي الحاج من مال نفسه وفي الحاوي اذا افسد الحج ضمن ما انفق وعليه

قضاء الحج والعمره ويستأنف الحج عن المحجوج عنه وان فاتته الحج لم يضمن النفقة وعليه قضاء ما فاتته ويستأنف الحج عن الميت انتهى وان جامع بعد الوقوف لم يفسد حجه ولم يضمن النفقة وعلى المأمور دم في ماله ولو فاتته الحج باقة سماوية او مرض او سقط من البعير قال محمد لا يضمن النفقة ونفقته في رجوعه في مال خاصه وعليه في مال نفسه الحج من قابل كذا في البحر الزاخر وغيره وفي الاختيار وان فاتته الحج لمرض او حبس او هرب المكاري او ماتت دأبته فله ان ينفق من مال الميت حتى يرجع الى اهله وعن محمد في نوادر ابن سماعيل نفقة ذهابه دون اياه ولو انصرف الحاج الى مثله قبل طواق الزياره يعود بنفقته من ماله وعن محمد فبين مات بعد وقوفه بعرفة واوصى بالتمام الحج يذبح عنه بدنة للردلفة وازمى وازياره والصدر وجاز حجه وفي فسادى قاضى خال والسراجية والكرمانى اذا مات الحاج عن الميت بعد الوقوف بعرفة جاز عن الميت لانه ادى ركن الحج انتهى وعن ابي يوسف نفقة المحصر وكذا رجوعه من مال الميت وقال محمد في ماله كنفقة الغائب والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ اعلم ان الدماء المتعلقة بالاحرام كلها على المأمور في مال نفسه سواء كان دم شكر او جبر الا دم الاحصار خاصة فانه في مال المحجوج عنه كذا ذكر القدورى في شرحه مختصر الكرخى ولم يذكر الخلاف وكذا ذكر القاضى في شرحه مختصر الحاوى ولم يذكر الخلاف وذكر في بعض نسخ الجامع الصغير دم الاحصار على الحاج المأمور عند ابي يوسف وعند ابي ح ومحمد على الامر وذكر قاضى خان في شرح الجامع والادم الاحصار على الامر في قول ابي ح ومحمد وعند ابي يوسف على المأمور ثم ذكر بعد اسطر رجل اوصى بان يحج عنه فاحجوا عنه رجلا فاحضر فعليه ان يبغثوا شاة من مال الميت فيجمل بها الحاج وهو قول محمد وقال ابو يوسف دم الاحصار يكون على الحاج ولا يكون في مال الميت انتهى فهمنا افر د محمد بالذكر على الامر قال في القمع وامام رفض نسك فلا تحقق ذلك اذا تحقق الا في مال الحاج ولا يبعد انه لو فرض نه امر ان يحرم محجبتين معا ففعل حتى ارتفض احديهما كونه على الامر انتهى ثم اذا احصر يبعث الوصى بهدى من مال الميت ليحل به ثم قيل بيعت من ثلث مال الميت وقيل من جميع المال ورد الحاج ما بقى من النفقة الى الوصى ليحج به انسا تامن حيث يبلغ اذا لم يكن لما بقى وفاء الحج من المنزل وهذا اذا اوصى بمال معين ان يحج عنه والا فهو على الحلاق الذى مرولا ضمان عليه فيما اتفق قبل الاحصار ولو امره بالقران والتنع فالدم على المأمور في مال نفسه وكذا دم كل جنابة كجرا طيب وصيد وشعر وجعاع في مال الحاج اتفاقا ﴿ فصل ﴾ والمراد من النفقة ما يحتاج اليه الحاج من طعام ومنه اللحم وشرابه وثيابه في الطريق وركوبه وثوبى احرامه وله استيجار منزل ياوى اليه بمكة وله ان يشتري دابة يركبها ومجلا وقربة واداة وسائر الالات واختلف في شراء دهن السراج والا دهن قيل لا وقيل يشتري دهنه يدفن به لاحرامه وز بتاللاستصباح وما يغسل به رأسه وبدنه وثيابه من الوسخ ويعطى

اجرة الجارئي ويخلط دراهم النفقة مع الرقعة ويودع المال ولا يصرف الدينار الحاجة تدعو
 الى ذلك ولو اوصى بان يحج عنه بالف درهم وذلك التقيد لا يروج في الحج فلو اوصى ان يصرفها
 بالدرهم التي تروج في الحج وان شاء يدفع الدينار بقيمتها وليس للمأمر ان يدعو احدا الى طعامه
 ولا يتصدق ولا يقرض احدا ولا يشتري منها ماء للوضوء ولا يفسل من الجباية بل يتيم ولا يدخل الحمام
 وفي قاضيهان والمحيط له ان يدخلها بالتعارف يعني من الزمان وهو المختار قاله الكرماني ولا يتداوى
 ولا يتحجم ولا يعطى اجرة الحلاق الا ان يوسع عليه الميت او الوارث وقياس ما في الفتاوى ان يعطى
 اجرة الحلاق وبه صرح بعضهم وفي النوازل عن ابي القسم ليس له ان يفصل الا حلق الراس
 بالمعروف وهو الا يحلق في قليل المدة ولا ينفق الامن بخدمة الا اذا كان من لا يخدم بنفسه قالوا هذا
 اذا لم يوسع عليه فان كان قد وسع عليه في وصيته للجماعة ودخول الحمام والتداوى فلا بأس به
 قال الفقيه ابو النيث وعندي ان له ان يفعل ما يفعل الحاج قال في الذخيرة وهو المختار وينفق في طريقه
 مقدار ما لا يسرف فيه ولا تقتير ولو سلك طريقا ابعد واكثر نفقة من المعتاد ان كان ما يسلكه
 الحاج في مال الامر كبغدادى ترك طريق الكوفة وسلك طريق البصرة حتى لو اخذت منه النفقة
 لا يضمنها والا ففي مال نفسه وفي فتاوى قاضيهان ولو ضاعت النفقة بمكة او بقرب منها ولم يبق
 يعني فنيته فانفق من مال نفسه له ان يرجع في مال الميت وان فعل ذلك بغير قضاء ثم ذكر بعده باسطر
 اذا قطع الطريق على الممور وقد انفق بعض المال في الطريق فحسب وحج وانفق من مال نفسه
 يكون متبرعا فلا يسقط الحج عن الميت لان سقوطه بطريق التسبب بانفاق المال في كل الطريق
 قال في القمح ولا فرق بين الصورتين سوى انه قيد الاولى بكون ذلك الضياع بمكة او قريبا
 منها ولكن المعنى الذي علل به يوجب اتفاق الصورتين في الحكم وهو ان يثبت له الرجوع ولو لم
 يرجع وتبرع به ان كان الاقل جاز والا فهو ضامن لئلا انتهى وقد قالوا في الاتفاق يعتبر الاكثر من
 مال الامر وكذا قالوا فيما اذا مشى بعض الطريق ولم يركب ان كان قريبا جاز له والا فلا فيحمل
 ما في قاضيهان على هذا لانه اذا ضاعت النفقة قرب مكة وقد انفق الاكثر بمال الامر والاقل من ماله
 لا عبرة بالنفقة فلا مخالفة بين كلاميه وفي الطرابلسي ولو ضاع المال منه قبل الاحرام فانفق ما لا من عنده
 حتى قضى حجه لم يجز عن الميت ولو ضاع بعد الاحرام جاز الحج عن الميت ولم يرجع بما انفق على
 احد لتبرعه ولو خرج الحاج المأمور قبل ايام الحج ينبغي ان ينفق من مال الامر الى بغداد او الى الكوفة
 والى المدينة والى مكة واذا قام ببلده ينفق من مال نفسه حتى ينجى او ان الحج ثم يرحل وينفق من مال
 الميت فيكون المأمور متنفقا من مال الامر في الطريق ويكون ضامنا لما انفق من مال الميت في اقامته
 هذا اذا قام ببلده خمسة عشر يوما لانه مقيم وروى ابن سماعة عن محمد اذا قام ببلدة ثلاثة ايام
 او اقل وانفق من مال الميت لا يضمن وان اقام اكثر من ذلك ينفق من مال نفسه قالوا في زماننا وان اقام
 اكثر من خمسة عشر يوما يكون نفقته في مال الميت وان اقام بعد خروج القافلة لا يكون نفقته من

من مال الميت كذا في فتاوى قاضيان وينفق المأمور من مال الميت ذاهبا وجائيا إلى بلد الميت والله سبحانه
وتعالى أعلم بالصواب ﴿ فصل ﴾ ولو أقام بمكة بعد الفراغ خمسة عشر يوما بطلت نفقته
في مال الميت بخلاف ما لو أقام أقل من ذلك. وقال بعض المشائخ إذا أقام أكثر من ثلاث فهي
في مال نفسه قالا وهذا في زمانهم إذا كان يقدر على الخروج متى شاء أماني زماننا فلا الامع الناس
فإذا أقام بمكة أو غيرها لانتظار قافلة فنفقته في مال الميت وإن أقام أكثر من خمسة عشر يوما
وإن أقام بعد خروجها فنفقته في مال نفسه فإن بداله بعد المقام أن يرجع رجعت نفقته في مال الميت
روى عن أبي يوسف أنه لا تعود نفقته في مال الميت وذكر القذوري أن علي قول محمد نعود وهو
ظاهر الرواية وفي القمح وذكر غير واحد من غير ذكر خلاف أنه إذا تولى الإقامة خمسة عشر يوما
سقطت فإن عاد عادت وإن توطئها قل أو كثر لا تعود وهذا يفيد أن التوطن غير مجرد نية الإقامة خمسة
عشر يوما والظاهر أن معناه أن يتخذها وطنا ولا يجدي في ذلك حدا فيسقط النفقة ثم العودان
شاحاجة نفسه ولو بعد يومين فلا يستحق النفقة انتهى وصرح في البدائع بعد نقل الرواية عن أبي
يوسف أنه لا يعود هذا إذا لم يتخذ مكة دارا أما أن يتخذها دارا ثم عاد لا يعود النفقة بخلاف
وكذا في شرح الكثران توطن بمكة سقطت قل أو كثر ثم إذا عاد لا تعود بالاتفاق انتهى ولو أقام بها
أيام من غير نيته الإقامة قالوا إن كانت إقامة معتدلة لم تسقط وإن زاد على المعتاد سقطت ولو تجمل
إلى مكة فهي في مال نفسه إلى أن يدخل عشر ذي الحجة فيصير في مال الميت وما دام مشغولا بعمرة
نفسه فنفقته في مال نفسه فإذا فرغ عادت في مال الميت ولو خرج مسيرة مفر من مكة لحاجة نفسه
سقطت نفقته في رجوعه والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب ﴿ فصل ﴾ وما فضل من النفقة من
الزاد والامتنع بعد رجوعه رده على الورثة أو الوصي إلا أن يتبرع الورثة أو وصي له به الميت فيكون له
وعند بعضهم لا تجوز الوصية إلا صرح أنها تجوز قاله في المحيط وفي شرح الطحاوي يجوز وصيته ويحل له
الفضل وقال بعض مشائخنا لا تجوز هذه الوصية لأن الموصي له مجهول إلا أن الأصح الأول لأن
الموصي له يصير معلوما بالحج انتهى وفي الذخيرة في الأصل إذا كان الميت قال فإبقى من النفقة فهو للمأمور
أن هذا على وجهين أن لم يعين الميت رجلا يحج عنه كانت الوصية بالباقي باطلة والحيلة في ذلك
أن يقول الموصي للوصي أعط ما بقي من النفقة من شئت وإن عین الوصي رجلا يحج عنه كانت
الوصية جائزة وفي حرانة الأكل ولو شرط المأمور ما فضل من مال الميت فهو له فالشرط باطل
ويجب الرد إلى الورثة وفي قاضيان وفي القمح إذا أراد أن يكون ما فضل للمأمور من الثياب
والنفقة يقول له وكذلك إن تهب الفضل من نفسك وتقبضه لنفسك فيه لنفسه فإن كان على موه
قال والباقي لك وصية وقال شيخ الإمام أبو بكر محمد بن الفضل إذا أمر غيره أن يحج عنه ينبغي
أن يفوض الأمر إلى المأمور فيقول حججه أكف شئت أن شئت حجة وإن شئت فأقبرن والباقي
من المال وصية كيلا يضيق الأمر على الحاج ولا يجب عليه الرد إلى الورثة وقال الفقيه أبو الثلب

ولو جعل الميت الباقي صلة له بعد رجوعه فلا بأس بذلك وهو كما أوصى والله اعلم بالصواب

❖ فصل ❖ ولو وصى الميت أو ورثته أن يسترد المال من المأمور مالم يحرم ثم أن استرده لجنبية ظهرت منه خففة المسئور في رجوعه في مال نفسه خاصة وأن استرد لجنبية ولا لتهمة فالنفقة من مال الوصي خاصة وأن استرد لضيف رأى فيه أو لجهله بأمور المناسك أو رأى الدفع إلى غيره أو صلح فالنفقة في مال الميت كذا في التجنيس ونسبه وفي خزانة الأكمال ولو استرد الأمر ماله بعد ما حرم المجهرة ذلك والمحرم بمضى في إحرامه وبعد فراغه من الحج ليس له استرداده حتى يرجع إلى أهله فإن أحرم حين أراد الأخذ فله أن يأخذه ويكون إحرامه تطوعاً عن الميت وأن استرد ففقده إلى بلده من مال الميت رجل له ألف لا مال له غيرها فدفعتها إلى رجل ليحج عنه ثم مات للورثة استرداها وإن مات بعد ما أحرم المدفوع إليه ويضمن ما أنفق منه بعد موته ولو جامع المأمور في إحرامه فله وصى أن يسترده النفقة كلها لأنه أمر بالانفاق في أحرام صحيح ولم يوجد والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

❖ فصل ❖ ولو رجع المأمور عن الطريق وقال منعت من الحج وكذا به الوارث أو الوصي لا يصدق ويضمن إلا أن يكون أمره بإظهار إيشهد على صدقه ولو اختلفا وقال حجبت وكذا به كان القول للمأمور مع يمينه فلا تقبل بينة الوارث أو الوصي أنه كان يوم النحر بالبلد إلا أن يقيم على إقراره أنه لم يحج أمالو كان الحاج مديوناً لليتامه أن يحج بماله وباقي المسئلة بحالها فإنه لا يصدق إلا بينة كذا في الدخيرة وغيرها وفي خزانة الأكمال القول له مع يمينه إلا أن يكون للوارث مطالب بدين الميت فإنه لا يصدق إلا بحجة والله اعلم بالصواب

❖ فصل ❖ مات وترك ابنين وأوصى أن يحج عنه بثلاثمائة وترك تسعمائة وانكر أحدهما واعترف الآخر وأخذ كل من الابنين نصف المال ثم أن المقر دفع من حصته مائة وخمسين ثم حج بها عن الميت ثم اعترف الآخر بأن كان بأمر القاضي يأخذ المقر من الجاحد خمسة وسبعين لأنه جاز عن الميت بمائة وخمسين وبقت مائة وخمسون ميراثاً بينهما وإن حج بغير أمر القاضي يحج مرة أخرى بثلاثمائة ولو أوصى بماله ليحج عنه أن حسن الطريق والأصرف في وجوه البرجاء فإذا اختلف القواقل فعلى الوصي أن يحج عنه بما يخرج واحداً واثنين أو عشرة فلا يدفع بل يكسبه عشر سنين ثم يتصدق به على فقراء لأنه الأعظم كذا في الحاوي والله سبحانه وتعالى اعلم

❖ فصل ❖ اختلفوا في أن نفس الحج يقع عن الأمر أو عن المأمور فمن محمد عن المأمور وللأمر ثواب النفقة ومثله عن أبي حنيفة وأبي يوسف قالوا بعض الفروع ظاهر في هذا وعليه جمع من المتأخرين منهم صدر الإسلام وشيخ الإسلام وبكر والاسيحياني قال قاضيخان في شرح الجامع وهو أقرب إلى الفقه ونسب هذا شيخ الإسلام إلى أصحابنا فقال على قول أصحابنا أصل الحج عن المأمور ومختار شمس الأئمة السرخسي وجمع من المحققين أنه يقع عن الأمر وهو ظاهر المذهب والمذكور في الأصل وتشهد بذلك الآثار من السنة ومن مذهب بعض الفروع وصححه في فتاوى قاضيخان

بقوله قال بعضهم يقع الحج عن المحجوج عنه وهو الصحيح لان الانارة تدل عليه ولهذا تشبهت النية
عن المحجوج عنه ويذكره الحاج في تلبيه انتهى فصحيح في الفتاوى هذا القول ورحم في الشرح
ذلك وسئل الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل عن هذا فقال ذلك متعلق بمسبة الله تعالى
كما قال محمد وعلم منه ان لمحمد قوانين التفويض وحطه عن المأمور ثم اعلم انه لا يسقط عن المأمور
حجة الاسلام بالحج عن الغير بالاتفاق صرح به في الكافي وغيره وسواء اذ اهل الموافقة او المخالفة
وسواء قلنا انه وقع عنه او عن المأمور والامر وكذا لو حج عن ابيه ولم يكن عليه حج لا يسقط
عن الفاعل حجة الاسلام وان اعتدله ويسقط الفرض عن الامر بالاجماع اذا اذاه على الموافقة
سواء قلنا انه وقع عنه او عن المأمور وفي شرح ابن وهبان عن فتاوى الظهيرية هذا في الاختلاف
في الفرض اما في النفل فانه يقع عن المأمور باتفاق مشايخنا لان الحديث ورد في الفرض دون النفل
والامر ثواب النفقة وفي شرح النفاية للشيخ محمد في النفل يكون ثواب النفقة للامر بالاتفاق
واما ثواب النفل فالمأمور بحمله للامر وفي الذخيرة بعدما ذكر الاختلاف في حج الفرض هذا هو
الكلام في حج الفرض حينما الى حج التطوع فيقول من امر غيره بحجة التطوع جاز ذلك ويصير
المأمور جاعلا ثواب فعله للامر وهذا اجاز عند اهل السنة ويصير للامر ثواب في طريق الحج
من خير في انه سبب الى الحج بالاتفاق ثم قال والجواب الذي ذكرنا في حجة التطوع باتفاق المشايخ
اما على من قال في حج الفرض ان اصل الحج يقع عن المأمور فظاهر وعلى قول من قال انه يقع
عن المحجوج عنه خلافا لما عرفنا ذلك بحديث الحنفية وحديثها ورد في الفرض لا النفل انتهى
ملخصا **فصل** في الحج عن الغير بالامر ووصية تبعا قد ادرج هذا الفصل فيما قدم
متفرقا ولا بأس بذكره على حدة ثانيا توضيحا وتكثير الفائدة فمن مات من غير وصية وعليه الحج
لم يلزم الوارث ان يحج عنه خلافا للشافعي قال في القمع ان فعل الولد ذلك مندوب اليه جدا انتهى
ولو حج عنه وارث او اجنبي او حج عنه ابنه او غيره بحجبه وسقط عنه حجة الاسلام ان شاء الله تعالى
ولا فرق في جواز ذلك بين القريب والاجنبي لانه ايصال الثواب وهو لا يختص باحد وقد صرح
الكرماني والسروجي بذلك كما مر بقولهما او مات بعد وجوب الحج ولم يوص به فحج رجل عنه
او حج عن ابيه او امه حجة الاسلام من غير وصية قال ابو حنيفة يحجبه انتهى ولو اهل بحجة عن ابويه
له ان يجعلها عن احدهما وكذا لو اهل عن احدهما على الابهام له ان يعينه لاحدهما بعينه
اولهما جميعا سواء كان الحج فرضا او نفلا بعد ان كان بالامر منها وقال في البحر وفي رواية خلف
عن ابي يوسف ان ذلك عن نفسه قال في المحيط وعلى ظاهر الرواية يحتاج ابو يوسف الى الفرق
انتهى ثم مقتضى كلامهم ان الاولى ان يحج اولاهم يجعل الثواب للميت لانهم قالوا في مسألة الابوين
لانه لا يفعل ذلك بحكم الامر وانما يجعل ثواب فعله لهما وجعل ثواب حجه لغيره لا يكون الا بعد
اداء الحج فبطلت نيته بالاحرام لانه غير مأمور فهو متبرع ففعل الاعمال عنه اتية فيصير جعل

الثواب بعد ذلك لاحدهما والهما هذا حاصل ما اشار اليه فاضحان وغيره فافهم المرام ولو اوصى
 بالحج عن ابيه الميت يجوز كذا في القنية والله اعلم باب الهدايا واكثر احكامها كالضحايا والهدى
 ما يهدي الى مكة للتقرب الى الله تعالى وهو من الابل والبقر والغنم والبدن من الابل والبقر عندنا
 والجزور من الابل خاصة وافضلها اعظمها اعنى الابل ثم البقر ثم الغنم وادناه شاة اوسبع بدنة
 اوسبع بقرة ثم الهدايا على انواع اما هدى متعة او قران وهو واجب شكر او احصار او رفض
 او جزاء صيد او كفارة او جنابة اخرى وهو واجب جنبا او نذر او هودم نسك
 الا ان حكمه كحكم ماوجب بحجر او نضوع فكشكر ولا يجوز ذبح شئ منه الا في الحرم
 بالاتفاق سواء وجب شكر او جبر اسوى الهدى الذى عطب في الطريق وسوى بدنه انذر
 حتى لو قال الله على بدنة له ان ينحرها حيث شاء ان لم ينر ان ينحرها بمكة وهذا عندنا
 وقال ابو يوسف وزفر لا ينحرها الا بمكة ولو صل هدى عن الحرم لا يجوز ذبحه في غيره عندنا ولا يختص ذبح
 الهدى بايام النحر الا هدى المتعة والقران بالاجاج فلا يسقط لو ذبح قبلها بخلاف ما بعد ها وذهب
 القدوري الى ان هدى التطوع يختص بايام النحر ايضا والجمهور على خلافه والصحيح قول
 الجمهور انه لا يختص بل يجوز ذبحه قبل يوم النحر صرخ به في الاصل الا ان ذبحه في يوم النحر
 افضل اجاما واما هدى الاحصار فيختص بايام النحر عندهما خلافا لابي ح كذا في عامة الكتب
 ووقع في الفتح ان دم الاحصار يجوز قبل يوم النحر في قول ابي حنيفة وابي يوسف رحمه الله
 ولا يجوز عند محمد فجعل ابو يوسف مع ابي حنيفة والذى في المشاهير انه مع محمد والظاهر انه
 وقع سهوا من النسخ بدليل انه ذكر في الفتح ايضا في باب الاحصار كما ذكر غيره ولكل دم يجب
 شكرا فلصاحبه ان ياكل منه ويؤكل الاغنياء ايضا ولا يجب التصديق به بل يستحب له ان ياكل
 منه وان يتصدق بثلثه ويهدي ثلثه او يدخر ولا ينبغي ان يتصدق باقل من الثلث وفي البحر
 الزاخر ان يتصدق بالكل فهو افضل وهو دم القران والمتعة والتطوع اذا بلغ محله والاضحية
 لاجامس لها وكل دم وجب جبرا او كفارة او نذرا لا يجوز له ان ياكل منه هو ولا غيره من الاغنياء
 ويجب التصديق بجمعه بعد الذبح ويجوز ان يتصدق به على مساكين الحرم وغيرهم وكذا
 يجوز هلى مسكين واحد او مساكين الا ان مساكين الحرم افضل الا ان يكون غيرهم احوج
 قاله في السراج الوهاج وهو كدم النذر والكفارات وارتكاب المحظورات ومجاوزة المقات
 والاحصار والرفض والجمع بين الاحرامين على وجه منهي عنه وهدى التطوع اذا لم يبلغ
 محله وهو الحرم وذكر عرين جماعة الاضحية المندورة لا يجوز الاكل منها عند بعض الشافعية وهو
 قول صاحب الزخيرة من الخنيفة واختار القفال من الشافعية الجواز وهو قول صاحب البدائع من
 الخنيفة فان عطب هدى التطوع قبل ان يصل الى الحرم او ذبحه في الطريق لا يجوز له الاكل منه
 ولا للاغنياء ولو اكل منه او من غيره مما لا يحل له الاكل منه ضمن ما اكل ولو اكل الذبوح لاضمان

عليه في النوعين وان استهلكه بعد الذبح ان كان مما يجب للتصدق بضمن قيمته للفقراء فيصدق
بها عليهم وان كان مما لا يجب عليه التصديق به لا يضمن شيئا ولو هلك قبل الذبح يلزمه تغيره في النوعين
ولا يجوز تصديق القيمة فيهما اى فيما وجب شكره او جبره الا ان فيما اذا هلك قبل الذبح ولو باع
لحمه جاز بيعه في النوعين جميعا لا يجوز له اكله ويجب التصديق به فعليه التصديق بثمنه كذا
في البدائع وفي القمح وليس له بيع شئ من لحوم الهدايا وان كان مما لا يجوز الاكل منه فان باع
شيئا او اعطى للجزار اجرة منه فعليه ان يتصدق بقيمته وفي الطرابلسي ولا يعطى اجرة الجزار منها
فان اعطى صار الكل للمالاة اذا شرط اعطاء منه ببق شريكه فيها فلا يجوز الكل
لقصده اللحم وان اعطاه من غير شرط قبل الذبح ضمنه وان تصدق بشئ منها عليه غير الاجرة
جاز اذا كان اهلا للتصدق عليه وكل من وجب عليه دم من الماشك جاز ان يشاركه في نحره
وجب الدماء عليهم وان اختلف اجناسها من دم متعة او احصار او جزاء صيد او غير ذلك وان ائخذ
الجنس كان افضل واحب وان اشترى جزورا او بقرة لثمنه مثلاً ثم اشترى منها ستة بعد ما وجبها
لنفسه خاصة لا يسهه لانه لما اوجبها صار الكل واجبا عليه وليس له ان يبيع مما وجبه هديا فان
فعل فعليه ان يتصدق بالثمن وان نوى ان يشترى فيها ستة فجاز فان لم يكن له نية عند الشراء
ولكن لم يوجبها حتى اشترى الستة جاز والا فضل ان يكون ابتداء الشراء منهم او من احدهم
بامر الباقيين وادى الشركاء نحرها يوم النحر اجزا الكل ثم اذا اشترى سبعة في بدنة او بقرة اقسما
اللحم يلوزن ولو اقسما اجزاء لم يجز الا اذا كان مع شئ من الاكارع والجلد اعتبارا بالبيع كذا
في شرح المجمع واذا ولدت البدنة ما شراها الهدية ذبح ولدها معها ولو باع الولد فعليه قيمته وان
اشترى بها هديا فحسن وان تصدق بها فحسن واذا مات احد الشركاء فرضى وارثه ان ينحرها
عن الميت معهم اجزا هم استحسانا لا قياسا واوكان احد الشركاء كافرا او مسلما يريد اللحم دون
الهدى والتقرب لم يجرهم جميعا وفي البحر العميق ولو ذبح بدنة فالفرض سبعة وهو مقتضى كلام
بعضهم انتهى وفي شرح النفاية في الاضحية بقرة او بعير كل منهما اجزة من فردهم وهذا عند عامة
العلماء وقيل سبعة اضحية والباقي تطوع والقنوى على الاول كافي فاضحان ولو ضحى اربعة عشر
بقرتين بينهم جاز كما في النية وفي شرح النفاية ايضا بقرة او بعير من فرد الى سبعة ان لم يكن لفرد
اقل من سبع حتى لو كان له اقل منه لم يجز ولو كان نصيب الكل والبعض سبعة او اكثر جاز عنهم
جميعا انتهى ولو كانت البدنة او البقرة بين اثنين فضحياهما اختلف المشايخ فيها والمختار انه يجوز كذا
في الخلاصة قال الصدر الشهيد هذا اختار الفقيه والامام الوالد وعن محمد بن محمد العاملي انه
لا يجوز اذا كان الجزور بينهما نصفين قال ابوالثاليث لا ناخذ بها بل يجوز اذا كان بينهما
نصفان او على التغلوت وكذا بين ثلاثة اواربعة قال في البحر الزاخر هو الصحيح ولا خلاف في جوازه
عن السبعة عند الاربعة بشرط قصد القرابة امر أعتقت واشترت بها شاء فضحت لا يجر بها

(من المتعة)

من المتعة ويجب عليهم ادمان دم المتعة ودم اخر لانها قد حلت قبل الذبح والرجل والمرأة في هذا سواء
وانما اختصت المرأة لغلبة الجهل عليهن كذا ذكره في شرح الجامع الصغير لابي الليث فاذا غلط رجلان
فدبح كل هدى صاحبه اجرهما استحسانا لا قياسا لو ياخذ كل هديه من صاحبه وعن ابي يوسف كل بالخيار
بين ان ياخذ هديه من صاحبه وبين ان يضنعه فيشترى بالقيمة هديا اخر يدبجه في ايام الحرم وان كان بعدها
تصدق بالقيمة وهدى المتعة والقران والتطوع في هذا سواء وكل هدى يجوز له اكله يجوز له الانتفاع
بجاده وكل هدى لا يجوز اكله لا يجوز الانتفاع بجلده بل يتصدق بذلك كله ثم الجواز مقيد بما اذا علم قبل
ذهاب اللحم فان علم الغلط بعد ذهاب اللحم لم يجوز لواحد منهما عن الهدى على ما صرح في شرح مشكلات
القدوري في الاضحية ولو اكل كل واحد منهما ما دبجه روى عن ابي حنيفة انه يجوز ويحل كل واحد منهما
صاحبه وان تنافر ضمن كل واحد منهما صاحبه قيمة الشاة ويتصدق بتلك القيمة وان مضت ايام
الحرم وفي الحاي ايضا في الاضحية ولو ذبح غيره بغير امره اجزاء استحسانا وفيه وعن ابي يوسف
رحمة الله عليه في شاتين بين رجلين ذبحهما عن شكهما اجزأتهما انتهى واعلم انه لا فرق بين
الاضحية وهدى النسك عندنا في مثل هذا الاحكام فثبت في احدهما فهو في الاخر غلبا فافهم
راشدا وفي البحر الزاخر مثل ما في الحاي وزاد ولو غصب شاة فضحى بها وجب قيمتها وجاز
عن الاضحية بخلاف مالودنم شاة الوديعه فانه لا يجوز وعند زر لا يجوز في الوجهين ولو اشترى شاة
فذبحها لم استحققت فان اجاز البيع جاز وان استرد لم يجوز ان اشترى شراء فاسدا جاز وان استردها
مذبوحة لا يجوز ولو وهبت له شاة فضحى بها فارادا واهب الرجوع ليس له ذلك عند ابي يوسف
وعند محمد رحمه الله له ذلك ولو كان في جزاء الصيد او كفارة الخلق او في موضع يجب فيه التصديق
بالحم لان الواهب اذا رجع في هبته فعليه ان يتصدق بقيمتها انتهى وفي فتاوى قاضيخان
في متفرقات ضحايا رجل وهب لرجل شاة فضحى بها الموهوب له او ذبحها للمتعة او جزاء صيد ثم رجع
الواهب في الهبة جازت الاضحية وعن ابي يوسف لا يصح رجوعه وفي ظاهرا رواية صح رجوعه وليس
على الموهوب له في الاضحية والمتعة ان يتصدق بشيء في جزاء الصيد عليه ان يتصدق بقيمة المذبوح
ويسقط عنه الجزاء انتهى وفي الظهيرية مثله والله تعالى اعلم ﴿فصل﴾ ولا يجب التعريف بالهدى
سواء ارى به الذهاب الى عرفات والتشهاد بالتقليد والاشعار كل ذلك لا يجب ويسن تقليد البدن للمتعة
او قران او تطوع او نذر وصرح بتقليد دم النذر صاحب المحيط قل لانه دم نسك وعبادات انتهى
ولا يقلد هدى الاحصار والجنليات فان قلده جاز ولا بأس به وفي المبسوط لا يضمره انتهى ثم ان بعث
الهدى يقلده من بلده وان كان معه فن حيث يحرم هو السنة كذا في شرح الكتز و كل ما يقلده
فالذهاب به الى عرفات حسن وما لا فلا كذا في البحر الزاخر وغيره ويرد عليه قولهم مطلقا تعريف هدى
المتعة حسن وهو ان يذهب بها الى عرفات مع نفسه لان الشاة وان كان لا يسن تقليد هالكن دخلت
في هذا الاطلاق والافضل في الابل الحرقيا ما معقولة بركة وفي البئر والغنم يسن الذبح لا قياسا

وونحر البقر والغنم وذبح مقولة يد البسرى وان شاء اضعفها وعن ابي حنيفة اجزاء اذا استوقا
 للعروق ويكره واستحب الجمهور استقبال القبلة وكان ابن عمر رضى الله عنهما يكره ان يؤكل
 مما لم يستقبل القبلة والاولى ان يقول الانسان ذبحها بنفسه اذا كان يحسن ذلك والا فيتف عند
 السدح وان ذبحه نصراني او يهودى جاز ويكره ويستحب ان يتصدق بجلالها وخطامها قاله
 في المحيط ولا يبيع جلدها فان باع تصدق بثمنه ولا يشتري به خلا ولا لحا ولا ازارا فان عمل من
 جلدها شيئا يتف كالفراش والجراب جاز واما ما يستحب من الزكاة وما يكره فيها ان المستحب
 ان يكون الذبح بالنهار ويكره بالليل وهى كراهة تنزيه ومعنى الكراهة يحتمل الوجهين احدهما
 ان الليل وقت امن وسكون وراحة فانضال الالم في وقت الراحة يكون اشد واهدا كره الحصاد
 بالليل والثاني ان العروق المشروطة لاتبين في الليل وربما لا يستوفى حقها ومنها انه يستحب الذبح
 بالة حادة ومنها الترفيق في بعض الاوداج ويكون الابطاء فيه ومنها الذبح في الشاة والبقرة والتحرر
 في الابل ويكره القلب من ذلك ومنها ان يكون ذلك قبل الخلقوم ويكره من قبل القفا ومنها
 قطع الاوداج كلها ويكره قطع البعض دون البعض ومنها ان لا يبيع النخاع وهو العرق الابيض
 الدنى يكون في عظم الرقبة وقيل النخاع ان يمد رأسه حتى يظهر حلقه وقيل ان يكسر عنقه قبل
 ان يسكن الاضطراب ومنها ان يكون الذبايح مستقبل القبلة والذبايح موجهة الى القبلة كذا
 في البدايع وقال الاسيحاى وغيره ان استقبال القبلة سنة ﴿ فصل ﴾ ومن ساق بدنة واجبا وتطوعا
 لا يحل له الانتفاع بنظرها وصوفها ووبرها ولبنها الا في حال الاضطرار ولو اضطر الى ركوبها
 وان استغنى عنه تركها وضمن ما نقص بركوبه او حل متاعه عليها للضرورة وتصدق به على
 الفقراء دون الاغنياء لان جواز الانتفاع بها للاغنياء متعلق ببلوغها المحل فله في شرح الكتروني نضح
 ضرعها بالماء البارد لينقطع اللبن ان كان قريبا من وقت الذبح فان كان بعيدا حلبها وتصدق به على
 الفقراء فان صرفه الى حاجة نفسه او استهلكه لوه فعه لفتى تصدق بثمنه او بقيمته ومن ساق هديا
 فعطب في الطريق او مات فان كان تطوعا نحرها وصنع فلا دنها بدنها وضرب بها صفحة سنامها
 وقيل جانب عنقها وليس عليه اقامة غيرها مقامها ولم ياكل منها هو ولا غيره من الاغنياء بل تصدق
 بها على الفقراء وذلك افضل من ان يتركها جزر السباع قال السروجى انه لا يتوقف الاباحة على القول
 انتهى فان اكل او اطعم غنيا تصدق بقيمته وفائدة ضرب القلادة ان يعلم الناس انه هدى فيساكل
 منه الفقراء دون الاغنياء وانما يحتاج الى ضربها اذا كان في مكان لا يوجد فيه الفقراء وان وجدوا
 تصدق بالحم عليهم وان كانت البدنة واجبة فعليه ان يقيم غيرها مقامها وصنع بالاولى ماشاء
 من بيع وغيره وكذا اذا صابه عيب كثير بان ذهب اكثر من ثلث الاذن عند ابي حنيفة رضى الله عنه
 او اكثر من النصف عندهما عليه ان يقيم غيره مقامه قال ابن ابي عوف في شرح القدرى وقوله
 اقام غيره مقامه وصنع بالمعيب ماشاء هذا اذا كان موسرا اما اذا كان مصرا اجزاء ذلك المعيب

لان المعسر لم يتعلق بالاجاب بدنة وانه يتعلق بما عينه ولولتلف من اصله لم يجب عليه غيره
 وكذلك اذا دخله عيب وعكسه الموسر انتهى كلامه ومقتضاه انه اذا ساق الهدى فهلاك
 في الطريق وهو معسر لا يجب عليه غيره ومن اشترى هديا بفضله وان اشترى مكانه اخر فقلته
 ووجهه ثم وجد الاول بخروبا عايمها فلوباع الاول ونحر الثاني او بالعكس اجزاء والافضل
 نحرهما فان نحر الثاني وكان الاول اكثر قيمة تصدق بالفضل ومن ساق هديا الى مكة وقلدها
 لا ينوي به الهدى فهو هدى استحسانا للعرف ويستحب لمن قصد مكة باحد التسكين ان يهدي
 اليها شيئا من النعم والله اعلم ﴿ فصل ﴾ ولا يجوز في الهدايا الا ما يجوز في الضحايا وهوان يكون
 سليما من العيوب فلا يجوز مقطوع الاذن كلها واكثرها ولا التي لا اذن لها خلقه اما اذا كانت
 صغيرة جاز ونقل ابن جاعة عن اصحابنا انه لا تجزى التي خلقت لها اذن واحد قتل وهو مقضى
 قول الشافعي فان كان الذاهب من الاذن الثلث او اقل اجزاء وهو الظاهر عن ابي ح ومحمد
 وهو الاصح وعليه الفتوى وعن ابي ح ان كان الثلث فما زاد لم يجز وان كان اقل من الثلث جاز قال
 الكرمانى وفي روايه ان ذهاب الربع مانع وقالان كان الذاهب اقل من النصف يجوز وان كان
 نصفاً فعن ابي يوسف روايتان وعن ابي يوسف ان كان الباقي اكثرها اجزاء وان بقي النصف
 لم يجز قال ابن جاعة مذاهب الاربعة انه يجزى الشرفاء وهي التي شقت اذنهما والخرقاء وهي
 المنعوبة الاذن من كى وغيره انتهى ولا مقطوعة الذنب والانف والالية ويعتبر فيه ما يعتبر
 في الاذن والالية يس ضرعها او قطع وان قطع بعض الضرع فالثلث وما دونه قليل يجوز واكثر منه
 لا يجوز والاذن اربعة ضو احدى العينين قال الكرمانى وان كانت الفصية من العين الواحدة
 او الاذن الثلث او اقل جاز عند ابي حنيفة رضى الله عنه ولا العجفاء التي لامح لها وهي الهنزية
 ولا العرجاء وان كان عرجها لا يمنعها المشى جاز ولا المربضة التي لا تعلف ولا التي لا اسنان لها
 سواء اعتلفت او لا وفي رواية يجوز اذا كانت تعلف وهو الاصح والالية استاصل اذنهما حتى بدا
 صماخها والالية لا تستطيع ان ترضع فصليها ولا الجلالة ويجوز التي شقت اذنهما طولا ومن قبل
 وجهها وهي متدلية او من خلقها او كان على اذنهما كى وكذا الجربا يجوز اذا كانت سمية والحولاء
 وهي التي في عينها حول وهذا اذا كانت العيوب بها قبل الذبح اما في حالة الذبح اذا اصاب
 عينها او كسرت رجلها بالاضطراب وانقلاب الحكين فلا استحسان ان يجوز ويجوز الجماء التي
 لا قرن لها او كان مكسورا وذهب غلاف قرنهما او المجنونة والحصى ويجوز الحامل مع الكراهة
 قال الترمذى في شرح الجامع الصغير ولم ير بى لو كانت مقطوعة اللسان هل يجوز التضحية بها
 ام لا وسئل عنه ظهير الدين فقال يجوز ان كان لا يتخل بالاعتلاف وان يتخل به لم يجز وقال لم ير بى
 لو قطع لسانها قيل وينبغى ان يكون الجواب فيه كالجواب في الالية بخلاف الاسنان لانها لا تنوكل
 واللسان يؤكل وفي الظهيرية انه لا يجوز الخشى لانه لا يمكث نضاج لحمها ولا يجوز التي خلقت

بلاذن او بلاية وان قطع من كل احدهم الاذنين شيىء فقد سئل عنه ابى سماعة فقال نعم
وفال على الرازى لا واذنى السن الذى يجوز فى الهدى هو الشئ من الابل والبقر والغنم فالشئ
من الغنم مائة له سنة وطعن فى الثانية ومن البقر مائة سنتان وطعن فى الثالثة ومن الابل ماله
خمس ستين وطعن فى السادسة ولا يجوز مادون الشئ الا الجذع من الضأن اذا كان عظيما
استحسننا وتفسيره انه لو خلط بالثنايا شبه على الناظر انه منها والجذع من الضأن مائة عليه اكثر
السنة كذا فى شرح الجامع وشرح الكثر وفى شرح المجموع الجذع مائة سنة اشهر وذكر الرازى
انه ابن سبعة اشهر وقيل ابن ثمانية اشهر وهذا كله اذا كان عظيما كما مر اما اذا كان صغير الجسم
فلا يجوز الا ان يتم له سنة كاملة وطعن فى الثانية كما فى المعز والذكر من الضأن والمعرافضل
اذا استويا والانتى من الابل والبقر افضل اذا استويا والجواميس كالبقر واعلم ان كل موضع
ذكر فيه الدم من كتاب الحج تجزى فيه الشاة الا فى اربعة مواضع اذا طاف للزيارة جنبا او حائضا
او نفساء او جامع بعد الوقوف بعرفة قبل الحلق او الطواف فانه يجب فيه البدنة ولا خامس لها
الا عند محمد فى النعامة يجب بدنة ايضا وتفصيل هذا الباب يعرف فى كتاب الاضحية وفيما ذكرنا
كفاية والله اعلم بالصواب **فصل** فى ايجاب الهدى وما يتبعه ثبت لزوم الهدى بنذر
تخييرا او تعليقا ولا فرق بين قوله لله على هدى او على هدى ولا يلزمه الا فيما ملك فلو قال ان فعلت
فهذا هدى لغير مملوك له ففعل لاشيىء عليه الا ان يكون المشار اليه ابنه فى الاستحسان يلزمه شاة
وفى القياس لاشيىء عليه وكذا لو قال ذلك المملوك له فباعه ثم فعله لاشيىء عليه ولو قال ان فعلت كذا
فانا اهدى كذا لزمه اذا فعل كذا فى القبح ويلزمه من اطلاق لفظ الهدى امر ان ما تجزى فى الاضحية
من الشاة الضأن والمعراف والابل والغنم الا ان ينسوى بعيرا او بقرة فيلزمه ذلك وان لا يدبح الا فى الحرم
فان كان فى ايام النحر فالسنة ذبحه بنى والا فى مكة وله ان يدبحه حيث شاء من ارض الحرم ولو قال
على ان اهدى جزورا تعين الابل والحرم ولو قال جهنم فقط جازى غير الحرم كحصر والشام
لانه لم يذكر الهدى ولو قال بدنة فقط جاز البقرة والبعر حيث شاء واخراج الحرم الا ان ينوى معينا
من البدن وعن ابى يوسف تعين الحرم فرق بينه وبين الجزور وظاهر المذهب خلافه الا ان يزيد
فيقول بدنة من شعاب الله وفى التخيبة الحاصل ان فى نذر الهدى يختص بالحرم اتفاقا وفى الجزور
والبقر لا يختص به اتفاقا وفى البدن لا يختص به عندهما خلافا لابي يوسف وزفر ولو قال لله على هدى
او على هدى فله الخيار ان شاء ذبح شاة او بقرة او نحر جزورا او يجوز سبع البدنة من الشاة
ولو قال لله على بدنة فان شاء نحر جزورا او ذبح بقرة ولو قال لله على جزور فعليه ان نحر بعيرا لا غير
ويجوز ايجاب الهدى مطلقا ومعلقا بشرط ان يقول ان فعلت كذا فله على هدى او على هدى
ولو قال هذه الشاة هدى الى بيت الله الى الكعبة الى مكة الى مكة جاز ويلزمه ولو قال الى الحرم
الى المسجد الحرام لم يصح ولا يلزمه شىء فى قول ابى حنيفة وقولهما يصح ويلزمه ولو قال الى

الصفاء والى المروة لا يصح في قولهم جميعا ولو قال الله على ان اهدى ولا يئنه له يلزمه شاة وهل يجوز
التصدق بالقيمة في نذر الهدى في الحرم كان يقول هذه الشاة هدى ففي رواية ابى سليمان
يجوز ان يهدى قيمتها وفي رواية ابى حفص لا يجوز وهذا احسن كذا في التمع والبدايع وكذا ذكر
الطرابلسي عن ابن سماعة انه لا يجوز كدم المتعة والقران والاحصار بخلاف جراء الصيد ولو بعث
بقيته فاشترى بهامثلة بمكة فذبح جاز قال الحاكم ويحتمل ان يكون هذا تأويل قوله في رواية
ابى سليمان يجوز ان يهدى قيمتها ومن نذر شاة فاهدى مكانه اجر زورا فقد احسن وفي عكسه لا يجوز
ولو قال الله على ان اهدى شاتين فاهدى شاة تساوى شاتين قيمته لم يجز وفرق
في البدايع في كتاب النذر بينا اذا قال الله على ان اطعم هذا المسكين هذا الطعام بعينه فاعطى
ذلك الطعام غيره اجراه والا فضل ان يعطى الذى بعينه وبينما اذا قال الله على ان اطعم هذا
المساكين طعاما سماه ولم بعينه فلا بد ان يعطيه الذى سماه لان في المسئلة الاول الصدقة متعلقة
بماله فلا يتعين منها المسكين لانه لما عين المال صار هو المقصود فلا يعتبر تعيين الفقير بخلاف المسئلة
الثانية لانه لما لم يبين المنذور وصار تعيين الفقير مقصودا فلا يجوز ان يعطى غيره والله اعلم بالصواب
❦ فصل ❦ ولو اوجب على نفسه ان يهدى مالا بعينه من الثياب وغيرها مما سوى النعم
جاز وعليه ان يتصدق به او بقيته ان كان مما يقبل النقل كالعبد والقدر والثياب فلو قال ان
فعلت كذا فتوبى هذا اهدى لوهذا القدر او هذا العبد جاز اهداء قيمته الى مكة او بعينه ويجوز
ان يعطى لحاجة الكعبة اذا كانوا فقراء وان تصدق به او بقيته في غير مكة كالكوفة ومصر جاز
والا فضل ان يتصدق على فقراء مكة وان كان مما لا ينقل كالدار والارض يتعين القيمة اذا اراد
الاىصال الى مكة ولو قال توبى هذا ستر لبيت او اضرب به حطيم البيت يلزمه ان يهدى استحسانا ولو قال
كل مالى او جميعه هدى فاعطيه ان يهدى ماله كله في الاصح وبمسك منه قدر قوته واذا استفاد
مالا تصدق بقدر ما امسك وفي نوادر ابن سماعة لو قال الله تعالى ان اذبح ولم يقل صدقة لاشي
عليه ولو نذر نحر ولده يلزمه شاة ولو كان له اولاد يلزمه مكان كل ولد شاة وكذا اذا نذر ذبح
عبد عند ابى حنيفة وعند محمد رحمه الله لاشي عليه في العبد وعند ابى يوسف رحمه الله لاشي
في الوجهين ولو قال ان فعلت كذا فهذا الشئ هدى وهو لا يملكه ثم اشتراه ثم فعل لم يلزمه شئ
ولو قال ان كلمته فهذا المملوك هدى يوم اشتره وكله ثم اشتراه لزمه وان اشتراه ثم كله لا يلزمه
والله سبحانه ونعالى اعلم بالصواب ❦ فصل ❦ وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال نحر
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منحر ابراهيم عليه السلام الذى نحر فيه كثير من الانبياء
فاتخذوه منحرا وهو المنحر الذى نحر فيه الخلفاء اليوم رواه ابو داود وعنه قال الصخرة التى بينى

بأصل شيرهي الصخرة التي ذبح عليها ابراهيم عليه السلام فدى اسماعيل واسحق عليهما السلام وعن المحب الطبري وهدان الحديثان بينهما مكان ضرع ابراهيم في أصل شير وحديث أبي ذر يضمن أنه منحر الخلفا اليوم وذلك صفح الجبل المقابل له وكلاهما لا يصاد أن الحديث الأول أنه منحر عند منزله إذ قد يكون منزله عند المنحر فتسب منحره تارة إلى المنزل وتارة إلى المنحر انتهى قال القرطبي في التفسير اختلف في المكان الذي أراد ابراهيم ذبح ولده فيه فقيل بمكة في المقام وقيل في المنحر بنى عند الجمار قاله ابن عباس رضي الله عنهما وابن عمر ومحمد بن كعب وسعيد ابن المسيب رضي الله عنهم وحكى عن سعيد بن جبيرة أنه ذبحه بالضخرة التي بأصل شير بنى وقال ابن جريج ذبحه بالشام وهو من بيت المقدس على ميلين والاول أكثر وعن وهب بن منبه أن ابراهيم عليه السلام سار إلى البيت المقدس بإسماعيل وهاجر فلما نزل بيت المقدس أمر بذبح اسماعيل فأخذه بده وطلع به جبل الطور ليدبحه على جبل الطور انتهى وقيل فدى الذبيح بكبش هبط عليه من شير وقيل بكبش من الجنة قدرعى بها أربعين خريفا وقيل هو كبش الذي قرب به آدم وقيل لم يكن من نسل وإنما كان بالكوين وقيل كبش اقرب الملح لم يكن له عظم ولا عرق وإنما كان لما جيعه وقيل كان وعلا والوعل على الكبش الجبلي ذكره الجرجاني في باب النذر بالحج وغيره في التدرج بالحج نوعان صريح وكتابه أما الأول فإذا قال الله على حجة يلزمه وكذا لو قال على حجة ولم يقل الله وسواء كان التذرع مطلقا أو معلقا بشرط بأن قال ان فعلت كذا أفله على أن أحج حتى يلزمه الوفاء إذا وجد الشرط ولا يخرج عنه بالكفارة في ظاهر الرواية عن أبي حنيفة رحمه الله وقيل هذا إذا كان التعليق بشرط يراد كونه كقوله ان شفى الله مريضى فعلى كذا أما إذا كان لا يراد كونه كقوله ان كنت زيدا أفله على كذا فقيل يجب عليه الإبقاء بالتذرع وقيل يحرمه كفارة اليمين وهو الصحيح رجع إليه أبو حنيفة رضي الله قبل موته بثلاثة أيام أو سبعة وهو قول محمد وكذا لو قال ان شفى الله مريضى أو قدم زيد فعلى حجة أو عرفة لزمه ما عين عند وجود الشرط ولو قال ان عافانى الله تعالى من مرضى هذا فعلى حجة فبرأ منه فإذا حج جاز ذلك عن حجة الاسلام إلا أن ينوى غيرها وفي بعض الكتب فرق بين قوله فعلى حجة حيث يلزمه حجة سوى حجة الاسلام إلا أن يعين به ما وجب عليه أو بين قوله فعلى أن أحج حيث يحرمه عن حجة الاسلام إلا أن ينوى غيرها وما ذكرناه قيل في الخلاصة ومنهم من حكى خلافا في مثله بينهما قال التزم حجة ثم حج من عامه سقط عنه ما التزم عند أبي يوسف خلافا لمحمد وفي العيون لو قال لله على حج العام تطوعا ثم حج من عامه حجة الاسلام كان عليه أن يحج عن التطوع ولو قال على أن أحج حجة الاسلام تطوعا فحجها بالاسلام لم يلزمه التطوع انتهى وكل من نذر وقال ان شاء الله متصلا لا يلزمه شئ وفي الخلاصة ولو قال أنا أحج لا أحج عليه ولو قال ان دخلت فانا أحج يلزمه عند

الشرط ولو قال على نصف حجة فعليه حجة عند محمد وعن أبي يوسف فيه روايتان في رواية
يلزمه حجة وفي أخرى لا يلزمه شيء وفي فتاوى البراءة عن فتاوى ابن الوليد لو قال ان لم يكن
هدا فلان ضلي حجة وكان لا يشك انه هو ولم يكن لزمه انتهى فصل ومن نذر
مأته حجة ونحوها اختلف عنه هل يلزمه كلها فيلزمه الا بصاء بها او يلزمه قدر ما عاش في العيون
والخلاصة وقاضيجان والسراجية نص على لزوم الكل وقال في النوازل هدا قولهما وعلى قول
محمد بقدر عمره قال الترمثي واطلق في التحفة لله تعالى على الف حجة تلزمه وفي التقيح لو نذر
الف حجة او الف عمرة تلزمه انتهى وعن أبي يوسف وكذا محمد يلزمه قدر ما يعيش من السنين
واختار على الرازي والسروجي وشداد كقوله على ان احج سنة عشرين ومات قبلها لا يلزمه شيء
وقد يعكر عليه ما عن أبي يوسف لو قال لله على ان احج وذلك في غير اشهر الحج فأت قبل
اشهر الحج لزمته حجة قال في التقيح والحق ان لزوم الكل للفرق بين الالتزام ابتداء واطافة ولو
قال الله على عشرة حجج في هذه السنة لزمه عشر في عشر سنين كذا في التقيح وغيره وفي خزانة
الاكمل لزمه كلها في تلك السنة وذكر بعضهم لو قال لله على ان احج في هذا العام ثلثين حجة لزمه
الكل عند أبي حنيفة رضي الله عنه ولو قال على حجتان في هذه السنة لزمته حجتان وفي فتاوى
الحجة ولو نذر صوم يومين في يوم لا يلزمه الا صوم يوم واحد بخلاف ما اذا اوجب على نفسه
الحجتين في سنة يحج بنفسه حجة ويستاجر من يحج عنه حجة أخرى وفي التا تاريخية ولو قال لله على
حجة السنة الماضية هذه السنة لزمه الحج انتهى ومن نذر ثلثين حجة ونحوها فحج ثلثين رجلا في سنة جاز
وكا عاش الناذر بعد ذلك سنة بطلت منها حجة فعليه ان يحجها بنفسه لانه قدر بنفسه فظهر عدم صحة
احجاجها فان لم يحج لزمه الا بصاء بقدر ما عاش من بعد الاحجاج ومن نذر ان يحج في سنة كذا فحج قبلها
جاز وعند أبي يوسف رحمه الله تعالى وهو الاقيس خلافا لمحمد وفي الحل المساعد وعن أبي حنيفة
رضي الله عنه مثل قول أبي يوسف انتهى وصرح الامام نجم الدين التسي في قيد الاوائل يجوز
تقديم الصوم والصلوة والاعتكاف على الوقت الذي نذرها فيه عند أبي حنيفة رضي الله عنه
وأبي يوسف خلافا لمحمد وزفر وعبارته نظما هذه تعجيل يوم التذرع قبل اوائه وصلاته
والاعتكاف الملزم يحجز به عند الاولين كلاهما والاخرين على الخلاف المحكم قوله عند الاولين يعني ابا
حنيفة واما يوسف والاخران محمد وزفر وقال شارحه لو نذر صوم شهر بعينه او صلوة او اعتكافه
او ان احج في وقت وقدمه يحجز به ذلك عند أبي يوسف وعن أبي حنيفة رضي الله عنه مثله ثم نقل
عن اليباع لو نذر ان يحج سنة كذا فحج قبلها جاز عند أبي حنيفة رحمه الله عليه وأبي يوسف
وقال محمد وزفر لا يحجز به انتهى ولا بد من نية المنذور ان لم يكن قصد حجة الاسلام وما في المتن
نذر ان يحج فتحج ولانية له فهو تطوع عند أبي يوسف وقال هشام عن حجة الاسلام لا يستلزم
خلافا اذا خلاف في التاوى فرض الحج باطلاق النية عندنا وما عن أبي يوسف فيما اذا لم يكن

عليه حجة الاسلام وما عن هشام فيما اذا كانت عليه بالصورة فقد اتفقا على ان لا ينصرف الى التسدور بلانية ومن قال ان كنت فلانا فعلى حجة يوم اكلمه وكله لا يصير محرما بها بل زمته بفعلها متى شاء كما وقال على حجة اليوم انما يلزمه في ذمته يحرم بها متى شاء ولو قال الرجل على حجة ان شئت انت فقال شئت زمته حجة ولا يصير محرما ما لم يحرم وكذا لو قال ان شاء فلان فشاها زمته وهل تقتصر مشية فلان على مجلس بلوغه الحبر اختلف فيه والاصح انه لا يقتصر ولو قال الله على حجة الاسلام مرتين لا يلزمه شيء ولو قال انما يحرم بحجة ان فعلت كذا ففعل كان عليه حجة وكذا لو ذكر العمرة ولو قال ان لبست من غزلك فانا احج زمته ويحج متى شاء ولو قال ان فعلت كذا فعلى ان احج بفلان فان نوى به الحج مع فلان بان يكون معه في الطريق او لم يكن لهنية اصلا فعليه ان يحج بنفسه خاصة وليس عليه ان يحج فلانا ولا ان يحج معه في الوجهين وان نوى احجاج فلان زمته ذلك فان ارسله فاحجة جاز او احجه معه جاز ولو قال فعلى ان احج فلانا لو فعل على ان يحج فلان زمته ذلك ولو قال الله تعالى على ان احج على جبل فلان او بمال فلان زمته ولغت الزيادة كذا في شرح الكافي ولو علق الحج بشرط ثم علاقه بشرط اخر ووجد ان شرط ان يكفيه حجة واحدة اذا قال في اليمين الثانية فعلى ذلك الحج كذا في قاضيهان ولو حلف لا يحج فهو على الصحيح دون الفاسد ولو حلف لا يحج حجة او قال لا احج ولم يقل حجة لم يحن حتى يطوف للزيارة او اكثر ولو حلف لا يعترف فاف اربعة اشواط حنث لانه وجد اكثر ما هوركن في العمرة وفي المحيط لابن سماعه عن محمد اذا قال والله لا احج حتى اعتمر فاحرم بعمره وحجة قضى منها حتى انما لا يحنث في يمينه فائدة لا يصح التذرع بشيء من الفريضة سواء كان فرض عين كالصاوة والصوم والحج او فرض كفاية كالجهاد وصلوة الجنائز قال صاحب البدائع ولا يصح التذرع بشيء من الواجبات سواء كان عينا كالوتر وصدقة الفطر والعمره والاضحية او على سبيل الكفاية كجهيز الموتى وغسلهم ورد السلام ونحو ذلك الا ان ايجاب الواجب لا يتصور انتهى وهو تصريح بان العمرة واجبة على سبيل اليقين وسأتي الخلاف في بابها ان شاء الله تعالى **فصل** في الكنایات وان قال على المشي الى بيت الله تعالى او الكعبة او مكة او زيارة بيت الله تعالى او علق ذلك بشرط او حلف بهما وهو في الكعبة او غيرها فعليه حجة او عمره ماشيا والبيان اليه وكذا لو قال الله على احرام او على احرام صم وعليه حجة او عمره والتعيين اليه عند ابي حنيفة وعندهما يلزمه حجة وعمرة قيل في زمن ابي حنيفة لم يجر العرف بلفظ المشي الى الحرم والمسجد بخلاف زمانهما فيكون اختلاف زمان لا اختلاف دليل وبرهان ولو قال الى الصفا والمروة او مقام ابراهيم عليه السلام لا يلزمه شيء بالاتفاق ولو قال على الذهاب الى بيت الله تعالى او الخروج والسفر والا تبان او الزكوب او الشد والهرولة او السعي لا يصح بالايجاع وكذا لو قال على المشي الى استار الكعبة او بابها او ميزابها او عرفة او من دلفة او اسطوانة البيت او زمزم او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

أو بيت المقدس أو مسجد اخر لم يلزمه شيء في جميع الصور في قولهم جميعا وقيل الى الحجر الاسود
 أو الركن أو الى مقام ابراهيم يلزمه وصرح في المبسوط في المقام عدم الزوم وفي الطر ابلسى الى
 زمزم واسطوانة الكعبة يلزمه عندهما خلافا للامام وعزاه الى شرح بكرة ولو قال على حج
 بمشية الله أو بإرادته أو بمحبته أو برضاه لم يلزمه لانه تعليق بما لا توقف عليه وان قال بامره وبحكمه
 أو بقضائه أو بإذنه أو بعله أو بقدرته يلزمه في الحال سواء اضاف الى الله أو الى فلان لانه
 يراد به التخيير في مثله عرفا كقوله انت طالق بحكم القاضي فان قال بحرف اللام يلزمه
 في النحوه كلها اضاف الى الله أو الى فلان لانه للتقليل كانه واقع وهذا كقوله انت طالق لدخول
 الدار وان ذكر بحرف في ان اضاف الى الله تعالى لا يلزمه في الوجوه كلها الا في العلم فانه يلزمه
 في الحال لان في معنى الشرط فيكون تعاقبا بما لا توقف عليه فلا يقع الا في العلم لانه يذكر للمعلوم
 وهو واقع لانه لا يصح نفيه عن الله تعالى بحال لانه يعلم ما كان وما لم يكن فصار تعليقا لامر موجود
 ولا يلزمه على هذا القدرة لان المراد بالقدرة هنا التقدير وقد يقدر شيئا ولا يقدر شيئا حتى لو اراد به
 حقيقه قدرة الله تعالى يقع في الحال فان اضاف الى فلان تمليك في الخمس الاول تعليقا في غيرها كذا ذكر
 حافظ الدين في الكافي والله تعالى اعلم بالصواب باب العمرة وهي الحجة الصغرى العمرة سنة مؤكدة
 على المختار وعن بعض اصحابنا انها فرض كفاية منهم محمد بن الفضل من مشايخ نجارى وقيل
 هي واجبة قاله المحبوى وصححه قاضى بخان وصاحب سراج الوهاج و به جزم صاحب البدائع
 حيث قال انها واجبة كصدقة الفطر والاضحية والوتر ومنهم من اطلق اسم السنة وهذا الاطلاق
 لا ينافى الوجوب ثم قال واما شرائط وجوبها فهاهنا شرائط وجوب الحج لان الواجب يلحق بالفرض
 في حق الاحكام وقد ذكرنا ذلك في الحج وفي الذخيرة نص محمد في كتاب الحجز ان العمرة تطوع
 ولا يوجد في كتب اصحابنا ان العمرة تطوع الا في كتاب الحجز واما فرائض العمرة وشرائط صحتها
 فهاهنا في الحج سوى الوقوف بعرفة وقد مر بيانها واما واجباتها فالاحرام من الميقات للافاق
 ومن الحل للمكة ومن هو في حكمه وما زاد من الطواف على أكثره وكونه وراء الحجر والتيامن والمشي
 والطهارة وستر العورة فيه وركعتان والسعى وباديته بالصفاء والخلق والتقصير وكونهما
 في الحرم وبعد السعى وقيل وطواف الصدر واما ستمها فهاهنا في طواف الحج وسعيه واما ركنها
 فالطواف والاحرام شرط لصحة ادائها لاركن وهو الاصح وقيل الاحرام ركن منها وفي التحفة
 جعل السعى منها ركن كالطواف وهو خلاف ما في المشاهر واوله بعضهم فقال كانه ارادته داخل
 في العمرة بخلاف الاحرام والخلق لخروجهما عنها كالوضوء مصلوفا انتهى وجعل في المنهاج الخلق فيها
 فرضا ايضا وهو اشد من الاول ولكن ذكر بعضهم بهذه العارة الحق والتقصير بشرط الخروج عنها
 انتهى وهذا صحيح الا انه لا يختص بالعمرة لانه في الحج كذلك وتقديم الطواف على السعى شرط لصحة
 السعى بالاتفاق واما طواف الصدر فلا يجب على المعتمر في ظاهر الرواية وقال الحسن ابن زياد

يجب عليه ولا يسن له طواف القدوم وليس منها وقوف عرفة ومزدلفة ومبيت منى ورمي الجمار واذا استلم الحجر يقطع التلبية عند اول شوط من الطواف في اصح الروايات واما محظورات العمرة وحكم ارتكابها وحكم احصائها ورفضها وجمعها وضافتها وفسادها فانه هو الحكم في الحج غير انه اذا افسد عمرته بالجماع قبل الطواف كله او اكله فطليه شاة ولا تجب البدنة في العمرة قط ولو جامع بعد ما طاف بها كله او اكله وهو اربعة اشواط قبل السعي او بعده قبل الخلق لا تفسد عمرته وعليه شاة وعلى قول من جعل السعي ركنا فيها يفسد ها الجماع ولو جامع بعد الطواف قبل السعي وان جامع ثم جامع فهو على التفصيل والاتفاق والاختلاف الذي ذكرنا في الحج ولو جامع بعد الخلق لاشئ عليه ثم اذا افسد عمرته فعليه المضى في الفاسد وقضاؤها باحرام جديد واما صفة العمرة فهي ان يحرم بها من الحل كاحرام الحج بلا فرق الا في النية فيفعل عند احرامها ما يفعل في احرام الحج وقدم مر ذلك ويبقى فيه ما يبقى في الحج حتى يقدم مكة فيبدأ بالسجدة قبل يدخل العترة المسجد من باب ابراهيم فاذا دخل واستلم الحجر قطع التلبية ثم طاف كما مر مع رمل واضطباع وسعي بعده ثم حلق او قصر وقد حل من احرامه واما وقت العمرة فالسنة كلها وقت بها الا انه يكره في الايام الخمسة في ظاهر الرواية يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق وعن ابو يوسف لا يكره يوم عرفة قبل الزوال لان وقت الحج يدخل بعده انتهى وذكر بعضهم معزيا الى الجامع والفتاوى الصحيح ان المراد من يوم عرفة عشية واما في غداة يوم عرفة فلا بأس بالعمرة فيها الى نصف النهار انتهى واطلق قاضيخان في المتفرقات وقال لا بأس بالعمرة غداة عرفة الى نصف النهار ولم يحله الى قول احد وفي قاضيخان ايضا وقتها جميع السنة الا خمسة ايام تكره فيها العمرة لغير القارن وفي المنهاج اذا قصد القرن او التمتع فلا بأس بل يكون افضل في هذه الايام وهذا مشكل ان اريد تعميم الخمسة الا ان يراد ابقاء احرامها فيها لادائها كالقارن وان اريد يوم عرفة خاصة فظاهر صحيح وفي المضمرات يكره انشاء الاحرام في هذه الايام ولو كان قارنا يجوز اداء افعال العمرة قبل الزوال يوم عرفة وفايت الحج ممكن من اداء العمرة في سائر الايام انتهى وقد اشار اليه الحمدي في شرح القدوري حيث قال يكره انشاء الاحرام فيها اما لو كان قارنا يجوز اداء افعال العمرة قبل الزوال يوم عرفة انتهى وفي البحر الاخر يكره انشاء الاحرام فيها واداء العمرة الايام فان اداها باحرام سابق لا يكره قاله في الجوهرة كما اذا كان قارنا ففاته الحج واداء العمرة في هذه الايام لا يكره وفي الظهيرية رجل اهل بعرة في ايام العشر ثم قدم في ايام التشريق فاحب الى ان يؤخر الطواف حتى يمضي ايام التشريق ثم يطوف وليس عايه ان يرفض احرامه ولو طاف في ذلك الايام اجزاه ولادم عليه وكذا ذكر فيما اذا اهل بها في ايام التشريق انه لاشئ عليه سواء طاف لها فيها او لا وفيه خلاف لا ينبغي كما مر ولو اهل بعرة في ايام التشريق

يؤمر برفضها وان لم يرفضها ولم يطف حتى مضت ايام التشريق ثم طاف لها لادم عليه انتهى
 ثم الكراهة كراهة تحريم وفي كلام صاحب الهداية ما يفيد كما ذكر في القمح ومع هذه الكراهة لو ادى
 العمرة في هذه الايام يصح ويبقى محرما في هذه الايام ويكره الاعتكاف لاهل مكة والمواقيت في اشهر
 الحج وينبغي للمعتمر ان يحرم لكل عمرة باحرام على حدة ولو احرمت بعد دخول العمرة في وقت
 فانه يكره ذلك كذا في السراجية ومن احرمت بالعمرة في هذه الايام الخمسة يلزمه رفضها
 سواء احرمت بعد الحلق من الحج او قبله وافضل اوقاتها رمضان لان العمرة فيه تعدل حجة وفي
 رواية عنه صلى الله عليه وسلم تعدل حجة معي وقد قيل سبع اسابيع من الاطوفة كعمرة وروى ثلث عمرة
 كحجة وورود عمران كحجة هذا في غير رمضان واما فيه كحجة ويستحب الاكثار منها لاسيما في رمضان
 واختلفوا في تفضيل العمرة على الطواف فقبل العمرة افضل منه وقيل تكرير الطواف افضل والا فالاعتكاف
 افضل ذكر في منح الفتاح والعمرة افضل من الطواف كما رجحه جماعة لوجوبها بالشرع فيها
 ووقوعها فرض كفاية وثواب الواجب ابتداء وبالشرع فيه اكثر ثوابا من غيره ورجح جماعة
 عكسه ومحل الخلاف اذا استوى زمن المصروف ايها انتهى ولو اعتمر في شعبان واكملها
 في شهر رمضان فقتضى كلام الحنفية ان الاعتبار بالوقت الذي وقع فيه اكثر الطواف للعمرة
 ومقتضى مذهب الشافعية انها تكون شعبانية كذا ذكره عز بن جماعة ولا يكره الاكثار منها
 في السنة خلافا لما لك قاله ابن جماعة قال الشافعي وما يفعله العوام من حلق الرأس مطلقا في دفعات
 في كل عمرة بعضه فهو فرع نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اي فهو مكروه ينبغي اجتنابه
 انتهى واذا كان ذلك مكروها عندهم فعدنا بطريق الاولى ان يكون مكروها لان الاقتصار
 على الريع عندنا مكروه وعند التحلل مع ما ورد من النهي عنه مطلقا واذا فرغ الحاج من
 افعال الحج فالأفضل ان يأتي بالعمرة عقبه وفي القمح اعتمر النبي صلى الله عليه وسلم اربع عمرة
 كلهن بعد الهجرة ولم يعتمر مدة مقامه بمكة بعد النبوة شيئا وذلك ثلاث عشر سنة وعن هذا
 ادعى من ادعى ان السنة في العمرة ان تفعل داخلا الى مكة لا خارجا بان يخرج المقيم
 بمكة الى الحل فيعتبر كما يفعل اليوم وان لم يكن ممنوعا ثم المراد بالاربعة احرامه بهن واما ما تم له
 صلى الله عليه وسلم منها فثلث كلهن في حد ذي القعدة على ما هو الحق قال الشافعي الا التي
 مع حنجه يعني فهي في ذي الحجة ولما ثبت ان عمرة كانت كلها في ذي القعدة وقع تردد لبعض
 اهل العلم في ان افضل اوقات العمرة اشهر الحج او رمضان ففعله يدل على الاول وتنصيبه على
 الثاني فيحمل تركه صلى الله عليه وسلم في رمضان على اشتغاله بعبادة اخرى في رمضان وان
 لا يشق على امته فانه لو اعتمر فيه لخرجوا معه وكان بهم رحما وقد اخبر في بعض العبادات
 ان تركه لا يشق عليهم مع محبة له كقيام رمضان بهم انتهى واما افضل ميقاتها لاهل الحرم

فذكر مشايخنا انه التمتع لامره صلى الله عليه وسلم عايشة رضى الله عنها ان تحرم منها وكلام الطحاوى يدل على ان امره صلى الله عليه وسلم للجواز لا للافضية وعن الشافعى رضى الله عنه التمتع افضل بقاع الخل الاحرام بعد الجمرانة واما موضع احرام عايشة رضى الله عنها قيل هو المسجد الحرام الاذنى من الحرم وقيل انه المسجد الاقصى الذى على الائمة قيل هو الاظهر وقيل بين مسجدىها وبين انصاب الحرم علوة سهم واما موضع احرام النبي صلى الله عليه وسلم من الجمرانة فهو المسجد الذى وراء الوادى بالعروة القصوى وما جاوز النبي صلى الله عليه وسلم الوادى الاحمرما واما المسجد الاذنى فبناء رجل من قريش وهو من اتخذه مسجدا والله اعلم وللمرة احصار لافوات والله اعلم بالصواب ﴿باب المتفرقات﴾ اختلف العلماء فى افضلية الحج على غيره من الاعمال قيل الصلوة افضل الاعمال وقيل الصوم وقيل الحج قاله فى البحر والذى ذكر اصحابنا ان الصلوة افضل الاعمال بعد الايمان ثم الزكاة ثم الصيام ثم الحج ثم الجهاد مسئلة رجل حج مرة عن فرضه واراد ان يحج مرة اخرى هل الحج افضل ام الصدقة المختار ان الصدقة افضل كذا فى التجنيس والمزيد ومنية المفتى وغيرها وعن ابى حنيفة رضى الله عنه الحج تطوعا افضل من الصدقة والصدقة افضل من العتق والوصية بالصدقة ثم الحج ثم العتق وفى التوازل الحج افضل من الصدقة عند الامام وعند محمد الصدقة افضل منه وفى القنية ان اباحنيفة رضى الله عنه كان يقول الصدقة افضل من حجة التطوع فلما حج عرف مشاقه وقال الحج افضل ثم المراد من افضلية الصدقة على الحج ان يتصدق قدر نفقة الحج اما لو تصدق اقل منها فالحج افضل بلا خلاف وقد صرح بالمراد فى الفتوى البراز حيث قال ومراده انه لو حج نفلا وانفق القفا ولو تصدق بهذه الالف على المحاويج فهو افضل الا ان يكون صدقة اقل فليس افضل من الحج انتهى فاحذر ما يتوفه به بعض الناس فى ذلك فائدة اعلم ان لوقمة الجمعة منزلة على غيرها من وجوه لموافقة النبي صلى الله عليه وسلم والساعة التى فيه ولانه افضل من سبعين حجة فى غيره ولانه افضل الايام لاجتماع اليومين الذين هما افضل الايام لان شرف الاعمال بشرف الازمنة كالامكنة ولا اجتماع الخلايق لصلوة الجمعة والوفقة ولا اجتماع العبدن وللموافقة ليوم اكمال الله دينه ولموافقة ليوم القيامة الجمعة ولكثرة الطاعة وفيه لانه موافق ليوم المزيد فى الجنة لدنو الرب تعالى وقرب الاجابة ولتضاعف الاجر فيه ولانه يغفر لكل اهل الموقف فان قيل قد ورد انه يغفر لجميع اهل الموقف مطلقا فما وجه تخصيص ذلك بيوم الجمعة قيل لانه يغفر يوم الجمعة بغفروا سطة وفى غيره بهب قوما يقوم وقيل انه يغفر فى وقفة الجمعة للحاج وغيره وفى غيرها للحاج فقط قلت المغفرة حاصلة على كل تقدير فاي فائدة تعود على المغفورة قلت كفى بما فى هذا اهل القرب لو اسطة من من يد التوبة لشرف اكمال المغفرة له فان قيل قد يكون فى الموقف من لا يقبل حجه فكيف يغفر له قيل يحتمل ان يغفر له الذنوب ولا يثاب ثواب الحج البرور فالمغفرة غير مقيدة بالقبول والذى يوجب هذا ان الاحاديث وردت بالمغفرة لمجتمع اهل الموقف فلا بد من هذا القيد

والله تعالى اعلم فائدة هل الطواف افضل ام الوقوف بعرفة فكلام بعضهم يشير الى ان الوقوف
 افضل لحديث الحج عرفة اى معظم اركانه وقال ابن عبد السلام الطواف افضل اعمال الحج قال
 واما حديث الحج عرفة فلا يتعين التقدير معظم الحج عرفة بل يجوز ادراك الحج بان وقوف بعرفة وقال
 الشيخ ابن حجر في فتح الباري بعد نقله وفيه نظر ولو سلم فلا يقوم الحج الا به افضل مما ينبغي
 والطواف والوقوف سواء في ذاك فلا تفضل انتهى فحصل مما ذكرنا ثلثة اقوال الوقوف افضل
 ام الطواف افضل هما سواء وذكر الشيخ ابن حجر الهيثمي الذي في شرح الارشاد الطواف افضل
 الاركان حتى من الوقوف على كلام فيه ثم اجتمعت بان كلا افضل من حبة انتهى فحصل من
 كلامه قول رابع فائدة اختلف العلماء في السنة التي فرض فيها الحج والشهور انه سنة ست
 وهو الصحيح عند بعضهم وقيل سنة خمس وصحح القاضي عياض انه فرض سنة تسع وقيل انه
 قبل الهجرة وهو بعيد وابتعد منه قول بعض انه سنة عشر واتفقوا على ان حج النبي صلى الله عليه
 وسلم كان سنة عشر وهل كان الحج واجبا على من قبلنا اولافيه خلاف قال ابن خليل الصحيح انه
 لم يجب الاعلى هذه الامة انتهى ولكن نظر فيه عز بن جماعة رحمه الله تعالى ورده عليه بما جاء
 في فداء ابراهيم فاجبوا ربكم فهذه صيغة امر والاصل عينه الوجوب وافاد الامام السيوطي
 رضى الله عنه انه كان واجبا على الانبياء دون الامم وذكر في منح الفتاح قال الامام النووي
 في الايضاح وهو من شعار انبياء الله تعالى انتهى ضاعره ان سابرا انبياء حجوا لانه جع مضاق
 يعم وهو الظاهر وقول عروة ابن الزبير رضى الله عنه بلغني ان ادم عليه السلام ونوحا حمادون
 هودى صالح لاشتغالهما بامر قومه ثم بعث الله تعالى ابراهيم فحججه وعلم مناسكته ثم لم يبعث الله
 نبيا بعده الا حجه معترض بانه في احاديث كثيرة ان هو دو صالح حجبا منها قول الحسن البصري
 في رسالته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قبرا نوح وهو دوشيب وصالح بين الركن والمقام
 وزمزم ومن ثم قال السهيلي في الاروض والمحجب الطبري وغيرهما الاشبه انهما حجبا ويقول
 جماعة ان جمع الانبياء والرسول حجوا البيت ومشي عليه صاحب البيان وابن الرقعة والدميري
 حيث قالو المبعث الله نبا الاحج البيت وحج نبي صلى الله عليه قبل النبوة بعدها قبل الهجرة
 حجتين فائدة فديتوهم من الخبر الذي ذكر الحسن البصري كراهة الصلوة بين الركن والمقام
 وزمزم لانه مقبرة ويرد بان مقبرة الانبياء لانكره الصلوة فيها لانهم احيا في قبورهم يصلون
 ويتعبدون على ان شرط تحقق الكراهة وهو استقبال القبر غير متحقق هذا انتهى من منح الفتاح وهل
 يجب على الجن صرح السبكي بانه يجب عليهم واما مشروعيته فسترة من ادم بل قبله الى اخر الزمان
 فحجة الانبياء عليهم الصلوة والسلام والملائكة واعلم قد صرح عنه صلى الله عليه وسلم قال من حج
 فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته امه وصح ايضا ان الحج يهدم ما كان قبله وقال العلماء الحج
 لا يكفر المظالم بل يبقى على ذمته حتى يودبها الى اصحابها او يستحل منهم واما الذنوب التي تكون

يطن نمرة على سبعة اميال ومن طريق العراق على ثنيته جبل بالمقطع على سبعة اميال ايضا
هكذا ذكر هذه الحدود جماعة كثيرة كالارزقي والثووي وغيرهما وانفرد الارزقي فقال في حده
من طريق الطائف احدى عشر ميلا وقال الجمهور سبعة فقط ولم يذكر الطرابلسي فيما نقل
عن السروجي من طريق العراق وقد ذكره القدوي وغيره كما مر قبل طول الحرم حول مكة المشرفة
سبعة وثلاثون ميلا وهي التي تدور بانصاب الحرم وذكر بعض المورخين وقد تلخص لي ان جميع
حدود الحرم مختلف فيها واما حده من جهة الطائف على طريق عرفة من بطن نمرة ففيه
اربعة اقوال ثمانية عشر ميلا احدى عشر ميلا تسعة اميال سبعة اميال قال الامام الثووي
في التهذيب ان الارزقي انفرد بما قاله في حدود الحرم من طريق الطائف قال ان الجمهور قالوا سبعة
انتهى واما حده من جهة العراق ففيه اربعة اقوال سبعة اميال ثمانية اميال عشرة اميال ستة
اميال واما حده من جهة الجعرانة ففيه قولان تسعة اميال بتقديم التاء وريد وهو اثني عشر
ميلا ولا يعرف موضع حده في هذه لانه قال بعضهم انه مقدار نصف طريق جعرانة واما حده
التعظيم ففيه اربعة اقوال ثلاثة اميال نحو اربعة اميال او اربعة اميال او خمسة اميال واما حده
من جهة جدة ففيه قولان سبعة اميال بتقديم السين ستة اميال وما ذكره الهندواني مستغرب
جدالغضة في حد من جهة المشرق وكثرة الزيادة من الجهات الثلاث وهذا ما عدا المحققين في حدود
الحرم الكريم وفوق كل ذي علم عليم * فصل * في بناء الكعبة الشريفة واعلم ان
حاصل الروايات في ذلك انها بنيت سبع مرات اولهن ببناء الملائكة او ادم على الخلاف قال السهيلي
بناؤه من حصة اجبل كانت الملائكة تاتي منها وهي طور سيناء وطور زيت الاذين بالشام والجودي وهو
بالجزيرة ولبنان وحرى انتهى وقيل بناؤه من حجارة سبعة اجبل وقيل خمسة وكانت الملائكة تاتي
بالحجارة الى ابراهيم من تلك الجبال الثانية بناء ابراهيم عليه السلام على القواعد الاولى الثالث
بناء العمالة الرابعة بناء جرهم الخامسة بناء قريش قبل الاسلام بخمسة اعوام وقيل خمسة
عشر عاما وقد حضر النبي صلى الله عليه وسلم السادسة بناء عبدالله بن الزبير حين احرق وقيل
ان امرأه ارادت ان تجمرها وطارت شررة من الحجرة في استارها فاحترقت السابعة بناء الحجاج
بن يوسف الثقفي وهو الشق الذي في ناحية حجر اسماعيل الذي هو الوجود اليوم وذكر السهيلي
ان بناؤها كان خمس مرات وعسد اولهن ببناء شيت بن ادم عليهما السلام وقيل كانت قبل ان
ينشئها شيت خيمة من باقوتد حراء يطوف بها ادم قال وقد قبل انه بنى في ايام جرهم مرة او مرتين
لان السيل كان صدع حابطة ولم يكن ببناءنا انما كان اصلا لماء وهي منه وجدار بني بينه
وبين السيل بناء عامر الجادر انتهى ويقال ان قصي بن كلاب جدد بناها بعد ابراهيم عليه
السلام وسقفها بخشب الدوم وجريد النخل ثم بنى قريش وقد ذكر في سبب تجديد الحرم
واختلاف حدوده وكون بعضه بقرب مكة وبعضه ابعد وجوه احدها ما روى عن ابن عباس

رضي الله عنه قال لما هبط ادم عليه السلام خرسا جذا متعذرا الى الله تعالى فارسل الله عز وجل اليه جبريل عليه السلام بعد اربعين سنة فقال ارفع رأسك فقد قبلت توبتك فقال يا رب انما اتناهف على ما فاتني من الطواف بعرشك مع ملائكتك فاوحى الله عز وجل اليه اني سائر الىك شيئا اجعله قبلة فاهبط الله البيت المعمور وكان يا قوته حراء اتلتهب التملول له يابان شرقي وغربي نظمت حيطانه بكواكب بيض من يا قوت الجنة فلما استقرا البيت في الارض اضاء لونه ما بين المشرق والمغرب فتفرت لذلك الجن والشياطين وفزعوا فرقوا في الجب ينظرون من اين ذلك النور فلما راوه من مكة اقبوا يريدون الاقتراب اليه فارسل الله تعالى ملائكة فقاموا حوالى الحرم في مكان الاعلام اليوم ففتنهم فن ثم ابتداء اسم الحرم الثاني ماروا ابن منبه ان ادم عليه السلام لما نزل الى الارض اشتد بكواه فوضع الله تعالى له خيمة بكة موضع الكعبة قبل الكعبة وكانت الخيمة يا قوته حراء من الجنة وفيها ثلاثة قناديل فيها نور يذهب من الجنة فكان ضوء النور ينتهي الى موضع الحرم وحرس الله تعالى تلك الخيمة بملائكة فكانوا يقيمون على مواضع انصاب الحرم يحرقون ويدورون عنه مكان الارض من الجن فلما قبض الله تعالى ادم عليه السلام رفعها اليه اثنان روى ان ابراهيم عليه السلام لما بنى البيت قال لاسماعيل ايتني حجرا اجعله للناس اية فذهب اسماعيل ورجع ولم يأت به بشيء ووجد الركن عنده فقال من اين لك هذا قال جاء به من لم يكن لي الى حجر جاء به جبريل عليه السلام فوضعه ابراهيم عليه السلام في موضعه هذا فانار شرقا وغربا ويمينا وشمالا فحرم الله الحرم حيث انتهى الركن من كل جانب الرابع ان ادم عليه السلام لما هبط الى الارض خاف على نفسه من الشياطين فاستعاذ بالله تعالى فارسل الله تعالى ملائكة -حفوا بكة من كل جانب ووقفوا حولها فحرم الله تعالى من حيث كانت الملائكة وقفت ذكر هذه الوجة الاربعة ابن الجوزي في مشير العزم الساكن قال عبد الله بن عمر والحرم حرام الى السماء السابعة وقال عطاء كانوا يرون ان العرش على الحرم انتهى كلامه قال السهيلي في الروض الانف وفي التفسير ان الله تعالى حيث قال للسموات والارض اتيا طوعا او كره قلنا اتينا طابعين حرم صيدها وشجرها وخالها الا الاذخر فلا حرم الا الذي طاعت جعلنا الله ممن اطاعه انتهى وقال الجرجاني في بهجة النفوس والاسرار قبل بدء الله بخلق السموات والارض يوم الاحد والاثنين اقوله تعالى ففضيهن سبع سموات في يومين وقيل خلق السماء دخانا قبل الارض وفتحها سبعة بعد الارض لقوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها والارض اتيا طوعا او كرها قلنا اتينا طابعين فنطق من الارض موضع الكعبة ونطق من السماء ما يحيا لها فوضع الله تعالى فيها حرمه قل ابوالنصر السكاكي قال المرجاني وفي هذا اشارة لانصال حرمة البيت المعمور علويا ولا اتصال حرمة البيت الحرام سفليا قال واساس البيت الحرام متصل الى لارض السابعة قيل والحرم محرم مثله من السموات السبع والارضين السبع انتهى كلام المرجاني وسأيتي ممام هذا في التاريخ المتعاق بالکعبة وقال من

نصب انصاب الحرم ابراهيم عليه السلام فكان ابراهيم عليه السلام يضمن الحجارة وينصب الاعلام ويحشي عليه التراب وكان جبريل عليه السلام يوقفه على الحدود وقال الارزقي وكانت غنم اسماعيل ترمى في الحرم ولا تجاوزها فاذا بلغت من ناحية من نواحيه رجعت صابة في الحرم ثم ان قرشا فلقوها في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فاشتد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه جبريل فقال يا محمد اشتد عليك قال نعم قال اما انهم سعيذونها فراى رجل منهم في المنام قائلا يقول حرم اعزكم الله به نزع انصابه الا ان نخطفكم العرب فاصبحوا يهدنون بذلك في مجالسهم فاما دوها فجاءه جبريل عليه السلام فقال يا محمد قد اعدوها قال افاصلوها يا جبريل قال ما وضعوها منها نصبا الا يسد ملك وروى الزهري عن عبد الله بن عتبة قال نصب ابراهيم انصاب الحرم بربه جبريل عليه السلام ثم لم تحرك حتى كان قصي فجدها ثم لم تحرك حتى كان النبي صلى الله عليه وسلم فبعث غام القمح غيم بن اسد الخزاعي فجدها ثم لم تحرك حتى كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فبعث اربعة نفر من قريش فجدها محرمة ابن نوفل وسعيد بن ربوع وخويط بن عبد الغرى وازهم بن عبد عوف ثم جددها عثمان بعد عمر الخطاب ثم جددها معاوية ثم امر عبد الملك بتجديدها ثم جددها المهدي وهي الان بنيتها وقال الارزقي في انصاب الحرم التي على راس الثنية ما كان من وجهها في هذا الشق فهو حرم وما كان في ظهرها فهو حقل وبعض الاعشاش في الحل وبعضه في الحرم ❀ فصل ❀ في ذكر حد المسجد الحرام وما يتعلق بالثوم والوضوء فيه عن ابي هريرة رضى الله عنه قال انما نجد في كتاب الله تعالى ان حد مسجد الحرام من الخرورة الى المسعى وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال اساس المسجد الحرام الذي وضعه ابراهيم عليه السلام من الخرورة الى المسعى الى المخرج سبيل الاجياد قال والمهدي وضع المسجد على المسعى وعن عطية ابن ابي رباح قال المسجد الحرام كله وابن جريح قال قلت لعطاء انكره الثوم في المسجد الحرام قال بل احبه وعن عطية انه كان يتوضأ في المسجد الحرام وروى ذلك كله الارزقي لما استخلف عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكثر الناس وسع المسجد واشترى دورا واتخذ للمسجد جدرا كبيرا دون القمامة وكانت المصاييح توضع فيه ثم اشترى عثمان رضى الله عنه في خلافته دورا وهدمها ووسعه بها وبني المسجد والاروقة ثم زاد فيه ابن الزبير رضى الله عنه زيادة كثيرة ثم عمر عبد الملك بن مروان ولم يزد فيه لكن رفع جداره وسقفه بالساج وعمره عمارة حسنة ثم زاد فيه الوليد ابن عبد الملك وحمل اليه اعمدة الرخام ثم زاد فيه ابو جعفر المنصور ثم زاد فيه المهدي بعده مرتين الى زيادة الاولى سنة ستين ومائة والثانية سنة مائة وسبع وستين الى سنة تسع وستين ومائة وفيها مات المهدي وكانت الكعبة في جانب فاحب ان تكون متوسطة فاشترى من الناس الدور ووسطها واستقر الحال على ذلك الى وقتنا هذا انتهى كله في البحر ❀ فصل ❀ ومن جنى في غير الحرم بان قتل او ارتد او زنا او شرب الخمر او فعل غير ذلك

فصار مباح الدم لازالى الحرم لا يتعرض له مادام في الحرم قال ابو حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفر
والحسن بن زياد اذا قتل في غير الحرم لم يقتص منه ولا يوذى مادام في الحرم ولكنه لا يباع
ولا يشارى ولا يواكل ولا يجالس ولا يوذى الى ان يخرج من الحرم فيقتص منه وعن محمد لا يمنع من مياه
العامه وان قتل في الحرم قتل فيه وان قتل في البيت لا يقتل فيه وان كانت الجنابة فيمادون النفس بان
كان عليه قصاص في الطرف ثم دخل الحرم اقتص منه وفي قاضخان عن ابى حنيفة رضى الله
عنه لا يقطع بد السارق في الحرم خلافا لهما انتهى وعن ابى يوسف رحمه الله يخرج القصاص والرجم
عن الحرم ولو شرب الخمر او سكر في الحرم حد ولو شرب في الحل ثم التجأ اليه يحد وفي التيسير يهام
الحدا اذا اصاب وهو قيد واذا اصاب في غيره ثم التجأ اليه لم يحم وفي التنف ولو ارتد ثم التجأ الحرم
يعرض عليه الاسلام فان ابى قتل والذي ذكره غيره انه لا يقتل في الحرم عندنا وفي البدايع الحربى
اذا التجأ الى الحرم لا يباح قتله في الحرم عندنا لكنه لا يطعم ولا يباع ولا يسقى ولا يوذى حتى
يخرج من الحرم ثم اختلف اصحابنا فيما بينهم قال ابو حنيفة ومحمد لا يقتل في الحرم ولا يخرج منه
ايضا وقال ابو يوسف لا يباح قتله في الحرم لكن يباح اخراجه من الحرم هذا اذا دخل واحدا
ملجيا اما اذا دخل مكبرا مقاتلا فيقتل فيه وكذلك لو دخل قوم من اهل الحرم للقتال فانهم
يقتلون ولو انهزموا من المسلمين فلا شئ لهم في قتلهم واسرهم وايضا فيه ولو دخل الحربى
من المسلمين الحرم بغير امان قبل ان ياخذ فهو قبيح عند ابى حنيفة ودخول الحرم لا يبطل ذلك
وعندهما لا يكون فيثا ولا يتعرض له لكنه لا يطعم ولا يسقى ولا يوذى ولا يباع حتى يخرج
من الحرم ولو امنه رجل من المسلمين في الحرم او بعد ما خرج من الحرم قبل ان يؤخذ لم يصح عند ابى
حنيفة رضى الله عنه وعندهما يصح ويرد الى ما منه لان عنده صار فيثا بنفس دخوله
دار الاسلام وعندهما لا يصير فيثا ولو اخذه في الحرم واخرجه منه فقد اساء وكان فيثا
للمسلمين عنده وعندهما لمن اخذه في الحرم ولم يخرج به فينبغى ان يخلى سبيله في الحرم رعاية
لحرمة الحرم مادام فيه انتهى ولا بأس بان يدخل اهل الذمة المسجد الحرام وكل مسجد سواء
سواء كان الحاجة او لا وذكر محمد في السير الكبير في باب دخول الكافر المسجد الحرام وما تقدم هو المذكور
في الجامع الصغير وهو الذى ذكره الكرخى في مختصره وقيل لما ذكر في الجامع الصغير قول ابى
حنيفة رضى الله عنه وابى يوسف وبه كان يقول محمد اولاً ثم رجع وقال يمتنع وهو المذكور في السير
وحكى القرطبي في تفسيره عن ابى حنيفة انه يمنع من دخول الحرم المشركون وعبداء الاوثان
❦ فصل ❦ ومن خصائص مكة المشرفة حرمة الدخول فيها بلا احرام للافاق وحرمة
الصيد والشجر واختصاص ذبح الهداياها والنذر بالانبيان كما ذكر في بابها ومنع القران والتعنت لاهلها
والله اعلم ❦ فصل ❦ ولا بأس باخراج تراب الحرم واحجاره وتراب وشجرة الياس والاذخر
مطلقا وماء زمزم وتراب البيت للتبرك وكلما ابيع لاهل مكة الانتفاع به في الحل قيل هذا اذا اخرج

قدر ايسيرا للتبرك اما اذا قل ما هو خارج عن العادة وعمق في الحفر فلا يجوز واطلق في البحر الذاهر
 بعدم جواز اخراج التراب والاجار ثم قال وقيل لابس اذا اخرج منه قدر ايسير التبرك واما اخراج
 ماء زمزم فجائز بالاتفاق وذكر في البحر عن صاحب السراج الوهاج عدم جواز اخراج حجارة
 الحرم وتزايه ثم قال المذهب جوازه ولعله اخذ هذه العبارة من الشافعية ثم قال في السراج لا يجوز
 اتخاذ المساويك من اراك الحرم وسائر شجره انتهى ولا يدخل من تراب الحل وشجره شيء في الحرم
 ويكره اجارة بيوت مكة في الايام الموسم لافي غيرها عند ابي حنيفة رضي الله عنه وكان يقول للحاج
 ان يتزاولا دورهم اذا كان لهم فضل والا فلا ولر جل ان يقيم ثم يرجع فاما المقيم والمهاجر فلا لابس
 باخذ الاجر منه قال محمد وبه نأخذ ولبس لهم اتخاذ البنيان بمضى لانه مناخ ولا يجوز بيع شيء
 من ارض الحرم عند ابي حنيفة وهو ظاهر الرواية لانه ليس مملوكا لاحد عنده لانها موقوفة
 وعندهما يجوز بيعها وهور وابة الحسن عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى قال الصدر الشهيد
 في الواقعات وعليه الفتوى وجزم صاحب الكثر وقيل يجوز مع الكراهة وجعل صاحب الباب قول
 محمد مع ابي حنيفة في عدم الجواز وجعله غيره مع ابي يوسف في الجواز ولا لابس ببيع بناء بيوت
 مكة واجارته بالاجاع لان من اخذ من طين وقف فعمله انية ولبننا ملكه وصار كسائر املاكه ويكره
 اجارة اراضي مكة كبيعها والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ وتكره الصلاة بمكة
 في الاوقات المكروهة كما في الحل عندنا واما المرور بين يدي المصلي في المسجد الحرام فيجوز في الثلاثة ولم
 ار اصحابنا فيه شيئا لامنعا ولا اباحه ولكن قال عز بن جاعته و كلام الطحاوي في مشكل الآثار
 يقتضي جواز المرور بين يدي المصلي بحضرة الكعبة انتهى ثم راجعت شرح الآثار فاذا هو كما قال
 ظاهر في جواز ذلك ولقطة الحرم كلقطة الحل عندنا ولا يحل صيد وادي وج وهو موضع
 بالطائف ولا قطع شجرها عندنا وملك واحد خلافا للشافعي ﴿ فصل ﴾ يستحب الاكثار
 من شرب ماء زمزم فانه لما شرب له وهو حديث صحيحة الحاكم وغيره وروى ابن حبان صححا
 من فروع خيرة على وجه الارض ماء زمزم ويستحب ان يصب على رأسه قبل من حتى على
 رأسه ثلاث حبات من ماء زمزم لم يصبه داء ابدا وقد الف الحافظ ابن حجر جزءا في حديث
 ماء زمزم وحاصل ما ذكره انه مختلف فيه فضعفه جماعة وصححه اخرون وقال والصواب انه
 حسن لشواهد كذا في فتاوى الحديث ولا يحصى كم شربه من الأئمة لامورنا لوها وهو ماء الاربار وذكر
 انه يفضل على مياه الارض كلها طبيا وشرعا وانه طعام طعم وشفاء لسقم ومنها للابدان ما في الامراق
 من التغذية والقوت واطفاء داء الحيات والصداع فانه من الاشربة المفرحة ولا يشرب قائما الاماء زمزم
 وفضل وضوءه ولا يرد ماء زمزم كما لا يرد الطيب ولا يشرب مجريا بل مخلصا ولا لابس بالاغسال
 والتوضي بماء زمزم ولا يكره عند الثلاثة خلافا لاحد في قول ثم عن احمد انه يكره وقيل يحرم وقيل
 يكره غسل لا الوضوء وعن بعض المالكية وبعض اصحابه رضي الله عنه ويستحب الوضوء به

واما غسل الميت فغسله المالكية وذكر القاضي ان اهل مكة يغسلون موتاهم بماء زمزم اذا فرغوا من غسل الميت وتنظيفه له كاته وذكر ان اسماء رضى الله عنها غسلت ابنها عبد الله بن الزبير بماء زمزم ومن فضائل ماء زمزم ان من شرب منه حرم الله جسده على النار ومنها ان النظر اليها عبادة ومنها ان الاطلاح فيها يحط الاوزار والخطايا ومنها ان الطهور منها يحبط الخطايا وكان الشيخ سراج الدين البلقيني رحمه الله عليه فيما يحكى عنه يفتي بان ماء زمزم افضل من ماء الكوثر وذكر عن حافظ العصراى الفضل ابن حجر انه سئل عن ذلك فاجاب ان ماء زمزم افضل مياه الدنيا وماء الكوثر افضل مياه الآخرة وهذا الجواب كما ترى ليس فيه نص على تفضيل احدهما على الآخر وقد يقال لمن خطر بآله ماء زمزم انه شهد له صلى الله عليه وسلم غسل به صدره الشريف لما شق جبريل لكن الذى يظهر تفضيل ماء الكوثر لانه عطية الله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وزمزم عطية الله لاسماعيل ولان الكوثر مصرح بذكره فى القرآن فى معرض الامتنان مسندا الى نون العظمة ولم يقع زمزم مثل ذلك انتهى كذا فى شرح الجامع الصغير لشمس الدين العلقمى ومنها ان الله يرفع الميلاء الغدبة قبل يوم القيمة غير زمزم وتغور المياه غير زمزم وينبغى ان لا يستعمل الاعلى شئى طاهر على وجه التبرك وتجديد الوضوء واما ازالة التجماسة به كالاستحشاء ونحوه فذكر بعض العلماء تحريم ذلك وبعضهم كراهته ويقال انه استجيب به بعض الناس فحدث به الباسور ويستحب حمله الى البلاد فروى الترمذى عن عايشة رضى الله عنها انها كانت تحمله وتخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله وكان يصبه على المرض ويستقيم وانه حلك به الحسن والحسين رضى الله عنهما * فصل * فى حكم كسوة الكعبة زاده الله تعالى شرفا وكما قال فى الفتاوى السراجية فى باب وقف المنقول اذا صار ديباج الكعبة خلقا لا يجوز اخذه لكن يبيعه السلطان واستعين به على امر الكعبة وفى البحر الزاخر ولا يجوز قطع شئ من كسوة الكعبة ولا نقله ولا بيعه ولا شراؤه ولا وضعه فى اوراق المصحف ومن حل شئ من ذلك فعليه رده ولا عبة بما يتوهم الناس انهم يشترونه من بنى شامية فانهم لا يملكونه وقيل بيع الامام ذلك ويجعل ثمنه فى مصالح البيت ان احتجج والا فى سبيل الله تعالى والمساكين وابن السبيل وفى خزانة الاكمال انه لا يؤخذ من استار الكعبة يعطى منه انسان قال ان كان شئ له ثمن لا يؤخذ وان لم يكن له ثمن فلا بأس به وفى الخلاصة رجل اشترى ستر الكعبة من بعض الخدام لا يجوز لانه اشترى ما لا يملكه اليايع فان نقله الى بلده كان عليه ان يتصدق به على الفقراء انتهى وما فى التبعة امر الكسوة الى الامام ان شاء باعها واستعان بثمنها فى مصالح البيت وانشاء ملكها لاحد من المسلمين وان شاء فرقها على الفقراء ومنها رجل اشترى من بعض الخدام ستر الكعبة لا يجوز به ولو نقله المشتري الى بلدة اخرى يتصدق على الفقراء وهذا اذا لم ينقله الامام اما اذا نقله الامام للخدام او لاحد من المسلمين فجمايز كما تقدم ان الامر فيه الى الامام

(انتهى)

انتهى وفي مناسك ابي النجاشي ومن اشترى منهم من حايض او نفساء او جنب فلبسها لابس به انتهى
ولا يخفى انه مقيد اذا لم يكن عليه كتابة لاسيما كلمة التوحيد ولا يجوز اخذ شيء من طيب الكعبة
ولو تبركا وعليه رده اليها فان اراد التبرك اتى بطيب من عنده فمسحه بها ثم اخذه
والله سبحانه اعلم **فصل** يستحب لمن جلس في المسجد الحرام ان يكون وجهه الى الكعبة
الشريفة ويقرب منها وينظر اليها ايمانا واحتراما فان بالنظر اليها عبادة وذكر عز الدين
بن جماعة في منسكه سئل والدي عن الشخص الذي يصلي بحضرة الكعبة اشريفه هل
الافضل له النظر الى موضع سجوده ام النظر الى الكعبة لانه عبادة فاجاب بانه يختار انه ان لم يكن
بينه وبين الكعبة ما يشغله كما اذا كان قريبا منها فالنظر الى الكعبة افضل والا فالنظر الى موضع
سجوده افضل وذكر عن الامام محمد بن الدين الطبري انه قيل ان كان يشاهد
الكعبة مع توقير الخشوع فحسن وان المذهب انه ينظر الى موضع سجوده لانه لابس
ما يشغله انتهى ويستحب دخول البيت والصلاة فيه لكل احد وان يدخل خائفا خاضعا
خاشعا معظما موقرا تابيا مستغفرا مستحييا باكيا او متباكيا ولا يرفع راسه الى السقف ولا يكلم
احدا الا لضرورة ويزرع الحنك والنعل ويقدم الغسل للدخول وهذا اذا لم يوافق احد ولا يتأذى
هو والا فلا يدخل ويذني ان يقصد مصلاه عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمر رضي الله عنهما
اذا دخلها متى قبل وجهه وجعل الباب قبل ظهره حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل
وجهه قريب من ثلاثة ازرع يتوخى ثم يصلي يتوخى مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وليست البلاطة الخضراء بين العمودين مصلاه عليه السلام واذا صلى الى الجدار يضع خده عليه
ويحمد ويستغفر ثم يأتي الاركان فيحمد ويهلل ويسبح ويكبر ويسأل الله تعالى ما يشاء واهم
السؤال في جميع المواضع طلب المغفرة ويلزم الاداب ما استطاع بظاهره وباطنه مع ربه ويذكر
نعمته عليه في دخول بيته ويتجنب فعل من لا اعتل له من البدع فيه وروى الفاكهي من حديث
ابن عمر من دخله بعن البيت فصلى فيه خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وقد اتفق الأئمة
الاربعة على استحباب دخولها وما قدر صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة فصدنا وعند
الشافعي يجوز فيه الفرض والنفل وعند مالك واحد في الاصح لا يجوز الفرض ويجوز النفل
ويمنع بعض العلماء الفرض والنفل فيها واعلم انه ربما يتعلق الجاهل المعكوس الفهم بقوله
صلى الله عليه وسلم كلوا بالعرف فاستباح اخذ الاجرة على دخول البيت ولا خلاف بين الأئمة
في تحريم ذلك وانه اشنع البدع واقبح الفواحش كما صرح في البحر وغيره وليقتنم الناس وجود
البيت في هذا الزمان فليأخذ وامنه حضا وافرا فانه سيقلع في اخر الزمان كعبة الرحمن وقد
ذكر ان ذلك بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام ورفع القرآن وقبض ارواح المؤمنين
وهذا اصح الاقوال وقيل ذلك في زمن عيسى على يد ذي السويقتين من الحبشة اما ظهوره

ففي زمنه عليه السلام والله اعلم ❖ فصل ❖ الا ما كن التي ورد ان الدعاء فيها مستجاب
بمكة وزيارة المساجد المنسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم والدور الفاضلة فيها في الطواف وعند
الملتزم وهو ما بين الحجر الاسود والباب عند الجمهور وعن بعض السلف منهم عمر بن عبد العزيز
وايوب السجستاني ان الملتزم ما بين الركن اليماني والباب المسدود وفي ظهر البيت وتحت الميزاب
وفي البيت وعند زمزم وخلف المقام وعلى الصفا والمروة وفي السعي وعرفات ومنز دلفة وهي
عند الجمرات ورويت البيت وفي الحطيم ويستحب زيارة المواضع المشهورة بافضل وقد قيل انها
ثمانية عشر موضعا عند البيت الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مشهور في سوق
الليل ويقال انه ولد صلى الله عليه وسلم بالشعب وقيل باردم وقيل بعسفان وهو غريب والمشهور
الاول وبيت خديجة رضي الله عنها وهو مسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يزل صلى الله
عليه وسلم مقبلا فيها حتى هاجر قال الطبري وغيره وهو افضل موضع بمكة بعد المسجد الحرام
ومسجد دار الارقم عند الصفا وفيه اسلم عمر رضي الله عنه وغيره ومنه ظهر الاسلام والغار
الذي بجبل حرا والغار الذي بجبل ثور وهو المذكور في القرآن ومسجد الراية باعلى مكة
يقال انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه ومسجد جن ومسجد الشجرة مقابل مسجد الجن ومسجد بقرب
الجزرة الكبيرة على عين الهابط الى مكة يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه المغرب وطوله نحو سبعة
اذرع ومسجد سوق الليل قرب المواد وعند الخنثي ومسجد الغنم ومسجد باجيا ومسجد على جبل
ابي قيس ومسجد الاجابة باعلى مكة على يسار الذهاب الى منى بقرب ثنية حين خرج ومسجد بندي
طوى نزل به صلى الله تعالى عليه وسلم حين اعتمر وحج ومسجد العقبة بقرب منى بينه وبين العقبة مقدار غلوة
او اكثر ومسجد بني عند دار النخريين الجمرة الاولى والوسطى ومسجد الجمرانة احرم به صلى الله عليه
وسلم بعمره ومسجد عايشة رضي الله عنها بالتعظيم ومسجد الكبش هو بمنى الذي فدى به اسماعيل عليه السلام
وهو مشهور وقيل مسجد الكبش هو نحر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل محله مسجد عايشة رضي الله عنها
بمنى عند الضحرة ومسجد عن بين الموقف بعرفات وهو غير المسجد الذي يصلي فيه الامام هناك ومسجد
الحيف وغار الرسائل لتر ولها فيه وايضا دار ابي بكر رضي الله عنه بقرب باب اسفل مكة قيل انه هاجر منها
ومولد عمر رضي الله عنه فيما يقال بالجبل المسمى التواجي وهو مشهور باسفل مكة قال الفارسي في تاريخه
ولا اعلم في ذلك شيئا باستانس به ومولد على رضي الله عنه والله اعلم ❖ فصل ❖ قيل من كان
بمكة وفاته ثلاثة اشياء فهو محروم من مضي عليه اليومان ولم يطف الكعبة ومن حلق رأسه
بغير عمة ومن صام ولم يجعل فطره على زمزم وليجنب المجاور والزائر في الحرمين الشرقيين كثيرا
من المباحات التي لا يليق بالمحل والحكايات في المطاف وغيره والترفعات فانه مكان عبادة لاسهو ولا غفلة
وينبغي لمن زار مقابر مكة ان ينوي زيارة من دفن بها من الصحابة والتابعين وافاضل الاولياء
والسلف الصالح فيسحب ان يزورهم ويتبرك بهم ويسلم عليهم ويكثر من قراءة القرآن عندهم

والذكر والدعاء لهم ولسائر المسلمين ولا يعرف بمكة قبر صماني عينا ومن مات بها خديجة الكبرى
رضي الله عنها وقبرها غير معروف الا ان بعض الصالحين رآه في المنام بقرب قبر الفضيل بن عياض
رحمه الله عليه وقد جدد عليه الان ولا ينبغي تعيينه على امر المجحول قاله المرجاني واما قبر عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما فلا يعرف تحقيقا ايضا الا ان بعض الصالحين اشار الى انه بالجبل
المقابل المعلى على بطن الخارج من مكة المشرقة والصحيح انه ليس به ومات بها تابعين عطوا وسفيان
بن عتبة وفضيل بن العياض وغيرهم جم غفير وخلق كثير مسئلة ولومات المحرم يصنع به
ما يصنع بالحلال من تغطية الرأس والوجه ومن مات باحد الحرمين الشريفين يرجى له فضل عظيم
وثواب كثير نسأل الله تعالى ان يجمعنا منهم امين وهو الجواد الكريم الرؤف الرحيم ﴿باب﴾
المجاورة بمكة المشرقة والمدينة المنيفة وفضلهما وحرم طيبهما وما يتعلق بذلك اعلم ان العلماء
اختلفوا في كراهة المجاورة بمكة وعدمها فذهب الامام ابو حنيفة ومالك وجاعة من المختاطين
في دين الله تعالى الى كراهة المقام بها خوفا من الملل والتبرم والانسياط بيت الله تعالى على وجه
يحصل به تسكين القلب والاخلال بحرمته وتفريجه لما يكثر تكرره عليه ومداومة نظره اليه وخوف
اجتراح الذنوب والمعاصي تضاعف منها لما روي ان الحسنه فيها تضاعف الى مائة الف
وان السبئة كذلك ان صح ذلك والافلاشك انها في حرم الله تعالى افحش واغلظ واقبح فيتهاهض
سيبا لفظ الموجب وهو العقاب وكل هذه الامور سبب لمقت الله تعالى واذا كان هذا سجيبة البشر
فالسبيل التروح عن ساحته وقل من يطمئن الى نفسه في دعواها البراة من هذه الامور وهو في ذلك
مغرور الاترى الى ان ابن عباس رضي الله عنهما كيف اتخذ الطائيف دارا وقال لان اذنب
خسعين ذنبا بركة وهو موضع بالطائيف احب الى من ان اذنب ذنبا واحدا بمكة وعن ابن مسعود
رضي الله عنه ما من بلدة بواخذ العبد فيها بالهمة قبل العمل الامكة وعن ابن المسيب انه قال
لرجل من اهل المدينة جاء يطلب العلم بمكة ارجع الى المدينة فانا كنا نسمع ان ساكن الحرم مكة
لا يموت حتى يكون الحرم عنده بمنزلة الحل لما يستحل من حرما هذا اما من قدر على الوفا بحق
البيت وتوقيره وتعظيمه وحرمة على وجه يبقى معه حرمت البيت وجلالته ومهابته في عينه كما دخل
وامكنه الاحتراز عما يبعد من الله تعالى ويقل حرمت البيت في عينه فالقيام حينئذ بمكة
هو الفوز بالاجاع لكن لم يقدر على ذلك الا افراد من عباد الله استخلصهم وخلصهم من مقتضيات
الطباع قاو ليك هم اهل الجوار الفايرون بفضيلة من تضاعف له الحسنات والصلوة من غير
ما يحبطها من السيئات وكيف لا يحسن المقام لمهمل وهذا مجمل قول ابي حنيفة رضي الله عنه
ولكن الفايرون بهذا مع السلامة من احباطه اقل القليل فلا يبي الفقه باعتبارهم ويذكر حالهم
قيدا في جواز الجوار لان شان النفوس الدعوى الكاذبة والمبادرة الى الدعوى المهلكة والقدرة
على ما يشترط فيما توجه اليه وتطلبه وانها لا كذب ما تكون اذا حلفت فكيف اذا ادعت وذهب

ابو يوسف ومحمد الى استحباب المجاورة وعليه عمل الناس قال في المبسوط وعليه الفتوى وهو مختار بعض الشافعية والحنابلة واجابوا بان ما يخاف من ذنب فيقابل ما يرجي لمن احسن من تضعيف والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ والمجاورة بالمدينة المشرفة كالمجاورة بمكة المكرمة فان تضاعف السيئات وتعاظمها وان فقد منها مخافة السامة وقلة الادب المفضي الى اخلال بواجب التوقر قائم وهو ايضا مانع فن قدر على حفظ الحرمة والتوقير والقيام بحقوقها كما يجب من غير اخلال من الحرمة والافضاه الى التبرم فتسامه بها وموته فيها خير عيم وفضل جسيم وسعادة كاملة ونعمة تامة ولا يتيسر ذلك الا لافراد ذوى الملكات قال بعض العلماء ولا شك ان الاقامة بالمدينة في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم افضل اجاعا فيستحب ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حتى يثبت اجاع مثله انتهى ومن لم يقدر على الوفاء بحقوقها والقيام بتعظيمها والمحافظة على آدابها والصبر على آدابها فالتبرك له اولى نسال الله الكريم ان يوفقنا الى ايفاء حقوقها بنيه وان يمتننا فيها مع رضائه بكرمه وان لا يخرجنا منها بفضله احيا وامواتا بالجنة والعمرة اوجانب نبيه المرسل وحببيه الافضل صلى الله عليه وسلم وكرم وخطم امين يا ارحم الراحمين ﴿ فصل ﴾ في فضلها زادها الله شرفا وكرما وتعظيما واما اجمع العلماء على تفصيل مكة والمدينة على سائر البلاد واختلغا في ايهما افضل فعند الثلاثة غير المالكية ان مكة افضل من المدينة وهو المروى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم وجعل ابن حزم التفضيل الثابت بمكة ثابتا لجميع الحرم ولعرفه ومذهب المالكية ان المدينة افضل وذكر الدماميني نقلا عن ابن المنبر انه قال ومن اعظم فضائل المدينة عندي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يستعبد بالله من الحور بعد الكوراي من نقصان بعد الزيادة ولو كانت مكة افضل من المدينة اخر المسكنين لزم انتقصان بعد الزيادة والامر على الضد لما كان صلى الله عليه وسلم يزيد فضلا عند الله تعالى ولا ينقص فدل ذلك على ان المدينة ازيد فضلا انتهى وكذلك عن بعض الصحابة رضى الله عنهم ونقل القاضي عياض وغيره الاجماع على تفضيل ماضم الاعضاء الشريفة حتى على الكعبة المنيفة وان الخلاف فيمساعداه ونقل عن ابن عقيل الخنبل ان تلك البقعة فضل من العرش وصرح التاج الفاكهة بتفضيلها على السموات قال بل الظاهر المتعين تفضيل جميع الارض على السماء لحلوله صلى الله عليه وسلم بها وحكا بعضهم عن الاكثرين لخلق الانبياء منها ودفنهم بها قال التووي والجمهور على تفضيل السماء على الارض اى ماعدا ماضم الاعضاء الشريفة ومحل الخلاف فيماعداء الكعبة فهي افضل من بقية المدينة اتفاقا ماعدا موضع قبر المقدس وعنه صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجدى هذا افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلوة في مسجد الحرام افضل من مائة صلوة في مسجدى رواه الامام احمد باسناد على رسم الصحيح ورواه ابن

حبان في صحيحه وصحيحه ابن عبد البر وقال ان مضاعفة الصلوة بالسجدة الحرام على مسجد
 النبي صلى الله عليه وسلم بمائة صلوة قال انه مذهب عامة اهل الاثر وفي الصحيحين صلوة في
 مسجدي هذا خير من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فالصلوة في مسجده
 صلى الله عليه وسلم افضل من الف صلوة في بيت المقدس وقوله خير من الف تلك الزيادة
 لا يعلم قدرها الا الله تعالى وروى ابو الشيخ وروى في مسجدي يعني مسجد المدينة تعدل
 بعشرة الف صلوة وروى ابن ماجه صلوة في مسجدي تعدل بخمسين الف صلوة وروى ايضا صلوة في
 المسجد الأقصى بخمسين الف صلوة وروى في المسجد الحرام بمائة الف صلوة وروى
 ابو يعلى برجال ثقات وابو الشيخ ان الصلوة ببيت المقدس بالف صلوة اي في غيره من
 المساجد مطلقا الا المسجدين ثم قيل على حديث الصحيحين ان الصلوة بالمسجد الحرام مساو
 لمسجد المدينة رجمه بعضهم وقيل بلاثقص وعليه مالك وقيل بلا فضل بانه وقيل بمائة
 الف لان اصحابنا قالوا ان التفضيل يختص بالفرايض دون النوافل فانها في البيوت افضل
 فجعلوا حكم البيت غير حكم المسجد وقال الطحاوي في قوله تعالى ويصدون عن المسجد الحرام
 والمراد في الآية المسجد الحرام لاجمع ارض مكة وقال في الكشاف المراد منه مكة عن اصحاب
 ابن حنيفة ❀ فصل ❀ اختلفوا في المراد بالمسجد الحرام الذي تضاعف فيه الصلوة على
 اربعة اقوال الاول انه الحرم والثاني انه مسجدا للجماعة وهو ظاهر من كلام اصحابنا فاختره
 بعض الشافعية والثالث انه مكة واختاره بعضهم وقال الضعيف ثبت بكل بقاع مكة فضلا
 عما يزيد في مسجدها والرابع انه الكعبة وزاد بعضهم الخامس انه الكعبة وما في الحجر
 من البيت والسادس انه الكعبة والمسجد حولها والسابع انه جميع الحرم وعرفه وهو ابداها
 هذا واما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النووي باختصاص المضاعفة بمسجده الذي
 كان في زمنه صلى الله عليه وسلم دون ما زيد فيه وذهب كثير من العلماء الى عموم المضاعفة
 لما زيد في المسجد للنبي بل قيل انه لم يخالف الا الامام النووي وروى رجوعه عنه وقد سلم
 النووي عموم المضاعفة لما زيد في المسجد الحرام وذكر ابن فرخون من المالكية في شرح
 مختصر ابن الحاجب مذهب الأئمة الثلاثة ان حكم الزيادة حكم المزيدي فيه انتهى وهل تختص
 المضاعفة في المسجدين بالكتوبات او تعم الفرائض والنوافل فذهبت مشايخنا كالطحاوي الى
 ان هذا التفضيل الوارد في الصلوة بمكة والمدينة انما هو مختص بالفرائض دون النوافل لان
 النوافل في البيت افضل وبه قال المالكية وبعض الشافعية ومذهب الشافعية ان المضاعفة
 تعم الفرائض والنوافل وبه قال بعض المالكية والحنابلة وفي اداب الشريعة وخصها الطحاوي
 الحنفى بانقرض وقال القاضي السروجي الحنفى اسم الصلوة تنساول الفرض والنفل ثم قال وحكي
 ابن راشد من المالكية في القواعد ان ابا حنيفة رضى الله عنه حل هذا الخبر يعني صلوة في

مسجدي هذا الى اخره على الفرض ليجمع بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا انتهى وذكر العراقي في شرح الترمذي عند قوله افضل صلوتكم في بيوتكم الا المكتوبة فيه دليل على ان صلوة التطوع فعلها في البيوت افضل من فعلها في المساجد الفاضلة وقد ورد نصريح ذلك في احدي روايتي ابى داود لحديث زيد قال منها صلوت المرء في بيته افضل من صلوته في مسجدي هذا المكتوبة واستادها صحيح فلي هذا لوصلي نافلة في مسجد المدينة كانت بالف صلوة على القول الاول بدخول التوافل في عموم الحديث واذا صلى ها في بيته كانت افضل من الف صلوة وهذا حكم مسجد مكة وبيت المقدس ان التضعيف بمكة يحصل في جميع مكة بل صحيح النووي ان التضعيف يحصل في جميع الحرم انتهى وذكر الشيخ يعقوب بن جلي الحنفى في شرح المقدمة ان هذا الاجر لا يختص بالفرض بل هو عام في الفرض والنفل وقيل هو مخصوص بالفرض عند ابى حنيفة ذكره الطحاوى انتهى ثم قيل ايضا ان المضاعفة تختص بالرجال لانه لانساء لان صلوتهم في بيوتهم افضل قال الحافظ ابن حجر ويمكن ابقاء حديث افضل صلوة المرء في بيته على عمومته فتكون النافلة في بيت بالمدينة او مكة تضاعف على صلوتها في البيت بغيرهما وكذا في السجدين وان كانت في البيوت افضل مطلقا والتضعيف المذكور يرجع الى الثواب لا الى الاجزاء عما في الذمة من مقتضيات اجزاء خلافا ما توهمه قول النقاش حسبت الصلاة في المسجد الحرام فبلغت صلوة واحدة عمر خمسة وخمسين سنة وستة اشهر وعشرين ليلة وصلوة يوم وليلة وهي خمس صلوة عمر ما يقى سنة وسبع وسبعين سنة وتسعة اشهر وعشرين ليلة وعشر ليل انتهى وذكر صاحب الثقل الكرام ان صلوة واحدة في المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى في بلده فرادى حتى بلغ عمر نوح عليه السلام بخوضه انتهى قال بعضهم فان انضم نوع اخر من الكلمات بحجز الحساب عن حصر ثوابه انتهى فتفطن لهذه الفضيلة العظيمة وايدل جهدها لنيلها فيالها من نعمه واعلم ان المضاعفة غير مختصة بزمنه صلى الله عليه وسلم على المختار ثم اعلم ان هذا التضعيف لا يختص بالصلوة بل يعم جميع الاعمال لما صرح به بعض العلماء والكبار قال الحسن البصرى رضى الله عنه في رسالته ما اعلم اليوم على وجه الارض بلدة يرفع فيها من الحسنات وانواع البركل واحدة منها بمائة الف ما يرفع بمكة ثم ما اعلم من بلدة على وجه الارض يكتب لمن صلى فيها ركعة واحدة بمائة الف ركعة غير مكة ثم ما اعلم من بلدة على وجه الارض يتصدق فيها بدينار واحد فيكتب بمائة الف درهم الا بمكة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من حج لله من مكة ماشيا حتى يرجع اليها كتب الله تعالى له بكل خطوة سبع مائة حسنة من حسنات الحرم قال بعضهم لابن عباس رضى الله عنهما وما حسنات الحرم قال كل حسنة بناته الف حسنة رواه الحاكم وصححه استاده قال المحب الطبري رضى الله عنه ان احاديث مضاعفة الصلوة والصوم بمكة دليل على ان المراد التضعيف في جميع الحسنات الحقا

بهما يؤيد ذلك قول الحسن وكذا الحكمي في المدينة لما صرح به الغزالي في الاحياء فقال بعد ما روى حديث الصلوة فكذلك كل عمل بالدينة يتصاعف بانف وبه صرح ايضا ابو سليمان داود الشاذلي من المالكية ويشهد له ما روى رمضان بالدينة خير من الف رمضان فيما سواها من البلدان وجمعة بالمدينة خير من الف جمعة فيما سواها رواه البيهقي مرفوعا والطبراني في الكبير وابن الجوزي في الشرف وفضائل الحرمين كثيرة مشهورة لا يحتملها هذا المختصر انما سردنا رمز انما للتبرك بها والله اعلم الاول خلف المقام قال في البحر والذي رجحه العلماء ان المقام كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ملصقا بالبيت قال ابن جماعة وهو الصحيح وروى الارزقي ان موضع المقام هو الذي به اليوم في الجاهلية وعهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما وكذا ذكر الفارسي الا ان السبل ذهب به في خلافة عمر رضي الله عنه فجعل في وجه الكعبة حتى قدم عمر رضي الله عنه فرده بمحضر الناس مكانه الذي به اليوم هكذا ذكر غير واحد اما الصحيح صاحب البحر لذلك القول قاله اعلم يستد في ذلك قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وقد روى الارزقي في اخبار مكة باسناد صحيح ان المقام كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر في الموضع الذي هو فيه الان حتى جاء السبل في خلافة عمر رضي الله عنه فاحتمله حتى وجد باسفل مكة فاتي به فربط باستار الكعبة حتى قدم عمر رضي الله عنه فاستثبت في امره حتى تحقق موضعه الاول اذا عاده البه فاستقر ثم الى الان وذكر بعض العلماء انه كان عند الكعبة موضع الحفرة والثاني تلقاء الحجر الاسود على حاشية المطاف الثالث قريبا من الركن الشامي الذي يلي الحجر بمابلي الباب وقيل بمابلي الحجر وتسمية هذا الركن بالشامي على قول بعض المشهور تسميته بالرغابي بل هو موضع الذخامة في وسط هذا الجانب المكتوب فيه عمارة المنصور عند باب الكعبة ام به جبريل عليه السلام وقيل مكان الامامة الحفرة الملاصقة بالكعبة بين الباب والحجر وهو المشهور عند اهل مكة ويكاد انه يعد مما قد تواتر عندهم قاله في العمرة وذكر الفارسي فقال الحفرة الموضع صلى فيه جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم لما فرصت الصلوة واستبعد ذلك عن ابن جماعة ويقال انه موضع مصلى ادم عليه الصلوة والسلام انتهى وهو جانب الركن اليماني وقيل انه الموضع القريب من المستجاب فينبغي لمن قصد اثار النبوة ان يعمر الاماكن التي هي مظنة صلاته رجاء ان يظفر بمصلاه صلى الله عليه وسلم ﴿ فصل ﴾ افضل البقاع بالاجماع بلا نزاع موضع قبر صلى الله عليه وسلم ثم الكعبة ثم المسجد الحرام ثم مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم مسجد بيت المقدس ثم مسجد قبا ثم الجامع ثم مسجد الحى ثم البيت والصلوة مضاعفة في هذه المساجد بحسب الثواب ﴿ فصل ﴾ في حرمة المدينة المنورة زادها الله شرفا وكرما واما لمن زارها وسكن بها يوما فيوما اعلم ان للمدينة حرمة عندنا لا حرم كالملكة خلافا للثلاثة فعندهم يحرم صيدها وقطع شجرها وعندنا لا يحرم ذلك قال في الكافي لان خل

الاصطياد عرف بالنصوص القاطعة فلا يحرم الا بدليل قطعي وبراہین ساطعة ولم توجد
ومرو بهم محتمل والمحتمل لا يصلح حجة ولهم في هذا احاديث منها ما في الصحيحين ان ابراهيم
حرم مكة ودعى لها وان حرمت المدينة كما حرم ابراهيم مكة قال الشيخ التوريشي شارح المصابيح
قوله حرمت المدينة اراد بذلك تحريم التعظيم دون ما عساه من الاحكام المتعلقة بالحرم ومن
الدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث مسلم لا يخط منها شجرة الا العلف واشجار الحرم لا يجوز
خطبها بحال واما صيد المدينة وان روى تحريمه نفي سيرة من الصحابة رضي الله عنهم فان الجمهور
منهم لم ينكروا اصطياد الطيور بالمدينة ولم يبلغنا فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى من
طريق يعتمد عليه انتهى كلامه وايضا قال اصحابنا احرم من الحرم لان التحريم يعني
اعظم المدينة جمعاً بين الدلائل بقدر الامكان وبه نقول فنعظمها ونوقرها اشد التوقير والتعظيم
لكن لانقول بالتحريم لعدم القاطع احترازاً عن الجراة على تحريم ما احل الله تعالى فان قيل
انه شبه التحريم بمكة فكيف يصح الحمل على التعظيم اجيب بانه لا يخلو عن امرين اما ان يكون
المراد التشبيه من كل الوجوه او من وجه دون اخر فان كان الاول فلا يصح الحمل على ما حلت
عليه قوله كتحريم ابراهيم مكة فقلتم في الحرمه فقط لافي وجوب الجزاء وفي المشهور من الاقوال
وان قلتم بوجوب الجزاء فلان سلم لانه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة
رضي الله عنهم اجعين الا ما عن سعد فقط وعن عمر في قول وهو سلب القاطع والصيد وقد
اجمعنا ان ذلك لا يجب في حرم مكة فكيف يجب هناك وان كان الثاني فكما حاتم على شئني
ساخ لنا ان نحمل على اخر وهذا الان تشبيه الشئ بالشئ يصح من وجه واحد وان كان
لا يشبه من كل الوجوه كما في قوله ان مثل عيسى كمثل ادم يعني من وجه واحد وهو تخليقه
من غير آب فكذلك نقول ان تشبيهه بمكة في تحريم التعظيم فقط لافي التحريم الذي تتعلق
به احكام الحرم لان ذلك بوجوب التعارض بين الاحاديث وبالحمل على ما قلنا يدفع ودفعه
هو المطلوب مهما امكن بالاجماع فصار المصير الى ما ذهبنا اليه اولي وارجح بلانزاع وما ابعد
من استبعاد هذا الحمل مع وجود فعل ذلك في غير واحد من الأئمة في غير موضع فمنها ما اجمع
عليه الأئمة الثلاثة غير الشافعي في حديث الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صيد
وج وعصاهه حرام فحرم الله رواه ابوداود وقد اتفق الثلاثة على عدم تحريم صيد وج وقطع
شجر مع ما في الحديث من التأكيذ واولوه وحلوه على التسخ فكذا هذا مثله فالجواب الذي لهم
في ذلك هو جوابنا في هذا وتمررد بعض الاحاديث التي يتمسك بها على عدم تحريمها فمنها
عن انس رضي الله عنه قال كان لابي طلحة ابن ام سليم يقال له ابو عمير وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يضلحكه اذا دخل وكان له طير فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى ابا عمير
حزيناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يشان ابي عمير فقيل يا رسول الله مات نغره فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اباعير ما فعل النغير قال قال ابن الاثير هذا حديث صحيح قد اخرج
 البخارى ومسلم في صحيحهما وكذا اخرج البخارى ومسلم والامام احمد والترمذى
 والنسائى وابن ماجه قال الطحاوى فهذا كان في المدينة ولو كان حكم صيدها
 حكم صيد مكة لما اطلق له رسول الله صلى الله عليه وسلم حبس النغير ولا اللعب
 كما لا يطلق ذلك بنكة قال التوريشى ولو كان حراما لم يسكت عنه في موضع الحاجة
 فان قيل يجوز ان يكون هذا بقباو ذلك ليس من الحرم قيل له بانه كاذكرت ولكن
 لم قلت ان قباليست من الحرم لانه روى غير واحد في تحديد حرمها يريدان في يريدوا ويريد
 اربع فراسخ وقباليست من المدينة فرسخا فان قيل يحتمل ان حديث النغير كان قبل تحريم
 المدينة او انه صار من الحل قبل له هذا احتمال تاويل وتاويل الرواى ايسر بحجة فكيف تاويل
 غيره وقولهم اوصار من الحل لا يلزمننا على اصلنا لان صيد الحل اذا دخل الحرم ثبت له حكم
 الحرم عدنا فلا يكون حجة علينا بل عليهم قال النووى طاعنا فينا ولكن اصلهم هذا ضعيف
 فبرد عليهم انتهى وكيف يضح قوله هذا مع ان استدلالنا بانص واستدلالهم بالقياس فلا جرم
 ان يقدم النص على القياس ثم انهم قاسوا حكم الصيد على مسألة الاسترقاق فان الاسلام بمنه
 ولا يرفعه حتى اذا ثبت حامل الكفر ثم طرأ الاسلام لا يرتفع علم منه ان حق الشرع لا يظهر
 في مملوك العبد تخيصة لانه اذا صار في الحل صار الصيد مملوك العبد فلا يظهر حق الشارع وانما
 انه لما حصل في الحرم صار من صيده فلا يجوز التعرض له كما اذا دخل هو بنفسه وما كان كذلك
 لا يجوز التعرض له بانص لانه لا يراد بصيد الحرم الا ما كان حالا فيه وهذا فيه فوجب فيه ترك
 التعرض له لا طلاق النص لحرمة الحرم ولم يوجد مثله في الزرق ومذهبا مروى عن ابن
 مسعود رضى الله عنه وابن عمر وعائشة رضى الله عنها وكفى بهم قدوة وتقليد هم اولى
 من القياس باتفاق الناس فعلمنا مما ذكرنا ايننا اضعف اصلا ومنها ما في الصحيحين ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما اخذه كان تحل قبور المشركين وخرب قاهر النبي صلى الله عليه وسلم
 بالنخل فقطع الحديث وقوله اخذه اى ارض المسجد فعندهم لا يجوز قطع نخل الحرم فلو كان
 حراما لما امر بالقطع على اصلهم ومنها ما روى ابن زبالة وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 لسلمة اما انك لو كنت تصيد باعقيق لشيعة اذا ذهبت وتلقيتك اذا جيت فاني احب العقيق روى
 ابن ابي شبة نحوه وروى الطبراني باسناد حسنه التندرى قال في الهبة وهذا نصريح من النبي
 صلى الله عليه وسلم على جواز صيد المدينة فان الأئمة اتفقوا على ان العقيق من المدينة ولم يخالف فيه
 مخاف وزيادة رغب النبي صلى الله عليه وسلم في صيدها على غيرها والله سبحانه وتعالى اعلم بكون
 لمهاترى من نيات المدينة فكان للحمها مزية على لحوم الطيور التي ليس منها كما ان نهرها
 مزية على بنية الاثار وبدل عليه ما في حديث ابن شبة عن سلمة قال قال رسول الله صلى الله

واما غسل الميت فنعمة المالكية وذكر القاضي ان اهل مكة يغسلون موتاهم بماء زمزم اذا فرغوا من غسل الميت وتنظيفه له كاته وذكر ان اسماء رضى الله عنها غسلت ابنها عبد الله بن الزبير بماء زمزم ومن فضائل ماء زمزم ان من شرب منه حرم الله جسده على النار ومنها ان النظر اليها عبادة ومنها ان الاطلاح فيها يحط الاوزار والخطايا ومنها ان الطهور منها يحبط الخطايا وكان الشيخ سراج الدين البلقيني رحمه الله عليه فيما يحكى عنه يفتي بان ماء زمزم افضل من ماء الكوثر وذكر عن حافظ العصراى الفضل ابن حجر انه سئل عن ذلك فاجاب ان ماء زمزم افضل مياه الدنيا وماء الكوثر افضل مياه الآخرة وهذا الجواب كما ترى ليس فيه نص على تفضيل احدهما على الآخر وقد يقال لمن خطر بآله ماء زمزم انه شهد له صلى الله عليه وسلم غسل به صدره الشريف لما شقه جبريل لكن الذى يظهر تفضيل ماء الكوثر لانه عطية الله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وزمزم عطية الله لاسماعيل ولان الكوثر مصرح بذكره فى القرآن فى معرض الامتثال مستندا الى نون العظمة ولم يقع لزمن مثل ذلك انتهى كذا فى شرح الجامع الصغير لشمس الدين العلقمى ومنها ان الله يرفع الميلة القدبة قبل يوم القيمة غير زمزم او تغور المياه غير زمزم وينبغى ان لا يستعمل الاعلى شئى طاهر على وجه التبرك وتجديد الوضوء واما ازالة التجماسة به كالاستحاضة ونحوه فذكر بعض العلماء تحريم ذلك وبعضهم كراهته ويقال انه استجيب به بعض الناس فحدث به الباسور ويستحب حمله الى البلاد فهو الترمذى عن عايشة رضى الله عنها انها كانت تحمله وتخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحمله وكان يصبه على المرض ويسقيهم وانه حلك به الحسن والحسين رضى الله عنهما * فصل * فى حكم كسوة الكعبة زاده الله تعالى شرفا وكما قال فى الفتاوى السراجية فى باب وقف المنقول اذا صار ديباج الكعبة خلقا لا يجوز اخذه لكن يبيعه السلطان واستعين به على امر الكعبة وفى البحر الزاخر ولا يجوز قطع شئى من كسوة الكعبة ولا نقله ولا بيعه ولا شراؤه ولا وضعه فى اوراق المصحف ومن حل شئاً من ذلك فعليه رده ولاعبة بما يتوهم الناس انهم يشترونه من بنى شامية فانهم لا يملكونه وقيل يبيع الامام ذلك ويجعل ثمنه فى مصالح البيت ان احتجج والا فى سبيل الله تعالى والمساكين وابن السبيل وفى خزائنه الا كمال انه لا يؤخذ من استار الكعبة يعطى منه انسان قال ان كان شئ له ثمن لا يؤخذ وان لم يكن له ثمن فلا بأس به وفى الخلاصة رجل اشترى ستر الكعبة من بعض الخدام لا يجوز لانه اشترى ما لا يملكه البائع فان نقله الى بلده كان عليه ان يتصدق به على الفقراء انتهى وما فى التبعة امر الكسوة الى الامام ان شاء باعها واستعان بثمنها فى مصالح البيت وانشاء ملكها لاحد من المسلمين وان شاء فرقها على الفقراء ومنها رجل اشترى من بعض الخدام ستر الكعبة لا يجوز به ولو نقله المشتري الى بلدة اخرى يتصدق على الفقراء وهذا اذا لم ينقله الامام اما اذا نقله الامام للخدام او لاحد من المسلمين فجاز كما تقدم ان الامر فيه الى الامام

(انتهى)

انتهى وفي مناسك ابي النجاشي ومن اشترى منهم من حايض او نفساء او جنب فلبسها لباس به انتهى
ولا يخفى انه مفيد اذا لم يكن عليه كتابة لاسيما كلمة التوحيد ولا يجوز اخذ شيء من طيب الكعبة
ولو تبركا وعليه رده اليها فان اراد التبرك اتى بطيب من عنده فمسحه به ثم اخذه
والله سبحانه اعلم ﴿ فصل ﴾ يستحب لمن جلس في المسجد الحرام ان يكون وجهه الى الكعبة
الشريفة ويقرب منها وينظر اليها ايمانا واحتسابا فان بالنظر اليها عبادة وذكر عز الدين
بن جماعة في منسكه سئل والدي عن الشخص الذي يصلي بمحضرة الكعبة الشريفة هل
الافضل له النظر الى موضع سجوده ام النظر الى الكعبة لانه عبادة فاجاب بانه يختار انه ان لم يكن
بينه وبين الكعبة ما يشغله كما اذا كان قريبا منها فالنظر الى الكعبة افضل والا فالنظر الى موضع
سجوده افضل وذكر عن الامام محب الدين الطبري انه قيل ان كان يشاهد
الكعبة مع توقير الخشوع فحسن وان المذهب انه ينظر الى موضع سجوده لانه لا بأس
ما يشغله انتهى ويستحب دخول البيت والصلوة فيه لكل احد وان يدخل خائفا خاضعا
خاشعا معظمها موقرا تابعا مستغفرا مستحييا باكيا او متباكيا ولا يرفع راسه الى السقف ولا يكلم
احدا الا لضرورة ويتزعم الحنف والنعل ويقدم الغسل للدخول وهذا اذا لم يؤذ احد ولا يتأذى
هو والا فلا يدخل ويذني ان يقصد مصلا عليه الصلاة والسلام وكان ابن عمر رضي الله عنهما
اذا دخلها متى قلب وجهه وجعل الباب قبل ظهره حتى يكون بينه وبين الجدار الذي قبل
وجهه قريب من ثلاثة ازرع يتوخى ثم يصلي يتوخى مصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وليست البلاطة الخضراء بين العمودين مصلا عليه السلام واذا صلى الى الجدار يضع حده عليه
ويحمد ويستغفر ثم يأتي الاركان فيحمد ويهلل ويسبح ويكبر ويسأل الله تعالى ما يشاء واهم
السؤال في جميع المواضع طلب المغفرة ويلزم الاداب ما استطاع بظاهره وباطنه مع ربه ويذكر
نعمته عليه في دخول بيته ويتجنب فعل من لا اعتل له من البدع فيه وروى الفاكهي من حديث
ابن عمر من دخله بعث البيت فصلى فيه خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وقد اتفق الأئمة
الاربعة على استحباب دخولها وما قدر صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة فصدنا وعند
الشافعي يجوز فيه الفرض والنفل وعند مالك واحد في الاصح لا يجوز الفرض ويجوز النفل
ويمنع بعض العلماء الفرض والنفل فيها واصلم انه ربما يتعلق الجاهل المعكوس الفهم بقوله
صلى الله عليه وسلم كلوا بالعرف فاستباح اخذ الاجرة على دخول البيت ولا خلاف بين الأئمة
في تحريم ذلك وانه اشنع البدع واقبح الفواحش كما صرح في البحر وغيره وليغتنم الناس وجود
البيت في هذا الزمان فليأخذوا منه حضا وافرا فانه سيقطع في اخر الزمان كعبة الرحمن وقد
ذكر ان ذلك بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام ورفع القرآن وقبض ارواح المؤمنين
وهذا اصح الاقوال وقيل ذلك في زمن عيسى على يد ذي السويقتين من الحبشة اما ظهوره

ففي زمنه عليه السلام والله اعلم ❖ فصل ❖ الاماكن التي ورد ان الدعاء فيها مستجاب
بمكة وزيارة المساجد المنسوبة الى النبي صلى الله عليه وسلم والدور الفاضلة فيها في الطواف وعند
الملتزم وهو ما بين الحجر الاسود والباب عند الجمهور وعن بعض السلف منهم عمر بن عبدالعزيز
وايوب السجستاني ان الملتزم ما بين الركن الثاني والباب المسدود وفي ظهر البيت وتحت الميزاب
وفي البيت وعند زمزم وخلف المقام وعلى الصفا والمروة وفي السعي وعرفات ومزدلفة وهي
عند الجمرات ورؤيت البيت وفي الحطيم ويستحب زيارة المواضع المشهورة بالفضل وقد قيل انها
ثمانية عشر موضعا عند البيت الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مشهور في سوق
الليل ويقال انه ولد صلى الله عليه وسلم بالشعب وقبل باردم وقبل بعسفان وهو غريب والمشهور
الاول وبيت خديجة رضي الله عنها وهو مسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يزل صلى الله
عليه وسلم مقيما فيها حتى هاجر قال الطبري وغيره وهو افضل موضع بمكة بعد المسجد الحرام
ومسجد دار الارقم عند الصفا وفيه اسلم عمر رضي الله عنه وغيره ومنه ظهر الاسلام والغار
الذي يجبل حرا والغار الذي يجبل ثور وهو المذكور في القرآن ومسجد الزاوية باعلى مكة
يقال انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه ومسجد جن ومسجد الشجرة مقابل مسجد الجن ومسجد بقرب
الحجرة الكبيرة على عين الهابط الى مكة يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فيه المغرب وطوله نحو سبعة
اذرع ومسجد سوق الليل قرب المولد وعند الخنثي ومسجد الغنم ومسجد باجيا ومسجد على جبل
ابي قبيس ومسجد الاجابة باعلى مكة على يسار الذهاب الى منى بقرب ثنية حنين خرج ومسجد بندي
طوى نزل به صلى الله تعالى عليه وسلم حين اعتمر وحج ومسجد العقبة بقرب منى وبينه وبين العقبة مقدار غلوة
اواكثر ومسجد بني عند دار الحجر بين الحجرة الاولى والوسطى ومسجد الجمرانة احرم به صلى الله عليه
وسلم بعمره ومسجد عايشة رضي الله عنها بالنعيم ومسجد الكبش هو بمنى الذي فدى به اسماعيل عليه السلام
وهو مشهور وقيل مسجد الكبش هو نصر النبي صلى الله عليه وسلم وقبل محله مسجد عايشة رضي الله عنها
بمنى عند الضحرة ومسجد عن بين المواقف بعرفات وهو غير المسجد الذي يصلي فيه الامام هناك ومسجد
الحيف وغار الرسائل لتر ولها فيه وايضا دار ابي بكر رضي الله عنه بقرب باب اسفل مكة قيل انه هاجر منها
ومولد عمر رضي الله عنه فيما يقال بالجبل السمي النواحي وهو مشهور باسفل مكة قال الفارسي في تاريخه
ولا اعلم في ذلك شيئا باستانس به ومولد علي رضي الله عنه والله اعلم ❖ فصل ❖ قيل من كان
بمكة وفاته ثلاثة اشياء فهو محروم من مضي عليه اليومان ولم يطف الكعبة ومن حلق رأسه
بغير عمة ومن صام ولم يجعل فطره على زمزم وليجنب المجاور والزائر في الحرمين الشرقيين كثيرا
من المباحات التي لا يليق بالحل والحكايات في المطاف وغيره والترفعات فانه مكان عبادة لاسهو ولا غفلة
وينبغي لمن زار مقابر مكة ان ينوي زيارة من دفن بها من الصحابة والتابعين وافاضل الاولياء
والسلف الصالح فيستحب ان يزورهم ويتبرك بهم ويسلم عليهم ويكثر من قراءة القرآن عندهم

(والذكر)

والذكر والدعالة ولهم ولسائر المسلمين ولا يعرف بمكة قبر صما بي عينا ومن مات بها خديجة الكبرى
رضي الله عنها وقبرها غير معروف الا ان بعض الصالحين رآه في المنام بقرب قبر الفضيل بن عياض
رحمه الله عليه وقد جدد عليه الان ولا ينبغي تعيينه على امر المجتهول قاله المرجاني واما قبر عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما فلا يعرف تحقيقا ايضا الا ان بعض الصالحين اشار الى انه بالجبل
المقابل المعلى على بين الخارج من مكة المشرفة والصحيح انه ليس به ومات بها تابعين عطل وسفيان
بن عتبة وفضيل بن العياض وغيرهم جم غفير وخلق كثير مسئلة ولومات الحرم يصنع به
ما يصنع بالخلال من تغطية الراس والوجه ومن مات باحد الحرمين الشريفين يرجى له فضل عظيم
وثواب كثير نسأل الله تعالى ان يجمعنا منهم امين وهو لجواد الكريم الرؤف الرحيم **باب**
المجاورة بمكة المشرفة والمدينة المنيفة وفضلهما وحرم طيبه وما يتعلق بذلك اعلم ان العلماء
اختلفوا في كراهة المجاورة بمكة وعدمها فذهب الامام ابو حنيفة ومالك وجاعة من المختاتين
في دين الله تعالى الى كراهة المقام بها خوفا من الملل والتبرم والانبساط بيت الله تعالى على وجه
يحصل به تسكين القلب والاخلال بحرمته وتغريمه لما يكثر تكرره عليه ومداومة نظره اليه وخوف
اجتراح الذنوب والمعاصي تضاعف منها لما روى ان الحسنه فيها تضاعف الى مائة الف
وان السيئه كذلك ان صح ذلك والافلاشك انها في حرم الله تعالى افحش واغلظ واقبح فينتهض
سيبا لفظ الموجب وهو العقاب وكل هذه الامور سبب لمقت الله تعالى واذا كان هذا سجية البشر
فالسبيل التروح عن ساحته وقل من يطمئن الى نفسه في دعواها البراءة من هذه الامور وهو في ذلك
مغرور الا ترى الى ان ابن عباس رضي الله عنهما كيف اتخذ الطاييف دارا وقال لان اذنب
خمس ذنبا بركة وهو موضع بالطاييف احب الى من ان اذنب ذنبا واحدا بمكة وعن ابن مسعود
رضي الله عنه ما من بلدة بواخذ العبد فيها بالهمة قبل العمل الامكة وعن ابن المسيب انه قال
لرجل من اهل المدينة جاء يطلب العلم بمكة ارجع الى المدينة فانا كنا نسمع ان ساكن الحرم مكة
لا يموت حتى يكون الحرم عنده بمنزلة الخل لما يستحل من حرمها هذا امامن قدر على الوفا بحق
البيت وتوقيره وتعظيمه وحرمته على وجه يبقى معه حرمت البيت وجلالته ومهابته في عينه كما دخل
وامكنه الاحتراز عما يبعد من الله تعالى وينقل حرمت البيت في عينه فاللقام حينئذ بمكة
هو الفوز بالايجاع لكن لم يقدر على ذلك الا افراد من عباد الله استخلصهم وخلصهم من مقتضيا
الطباع فاوليئك هم اهل الجوار الفايرون بفضيلة من تضاعف له الحسنات والصلوة من غير
ما يحبطها من السيئات وكيف لا يحسن المقام لمثلهم وهذا مجمل قول ابى حنيفة رضي الله عنه
ولكن الفايرون بهذا مع السلامة من احباطه اقل القليل فلا يبنى الفقه باعتبارهم ويذكر حالهم
قيدا في جواز الجوار لان شان النفوس الدعوى الكاذبة والمبادرة الى الدعوى المهلكة والفدرة
على ما يشترط فيما توجه اليه وتطلبه وانها لا كذب ما تكون اذا حلفت فكيف اذا ادعت وذهب

ابو يوسف ومحمد الى استحباب المجاورة وعلية عمل الناس قال في المبسوط وعلية الفتوى وهو مختار بعض الشافعية والحنابلة واجابوا بان ما يخاف من ذنب فيقابل ما يرجي لمن احسن من تضعيف والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ فصل ﴾ والمجاورة بالمدينة المشرفة كالمجاورة بمكة المكرمة فان تضاعف السيئات وتعاظمها وان تقدمتها فحافة السامة وقلة الادب المفضي الى اخلال بواجب التوقير قائم وهو ايضا مانع عن قدر على حفظ الحرمة والتوقير والقيام بحقوقها كما يجب من غير اخلال من الحرمة والافضاه الى التبرم فتسامه بها وموته فيها خير عيم وفضل جسم وسعادة كامله ونعمة تامة ولا يتيسر ذلك الا لافراد ذوى الملكات قال بعض العلماء ولا شك ان الاقامة بالمدينة في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم افضل اجاءا فيستحب ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حتى يثبت اجاع مثله انتهى ومن لم يقدر على الوفاء بحقوقها والقيام بتعظيمها والمحافظة على آدابها والصبر على آدابها فالتزك له اولى نسال الله الكريم ان يوفقنا الى ايفاء حقوقها بئنه وان يمتننا فيها مع رضائه بكرمه وان لا يخرنا منها بفضله احيا وامواتا بالجنة او لعمرة او جانب نبيه المرسل وحييه افضل صلى الله عليه وسلم وكرم وعظم امن يا ارحم الراحمين ﴿ فصل ﴾ في فضلها زادها الله شرفا وكرما وتعظيما واما اجمع العلماء على تفصيل مكة والمدينة على سائر البلاد واختلغوا في ايها افضل فعند الثلاثة غير المالكية ان مكة افضل من المدينة وهو المروى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم وجعل ابن حزم التفضيل الثابت بمكة ثابتا لجميع الحرم وعره ومذهب المالكية ان المدينة افضل وذكر الدمامني نقلا عن ابن المنبر انه قال ومن اعظم فضائل المدينة عندى ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يستعبد بالله من الحور بعد الكوراي من نقصان بعد الزيادة ولو كانت مكة افضل من المدينة اخر المسكنين لزم انتقصان بعد الزيادة والامر على الضد لما كان صلى الله عليه وسلم يزيد فضلا عند الله تعالى ولا يتقص فدل ذلك على ان المدينة ازيد فضلا انتهى وكذلك عن بعض الصحابة رضى الله عنهم ونقل القاضى عياض وغيره الاجاع على تفضيل ماضم الاعضاء الشريفة حتى على الكعبة المنيفة وان الخلاف فيما عداه ونقل عن ابن عقيل الخنبلى ان تلك البقعة فضل من العرش وصرح التاج الفاكهة بتفضيلها على السموات قال بل الظاهر المتعين تفضيل جميع الارض على السماء لحلوله صلى الله عليه وسلم بها وحكاه بعضهم عن الاكثربن لخلق الانبياء منها ودفعهم بها قال التوى والجمهور على تفضيل السماء على الارض اى ما عدا ماضم الاعضاء الشريفة ومحل الخلاف فيما عدا الكعبة فهى افضل من بقية المدينة اتفاقا ما عدا موضع قبر المقدس وعنه صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجدى هذا افضل من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلوة في مسجد الحرام افضل من مائة صلوة في مسجدى رواه الامام احمد باسناد على رسم الصحيح ورواه ابن

حبان في صحيحه وصححه ابن عبد البر وقال ان مضاعفة الصلوة بالسجدة الحرام على مسجد
 النبي صلى الله عليه وسلم بمائة صلوة قال انه مذهب عامة اهل الاثر وفي الصحيحين صلوة في
 مسجدي هذا خير من الف صلوة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فالصلوة في مسجده
 صلى الله عليه وسلم افضل من الف صلوة في بيت المقدس وقوله خير من الف تلك الزيادة
 لا يعلم قدرها الا الله تعالى وروى ابو الشيخ وروى في مسجدي يعني مسجد المدينة تعدل
 بمائة الف صلوة وروى ابن ماجه صلوة في مسجدي تعدل بخمسين الف صلوة وروى ايضا صلوة في
 المسجد الاقصى بخمسين الف صلوة وروى في المسجد الحرام بمائة الف صلوة وروى
 ابو يعلى برجال ثقات وابو الشيخ ان الصلوة ببيت المقدس بالف صلوة اي في غيره من
 المساجد مطلقا الا المسجدين ثم قيل على حديث الصحيحين ان الصلوة بالسجدة الحرام مساو
 لمسجد المدينة رجمه بعضهم وقيل بل انقص وعليه حالك وقيل بلا فضل بمائة و قيل بمائة
 الف لان اصحابنا قالوا ان التفضيل يختص بالفريضة دون النوافل فانها في البيوت افضل
 فجعلوا حكم البيت غير حكم المسجد وقال الطحاوي في قوله تعالى ويصدون عن المسجد الحرام
 والمراد في الآية المسجد الحرام لاجمع ارض مكة وقال في الكشف المراد منه مكة عن اصحاب
 ابي حنيفة ❀ فصل ❀ اختلفوا في المراد بالمسجد الحرام الذي تضاعف فيه الصلوة على
 اربعة اقوال الاول انه الحرم والثاني انه مسجدا للجماعة وهو ظاهر من كلام اصحابنا فاختره
 بعض الشافعية والثالث انه مكة واختره بعضهم وقال التضعيف ثبت بكل بقاع مكة فضلا
 عما يزيد في مسجدها والرابع انه الكعبة وزاد بعضهم الخامس انه الكعبة وما في الحجر
 من البيت والسادس انه الكعبة والمسجد حولها والسابع انه جميع الحرم وعرفه وهو ابعداها
 هذا واما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النووي باختصاص المضاعفة بمسجده الذي
 كان في زمنه صلى الله عليه وسلم دون ما زيد فيه وذهب كثير من العلماء الى عموم المضاعفة
 لما زيد في المسجد النبوي بل قيل انه لم يخالف الا الامام النووي وروى رجوعه عنه وقد سلم
 النووي عموم المضاعفة لما زيد في المسجد الحرام وذكر ابن فرخون من المالكية في شرح
 مختصر ابن الحاجب مذهب الأئمة الثلاثة ان حكم الزيادة حكم الزيد فيه انتهى وهل تختص
 المضاعفة في المسجدين بالكتوبات او تعم الفرائض والنوافل فذهبت مشايخنا كالطحاوي الى
 ان هذا التفضيل الوارد في الصلوة بمكة والمدينة انما هو مختص بالفريضة دون النوافل لان
 النوافل في البيت افضل وبه قال المالكية وبعض الشافعية ومذهب الشافعية ان المضاعفة
 تعم الفرائض والنوافل وبه قال بعض المالكية والحنابلة وفي اداب الشريعة وخصها الطحاوي
 الحنفى بافرض وقال القاضى السروجي الحنفى اسم الصلوة تتناول الفرض والتفل ثم قال وحكى
 ابن راشد من المالكية في القواعد ان ابا حنيفة رضى الله عنه حل هذا الخبر يعني صلوة في

مسجدي هذا الى اخره على الفرض ليجمع بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم وعلى هذا انتهى وذكر العراقي في شرح الترمذي عند قوله افضل صلوتكم في بيوتكم الا المكتوبة فيه دليل على ان صلوة التطوع فعلها في البيوت افضل من فعلها في المساجد الفاضلة وقد ورد تصريح ذلك في احدي روايتي ابى داود لحديث زيد قال منها صلوت المرء في بيته افضل من صلوته في مسجدي هذا الا المكتوبة واسنادها صحيح فلي هذا لوصلي نافلة في مسجد المدينة كانت بالف صلوة على القول الاول بدخول التوافل في عموم الحديث واذا صلى ها في بيته كانت افضل من الف صلوة وهذا حكم مسجد مكة وبيت المقدس ان التضعيف بمكة يحصل في جميع مكة بل صحيح النسوي ان التضعيف يحصل في جميع الحرم انتهى وذكر الشيخ يعقوب بن جلي الخنفي في شرح المقدمة ان هذا الاجر لا يختص بالفرض بل هو عام في الفرض والتفل وقيل هو مخصوص بالفرض عند ابى حنيفة ذكره الطحاوي انتهى ثم قيل ايضا ان المضاعفة تختص بالرجال لا النساء لان صلواتهن في بيوتهن افضل قال الحافظ ابن حجر ويمكن ابقاء حديث افضل صلوة المرء في بيته على عمومها فتكون النافلة في بيت بالمدينة او مكة تضاعف على صلواتها في البيت بغيرهما وكذا في المسجدين وان كانت في البيوت افضل مطلقا والتضعيف المذكور يرجع الى الثواب لا الى الاجزاء على الذمة من المقضيات اجابا خلافا لما توهمه قول النقاش حسبت الصلاة في المسجد الحرام فبلغت صلوة واحدة عمر خمسة وخمسين سنة وستة اشهر وعشرين ليلة وصلوة يوم وليلة وهي خمس صلوة عمر مائتي سنة وسبع وسبعين سنة وتسعة اشهر وعشرين ليلة وعشرين ليال انتهى وذكر صاحب النفل الكرام ان صلوة واحدة في المسجد الحرام جماعة يفضل ثوابها على ثواب من صلى في بلده فرادى حتى بلغ عمر نوح عليه السلام بمخوضف انتهى قال بعضهم فان انضم نوع اخر من الكلمات عجز الحساب عن حصر ثوابه انتهى فتفطن لهذه الفضيلة العظيمة وابذل جهدك لنيلها فيالها من نعمه واعلم ان المضاعفة غير مختصة بزمنه صلى الله عليه وسلم على المختار ثم اعلم ان هذا التضعيف لا يختص بالصلوة بل يعم جميع الاعمال لما صرح به بعض العلماء والكبار قال الحسن البصري رضى الله عنه في رسالته ما اعلم اليوم على وجه الارض بلدة يرفع فيها من الحسنات وانواع البركل واحدة منها بمائة الف ما يرفع بمكة ثم ما اعلم من بلدة على وجه الارض يكتب لمن صلى فيها ركعة واحدة بمائة الف ركعة غير مكة ثم ما اعلم من بلدة على وجه الارض يتصدق فيها بدينار واحد فيكتب بمائة الف درهم الا بمكة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من حج لله من مكة ماشيا حتى يرجع اليها كتب الله تعالى له بكل خطوة سبع مائة حسنة من حسنات الحرم قال بعضهم لابن عباس رضى الله عنهما او ما حسنات الحرم قال كل حسنة بنائه الف حسنة رواه الحاكم وصححه استاده قال المحب الطبري رضى الله عنه ان احاديث مضاعفة الصلوة والصوم بمكة دليل على ان المراد التضعيف في جميع الحسنات الحقا

بهما يؤيد ذلك قول الحسن وكذا الحكمي في المدينة لما صرح به الغزالي في الاحياء فقال بعد ما روى حديث الصلوة فكذلك كل عمل بالمدينة يتصاعف بالف وبه صرح ايضا ابو سليمان داود الشاذلي من المالكية ويشهد له ما روى رمضان بالمدينة خير من الف رمضان فيما سواها من البلدان وجمعة بالمدينة خير من الف جمعة فيما سواها رواه البيهقي مرفوعا والطبراني في الكبير وابن الجوزي في الشرف وفضايل الحرمين كثيرة مشهورة لا يحتملها هذا المختصر انما سردنا رمز امنها للتبرك بها والله اعلم الاول خلف المقام قال في البحر والذي رجحه العلماء ان المقام كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ملصقا بالبيت قال ابن جماعة وهو الصحيح وروى الارزقي ان موضع المقام هو الذي به اليوم في الجاهلية وعهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما وكذا ذكر الفارسي الا ان السيل ذهب به في خلافة عمر رضي الله عنه فجعل في وجه الكعبة حتى قدم عمر رضي الله عنه فرده بمحضر الناس مكانه الذي به اليوم هكذا ذكر غير واحد اما الصحيح صاحب البحر لذلك القول فانه اعلم بمسئدته في ذلك قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري وقد روى الارزقي في اخبار مكة باسناد صحيحة ان المقام كان في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر في الموضع الذي هو فيه الان حتى جاء السيل في خلافة عمر رضي الله عنه فاحتمله حتى وجد باسفل مكة فاتي به فربط باستار الكعبة حتى قدم عمر رضي الله عنه فاستثبت في امره حتى تحقق موضعه الاول اذا عاده اليه فاستقر ثم الى الان وذكر بعض العلماء انه كان عند الكعبة موضع الحفرة والثاني تلقاء الحجر الاسود على حاشية المطاف الثالث قريبا من الركن الشامي الذي يلي الحجر بمالي الباب وقيل بمالي الحجر وتسمية هذا الركن بالشامي على قول بعض المشهور تسميته بالعرافي بل هو موضع الذخامة في وسط هذا الجانب المكتوب فيه عمارة المنصور عند باب الكعبة ام به جبريل عليه السلام وقيل مكان الامامة الحفرة الملاصقة بالكعبة بين الباب والحجر وهو المشهور عند اهل مكة ويكاد انه بعد مما قد تواتر عندهم قاله في العمرة وذكر الفارسي فقال الحفرة الموضع صلى فيه جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم لما فرصت الصلوة واستبعد ذلك عن ابن جماعة ويقال انه موضع مصلى ادم عليه الصلوة والسلام انتهى وهو جانب الركن اليماني وقيل انه الموضع القريب من المنجباب فينبغي لمن قصد اثار النبوة ان يعبر الاماكن التي هي مظنة صلاته رجاء ان يظفر بمصلاه صلى الله عليه وسلم ﴿ فصل ﴾ افضل البقاع بالاجاع بلا نزاع موضع قبر صلى الله عليه وسلم ثم الكعبة ثم المسجد الحرام ثم مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ثم مسجد بيت المقدس ثم مسجد قبا ثم الجامع ثم مسجد الحلي ثم البيت والصلوة مضاعفة في هذه المساجد بحسب الثواب ﴿ فصل ﴾ في حرمة المدينة المنورة زادها الله شرفا وكرما واما ولين زارها وسكن بها يوما فيوما اعلم ان للمدينة حرمة عندنا لا حرم كال مكة خلافا للثلاثة فعندهم يحرم صيدها وقطع شجرها وعندنا لا يحرم ذلك قال في الكافي لان حل

الاصطياد عرف بالنصوص القاطعة فلا يحرم الا بدليل قطعي وبراہین ساطعة ولم توجد
ومرويه محتمل والمحتمل لا يصلح حجة ولهم في هذا احاديث منها ما في الصحيحين ان ابراهيم
حرم مكة ودعى لها واني حرمت المدينة كما حرم ابراهيم مكة قال الشيخ التوريشي شارح المصابيح
قوله حرمت المدينة اراد بذلك تحريم التعظيم دون ما عساه من الاحكام المتعلقة بالحرم ومن
الدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في حديث مسلم لا يخط منها شجرة الا العلف واشجار الحرم لا يجوز
خطبها بحال واما صيد المدينة وان روى تحريمه فريسر من الصحابة رضى الله عنهم فان الجمهور
منهم لم ينكروا اصطياد الطيور بالمدينة ولم يبلغنا فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى من
طريق يعتمد عليه انتهى كلامه وايضا قال اصحابنا احرم من الحرم ما من التحريم يعنى
اعظم المدينة جمعا بين الدليالين بقدر الامكان وبه نقول فنعضها ونوقرها اشد التوقير والتعظيم
لكن لانقول بالتحريم لعدم القاطع احترازا عن الجراة على تحريم ما احل الله تعالى فان قيل
انه شبه التحريم بمكة فكيف يصح الحمل على التعظيم اجيب بانه لا يخلو عن امرين اما ان يكون
المراد التشبيه من كل الوجوه او من وجه دون اخر فان كان الاول فلا يصح الحمل على ما حلت
عليه قوله كتحريم ابراهيم مكة فقلتم في الحرمه فقط لافي وجوب الجزاء وفي المشهور من الاقوال
وان قتم بوجوب الجزاء فلان سلم لانه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة
رضى الله عنهم اجمعين الا ما عن سعد فقط وعن عمر في قول وهو سلب القاطع والصيد وقد
اجمعنا ان ذلك لا يجب في حرم مكة فكيف يجب هناك وان كان الثاني فكما حاتم على شئ
ساغ لنا ان نحمل على اخر وهذا الان تشبيه الشئ بالشئ يصح من وجه واحد وان كان
لا يشبه من كل الوجوه كما في قوله ان مثل عيسى كمثل ادم يعنى من وجه واحد وهو تخليقه
من غير آب فكذلك نقول ان تشبيهه بمكة في تحريم التعظيم فقط لافي التحريم الذى تتعلق
به احكام الحرم لان ذلك يوجب التعارض بين الاحاديث وبالحمل على ما قلنا يدفع ودفعه
هو المطلوب مهما امكن بالاجماع فصار المصير الى ما ذهبنا اليه اولى وارجح بل نزاع وما ابعد
من استبعاد هذا الحمل مع وجود فعل ذلك في غير واحد من الائمة في غير موضع فنها ما جع
عليه الائمة الثلاثة غير الشافعي في حديث الزبير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صيد
وج وعصاهه حرام فخرم الله رواه ابو داود وقد اتفق الثلاثة على عدم تحريم صيد وج وقطع
شجر مع ما في الحديث من التأكيده واولوه وحلوه على التسخ فكذلك هذا مثله فالجواب الذى لهم
في ذلك هو جوابنا في هذا وتسرد بعض الاحاديث التى يتمسك بها على عدم تحريمها فنها
عن انس رضى الله عنه قال كان لابي طلحة ابن ام سليم يقال له ابو عمير وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يضل حكه اذا دخل وكان له طير فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى ابا عمير
حزينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شان ابى عمير فقيل يا رسول الله مات نغيره فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم اباعير مافعل التغير قال قال ابن الاثير هذا حديث صحيح قد اخرجه
 البخاري ومسلم في صحيحهما وكذا اخرجه البخاري ومسلم والامام احمد والترمذي
 والنسائي وابن ماجه قال الطحاوي فهذا مكان في المدينة ولو كان حكم صيدها
 حكم صيد مكة لما اطلق له رسول الله صلى الله عليه وسلم حبس التغير ولا اللعب
 كما لا يطلق ذلك بنكة قال التوريشي ولو كان حراما لم يسكت عنه في موضع الحاجة
 فان قيل يجوز ان يكون هذا بقباو ذلك ليس من الحرم قيل له هب انه كما ذكرت ولكن
 لم قلت ان قبا ليست من الحرم لانه روى غير واحد في تحديد حرمها بريدا في بريد والبريد
 اربع فراسخ وقبالايع من المدينة فرسخا فان قيل يحتل ان حديث التغير كان قبل تحريم
 المدينة اوانه صار من الحل قيل له هذا احتمال تاويل وتأويل الزواي ايس بحجة فكيف تاويل
 غيره وقولهم اوصار من الحل لا يلزنا على اصلنا لأن صيد الحل اذا دخل الحرم ثبت له حكم
 الحرم عدنا فلا يكون حجة علينا بل عليهم قال النووي طاعنا فينا ولكن اصلهم هذا ضعيف
 فبرد عليهم انتهى وكيف يضح قوله هذا مع ان استدلالنا بانص واستدلالهم بالقياس فلا جرم
 ان يقدم النص على القياس ثم انهم قاسوا حكم الصيد على مسئلة الاسترقاق فان الاسلام بمنعه
 ولا يرفعه حتى اذا ثبت حامل الكفر ثم طرأ الاسلام لا يرتفع علم منه ان حق الشرع لا يظهر
 في مملوك العبد تخيصة لانه اذا صار في الحل صار الصيد مملوك العبد فلا يظهر حق الشارع وانما
 انه لما حصل في الحرم صار من صيده فلا يجوز التعرض له كما اذا دخل هو بنفسه وما كان كذلك
 لا يجوز التعرض له بانص لانه لا يراد بصيد الحرم الا ما كان حالا فيه وهذا فيه فوجب فيه ترك
 التعرض له لا لاطلاق النص لحرمة الحرم ولم يوجد مثله في الرق ومذهبا مروي عن ابن
 مسعود رضي الله عنه وابن عمر وعائشة رضي الله عنها وكفى بهم قدوة وتقليد هم اولى
 من القياس باتفاق الناس فعلمنا بما ذكرنا ايننا اضعف اصلا ومنها ما في الصحيحين ان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما اخذه كان نخل قبور المشركين وخرب قاهر النبي صلى الله عليه وسلم
 بالنخل فقطع الحديث وقوله اخذه اى ارض المسجد فعندهم لا يجوز قطع نخل الحرم فلو كان
 حراما لما امر بالقطع على اصحابهم ومنها ما روى ابن زبالة وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
 لسلمة اما انك لو كنت تصيد باعقيق لشيعتك اذا ذهبت وتلقيتك اذا جيت فاني احب العقيق روى
 ابن ابي شبة نحوه وروى الطبراني باسناد حسنه التندري قال في التهمة وهذا نصريح من النبي
 صلى الله عليه وسلم على جواز صيد المدينة فان الأئمة اتفقوا على ان العقيق من المدينة ولم يخالف فيه
 مخائف وزيادة ترغيب النبي صلى الله عليه وسلم في صيدها على غيرها والله سبحانه وتعالى اعلم لكون
 لمها تروى من نبات المدينة فكان للحمها مزية على لحوم الطيور التي ليس منها كما ان نمرها
 مزية على بقية الاثار وبدل عليه ما في حديث ابن شبة عن سلمة قال قال رسول الله صلى الله

ابن كنت قلت في الصيد قال ابن فآخبرته بالثاحية التي كنت فيها فكانه كره تلك الناحية وقال
 لو كنت تذهب الى العقيق الحديث وقولهم يجوز ان يكون الموضع الذي يصيد فيه سلة خارجا من
 الحرم زعم يطله اطلاق الحديث ومنها ما روى محمد بن الحسن في الاثر في باب الدبايح اخبرنا
 ابو حنيفة رضي الله عنه عن الهيثم بن عامر بن الشعبي قال اصاب رجل من بني سلة ارينا في احد
 فلم يجد سكيناً فدنبحها بمروة فسال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فامر به باكلها قال محمد وبه
 ناخذ وهو قول ابي حنيفة رضي الله عنه وهذا اصرح شيء فيه ولا دافع له وليس من احتمل انهم شيء
 من انه ادخل من خارج الحرم وان الصيد ليس من الحرم ومنها ما روى محمد بن سعيد في الطبقات
 عن ام سلمة رضي الله عنها قالت كان لنا اعتراض سبع فكان الراعي يبلغهن مرءا المجاورة احد وروح بهن
 علينا وكانت رسول الله صلى الله عليه وسلم لفاح بدني الجذب فيؤب الينا البانها بالليل واحد
 من الحرم بلا كلام وكذلك الجماع على ثنية اميال من المدينة في ناحية العقيق وحد الحرم يريد في يريد
 فلو كان ارض المدينة حرما للمجاز الرعي فيه ولانه لا يجوز في حرم مكة على اصلنا ومنها ما روى
 الطبراني في الاوسط وفيه كثير بن زيد ووثقه احمد وغيره من حديث انس مرفوعا احد جبل يحبنا ونحبه
 فاذا جئتموه فكلوا من شجره واومن غضاؤه وروى ابن شبة مثله والاكل منها لا يحصل الا بقطع
 اوراق وقد اتفقنا على عدم جواز ذلك في الحرم المكي ولو كان حلالا لا يمنع منه ههنا ايضا فان قبل كيف
 بحسن الاستدلال بجواز قطع الورق للكل على جواز قطع الشجر اجيب بان حكم الجزء كالكل وقد
 استدلل الشافعي رضي الله عنه والزمي باجازه النبي صلى الله عليه وسلم وغسل الميت بالسندر
 قال الزمري وانه لو كان حراما لم يجز الانتفاع به قال والورق من السدر كالغصن فقد سوى النبي
 صلى الله عليه وسلم فيما حرم قطعه من شجر الحرم بين ورقه وغيره فلما لم ارحدا يمنع من
 ورق السدر دل على جواز قطع السدر انتهى هذا كله يتأتى فيما نحن فيه ومنها عن عائشة رضي الله
 عنها: كان لال محمد صلى الله عليه وسلم بالمدينة وحوش بمسكونها وجه الاستدلال به ما مر في
 حديث النغير وقولهم يحتمل كونها ادخل من خارج الحرم زعم منهم وخلاف الظاهر فلا يترك
 الاستدلال به لاجله على انه لا يلزمنا على اصلنا ومنها ما في حديث مسلم وابي داود واحد ولا
 يخطب منها شجر الا العلف وفي حديث لابي زبالة واذا نزلهم في متاع الناضح ان يقطع من حي المدينة وله
 في اخر ورخص لهم في القائميتين والوسادة والعارضة والاشنان وله فاذا نزل في المسند والمجد ومتاع الناضح
 ان يقطع منه وجه الاستدلال بهذه الاحاديث ان اشجار الحرم مكة لم يرد في جواز قطع شيء منها شيء
 ولو كان حرم المدينة مثله وكان المنع منع تحريم لما رخص في قطعها كالابرخص في حرم مكة فيعلم منه
 ان المراد من المنع منع استحباب لا تحريم بدليل ان كل من استأذن في قطع شيء اذن له وهذا اشارة
 المستحب لا الحرم والامر قديكون للاباحة وانتدب ليزجر الاخذ عن ذلك وكان ينهى عن ذلك تابع
 لالاكل لا يضيع عليهم وليتوفر الصيود بها فتها هم على وجه التشديد ارادة للتوسعة عليهم
 في الاصطباد والانتفاع كما قال النازعون في تأويل حديث صيد وج واشجاره وهو ما قال في شرح

السنة جاء اى وادى وج رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر العامة المسامحين لابل الصدقة ونعم
الجزية فيجوز الاصطياد فيه لان المقصود منع الكلاء من العامة وقال في معالم السنن ولا اعلم
لتحرمة صلى الله عليه وسلم وجامع معنى الا ان يكون على سبيل الحمى لنوع من منافع المسلمين الى ان
قال ما حاصله وقد يحتمل انه كان ذلك التحريم ثم نسخ فكما اولوا ذلك الحديث لنا ان نؤول هذا
ونقل صاحب الفروع من الخاتبة عن القاضي في حديث وج انه يحتمل على الاستنجاب الخروج
من الخلاف وبما يدل ايضا على عدم التحريم قول سعيد بن المسيب للدنى جاء من اهل المدينة
يطلب العلم بمكة ارجع الى المدينة وانا كنا نسمع ان ساكن مكة لا يموت حتى يكون الحرم عنده
بمثلة الحل لما يستحل من حرمتها ولو كان للمدينة حرما مساويا بذلك كما لا يخفى على ذالصفى اذ لا
خصوصية لحرم دون حرم في ذلك وقد قال الامام احمد رضى الله عنه وغيره افضل التابعين
سعيد بن المسيب ثم ان صح مراد التحريم فقال الطحاوى يحتمل ان يكون سبب النهى
عن صيد المدينة وقطع شجرها كون الهجرة اليها فكان بفعله بقاء بنتها ليستطيعوها وبانفوها لان
بقاء ذلك مما يزيد في زيتها ويدعو اليها كما روى ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عن هدم اطام المدينة فانها من زيتها فلما انقطعت الهجرة زال ذلك
فكذا هذا فان قيل هذا ادعاء نسخ بالاحتمال اجيب بان المراد بالحل على النسخ ترجيح اضرب
من الاجتهاد وهذا صحيح بل واجب اذ يجب الترجيح ما امكن ومرجه الحل على النسخ
في كل متعارضين ثبت صحتها وقد قال في معالم السنن واعلامها في حديث تحريم صيد وج
وقد يحتمل ان يكون ذلك التحريم في وقت معلوم وفي مدة مخصوصة ثم نسخ كسائر
بلاد الحل حله على النسخ مع عدم التعارض فكيف معه فان قيل ان لهم اجوبة عن متمسكاتكم
قلنا ولنا اجوبة عن مروياتهم فان قيل فصار الامر محتملا اجيب فعاد على ما كان وهو عدم
التحريم لانه الاصل فان قيل ان العمل بخبر الواحد واجب عندكم فلم تتركتم هنا قلنا انما يجب
ذلك به ما لم يتضمن الخبر ابطال ما هو اقوى منه من الكتاب والسنة وخبر المتواتر وهنا
قد تضمن ما هو اقوى منه ومنه قوله تعالى واذا حلتم فاصطادوا وقال الضحاك يعنى
اذا خرجتم من احرامكم وخرجتم من حرم الله تعالى فاصطادوا ونقول ان خبر الواحد
فيما تم به البلوى غير مقبول عندنا لان العادة قاضية في مثله بفعله متواترا فاذا انفرد واحد بنقله
دل على عدم الصحة والخطا او النسخ فلا يقبل فافهم والعجب كل العجب ممن يطعن في ائمة
الاجتهاد الذين اختارهم الله وفضلهم على العباد و اقام الدين بهم في سائر البلاد واذا غن
لهم حتى اهل الحسد والعناد فتقول في مثلهم ان يبلغ حديث المنع او يبلغه مخالفه فكيف
سوغ له الطعن فيهم واني يظن ذلك بهم مع كمال علمهم وكثرة ورعهم وفارة مهارتهم وقرب
زعمانهم من النبي صلى الله عليه وسلم والصحابه والتابعين رضى الله عنهم بل هم اولي بالعلم
من بعدهم اولم يدر الزاعم ان سبيل المجتهد غير سبيل الناقل وان ليس للمجتهد ان يتسارع

الى قبول انقل والعمل به الابد تصفح العالم والاسباب لانهم الثقة واهل العناية بها وهم لا يلتفتون الى قول من خالفهم ممن ليس له ذوقهم وتعرفتهم بل يقطعون بخطائه بمشابه الصيارفة انتقاد الذين يميزون بين الجيد والردى ولا يلتفتون لما خطا من لم يعرف ذلك فلعلة علم من ذلك ما لم يعلم او فهم منه ما لم يفهمه او بلغه الحديث من طريق فلم يرقوله او بنفسه دليل اقوى من دليل غيره او ظفر بمراد الحديث بما لم يظفر به غيره فليسارع في المعة قبل الحسرة وانتبه عن تلك الغفلة فعوذ بالله من العصية واليهوى فانها شريك العمى والله سبحانه اعلم

فصل في مسائل ابلى بها اهل الحرمين الشريفين وهي ثلاثة الاولى في الاقتداء بالخلاف في المذهب وفيه اربعة اقوال لاصحابنا الاول انه يجوز الاقتداء به اذا كان محتاطا في مواضع الخلاف والا فلا وعليه اكثر المشايخ ثم اذا كان محتاطا هل تبنى الكراهة ام لا قبل نعم وقيل لا في المختار والثاني اذا لم يعلم منه ما يوجب الفساد يمتنع يجوز الاقتداء به والا فلا وهو الصحيح صححه شيخ الاسلام وغيره واذا لم يعلم منه شيء هل يجوز مع الكراهة او بلا كراهة ففي الكفاية ومفتاح السعادت وشرح المجمع انه مع الكراهة وفي الغياثية انه بلا كراهة واثالث انه لا يجوز مطلقا وعليه بعضهم ويؤيده بعض الفروع والرابع انه يجوز مطلقا على ما انفرد به الرازي والحاصل ان رعاية جميع مواضع الخلاف او عدم العلم بذلك متعسر او متعذر لفساد الزمان وتغير الاخوان ولان بعض ما يوجب الفساد عندنا سنة عندهم وقد صرحوا به برأى الخلاق حيث لا ينفوت به سنة عندهم فكيف بتركه فاذا علم او شاهد شيئا من ذلك كرفع اليدين وقطع الوتر على الركعتين او غير ذلك لا يصح ولا يجوز الاقتداء به على القولين الاولين وهما الصحيحان والمرجحان وكذا على الثالث وان سلمنا رعاية المجمع او عدم العلم او غير ذلك لكن الاختلاف باق على كل حال اذ لا يتصور صدوره خالية عن الاختلاف واذني درجات الاختلاف ايراث الشبهة والكراهة خصوصا في باب الصلوة قال الامام السبكي ان انصلوة اذا دارت بين الجواز والفساد يحكم بفسادها قال صاحب البدائع ان الصلوة اذا ترددت بين الجواز والفساد فالحكم بالفساد اولى وان كان للجواز وحوه وللفساد وجه واحد لان الوجوب كان ثابتا يبين فلا يسقط بالشك فعلم ان الاحتياط في عدم الاقتداء به بالاتفاق بلا اريب والله سبحانه وتعالى اعلم المسئلة الثانية في تكرار الجماعة وهو مكروه في ظاهر الرواية كراهة تحريم لما قال في الكافي انه لا يجوز وفي شرح الجامع بدعة وقيد بعضهم الكراهة بما اذا صلى باذان ثان واقامه ثلثة واما ان صلى باذان الاول والاقامة الاول فلا يكره اتفاقا كذا في المنتقط والدرر واللباب وشرح المجمع قال في شرح المدرر وهو الصحيح وعن ابي يوسف ومحمد انما يكره تكرار الجماعة اذا كان القوم كثيرا اما اذا صلى واحدا او احد او اثنين او ثلاثة او اربعة في ناحية المسجد غير الموضع المهود للامام لا على وجه التداعي

والاجتماع باذان واقامه خفيه فلا لباس به قال في المصنف وهو حسن وعن ابي يوسف ايضا انه لا يؤذن ولا يقيم وفي القنية اهل المحلة قسموا المسجد وضربوا فيه حايطا ولكل منهم امام على حدة ومؤذنين واحد لابس به والاوى ان يكون لكل طائفة مؤذن انتهى وهذه اقرب الروايات الى صنع القوم اليوم بالبلدين الشريفتين لاخذ كل طائفة جاثبا وامانا ومقيما على حدة واعلم ان هذا الوجه الذي يصلون عليه اليوم بالحرمين الشريفين لا يخلو عن الكراهة لعدم مراعات اشرائط وحصول كراهية اخر لقطع الصفوف والقعود عند اقامه المكتوبة وغير ذلك مما لا ينبغي على الشاهد وكل ذلك منهي عنه ومكروه بالاتفاق فان قيل ان كان أداء الصلوة بالجماعة الاولى خلف المخالف في المذهب فاسدا لومكروها والتكرار مكروه فتكر الجماعة ايضا مكروه في المخلص بانه اذا لم يجد من يصلي به ولو واحد افصلته خلف التكرار الموافق اولى من المخالف لعدم احتمال الفساد لكن ينبغي له ح ان يحتز عن كراهية اخر من قطع الصفوف وادخال الخل على الغير باختلاف الحركات وغير ذلك والله ولي دينه نسأله ازالة المنكرات والبدع المسئلة الثالثة في وقت العصر وفيه ثلاث روايات عن ابي حنيفة اظهرها انه بعد المثلين وفي رواية بعد الاقل من قائمين وفي اخرى بعد المثل وعمل اهل الحرمين على رواية المثل في المصنف فينبغي لطالب الاحتياط ان يصلي على رواية المثلين لانها اظهر الروايات ومختارة اكثر المشايخ وفيها الاحتياط والاتفاق على دخول الوقت والخروج من الخلاف بخلاف غيرها ثم ان وجد جماعة اخرى فلاشك في افضلية التأخير لحصول السنة والاداء على اليقين وان لم يجد فايضا كذلك لما صرح في القنية والتأخير خانية امام المحلة يصلي العشاء قبل غيوبة البياض اخذا بقولهما فالأفضل ان يصلي وحده بعد البياض انتهى فقالوا هذا مع ان الاصح في الشفق ان قول ابي ح كقولهما وعليه الفتوى على مانص عليه في المجموع وغيره فكيف فيما نحن فيه ولان في الاداء بالجماعة في الوقت المختلف الكراهة واحتمال الفساد وغاية ما يلزم من الانفراد في الوقت المتفق الكراهة فقط فظهر انه افضل من خلافه ان لم يكن متعينا بل هو متعين لما قالوا ان من عمل على قول احد ايسر له ان ينقل الى غيره اتفاقا وامانا لم يعمل فكذلك حكم غير المجتهد عند الاكثر حتى قيل انه يعذره ولا يريب فيما ذكرنا من يكون من اهل الشرع طالبا للسلوك طريق الورع ومن اراد زيادة بيان فعله برسالة لتاسمه بغاية التحقيق وهذا ما تيسر لنا في هذا المقام والله سبحانه وتعالى اعلم بحقيقة الاحكام باب زيارة قبر سيد المرسلين عليه الصلوة والسلام من رب العالمين اعلم ان زيارة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعظم القربات وارجى الطاعات وافضل الندوبات والمستحبات بل قربته من درجة الواجبات ان له سعة على ما صرح به الفارسي وصاحب الاختيار وصرح بعض العلماء من المالكية بان المشي الى المدينة للزيارة افضل من المشي الى الكعبة وبيت المقدس وفي فتح الباري ان الزيارة من افضل الاعمال واجل

القربات الموصلة الى ذى الجلال وان مشروعيتهما محل اجاع بلانزع انتهى وهل يستحب زيارة
 قبره صلى الله عليه وسلم للنساء ولا يكره نعم يستحب لمن بلا كراهة ولا شك كما صرح به بعض العلماء
 اما على الاصح من المذهب فلا اشكال لانه قال الكرخي وغيره الاصح ان الرخصة في زيارة القبور
 ثابتة للرجال والنساء جميعا واما على غيره فكذلك لا طلاق الاصحاب بالاستحباب بلا قيد وفصل
 ولد لايل لانحنى على متأمل ثم ان كان الحج فرضا فالاحسن للحاج ان يبداء بالحج ثم يثنى بالزيارة
 وان بداء بالزيارة جاز كذا روى الحسن عن ابي ح وان كان الحج نفلا فهو بالخيار فيبداء بانهما
 شاء هذا اذا لم يمر بالمدينة واما اذا مر بها فلا خلاف في تؤكد البداية بالزيارة وما اقيح واشنع
 ما حكى ابن امير الحاج عن بعض الجهلة انه مر بالمدينة فلم يزر لقولهم ان الافضل ان يبداء
 بالحج وقد شنع على من فعل ذلك ابن امير الحاج تشنعا ولا يصدر ذلك الا من بلغ الغاية
 في الغباوة والسفاهة نسأل الله العافية فاذا نوى الزيادة فليؤم معه زيارة مسجده
 صلى الله عليه وسلم فانه احد المساجد الثلاثة التي تشد اليها الرحال وليفوز بثواب قاصده
 لما في حديث اخرجه ابن حبان وابن المنذر مرفوعا ان من حين يخرج احدكم الى مسجدى فرجل
 تكتب له حسنة ورجل تحط عنه خطيئة ولا شك ان كل ما كان متره ابعد كان اجره اكثر
 فيدخل فيه من خرج اليه ولو من اقصى البلاد فهذه اشارة عظيمة ولطيفة منيفة وكذا ينوى
 كلما يحصل منه من القرب كالصلوة والاعتكاف لكن قال في القتح والاولى عندى تجريد النية للزيارة
 ثم ان حصل له اذا قدم زيارة المسجد او يستفتح فضل الله سبحانه في مرة اخرى ينويهما فيها
 لان في ذلك زيارة تعظيمه صلى الله عليه وسلم واذا عزم على الزيارة فعليه ان يخلص يمينه
 وان يزداد بالعزم شوقا ومودة وكلما ازداد نوا اذداد غواما وختوا شعر واربح ما يكون الشوق
 يوما اذا دنت الحيام من الحيام ﴿ فصل ﴾ واذا توجه الى الزيارة اكثر من المسير من الصلوة
 والتسليم مدة الطريق بل يستغرق اوقات فراغه في ذلك وغيره من القربات ويتبع ما في طريقه
 من المساجد والاثار المنسوبة اليه صلى الله عليه وسلم واذا دنى من حرم المدينة المنيرة فليزدد
 خضوعا وخشوعا وان كان على دابة حركها او بعير اوضعه شعر ولو قيل للمجنون ارضا حبا بها
 غبار نرى ليلي لجدا وسرعا ويجتهدح في مزيد الصلوة والسلام عليه واذا وقع بصره
 على المدينة الشريفة واشجارها سأل الله تعالى خيرا الدارين واكثر من الصلوة والسلام عليه
 وسلم وما يفعله الناس من التزول بقرب من المدينة والمشي الى ان يدخلها احسن تواضعا لله تعالى
 واجلالا لثنيه صلى الله عليه وسلم وكلما ادخل في الادب والاجلال كان حسنا بلى مس هناك على
 احداقه وبذل المجهود من تذله او تواضعه كان بعض الواجب لم يفسد بمسار عشره والله در القابل
 لو حيتكم قاصدا السعى على بصرى لم اقض حقا واى الحق اديت واذا وصل الى المدينة المشرفة
 اغتسل بظاها قبل ان يدخلها وان لم يتيسر فبعد دخولها والاتوضاء والغسل افضل

ثم لبس انظف ثيابه والجديد افضل ويتطيب و اذا وقع نظره على القبة المنيفة والحجرة الشريفة فليستحضر عظمها وتفضيلها وشرفها فانها افضل البقاع بالاجماع وسيد القبور بلا نزاع واذا دخل من باب البلد قال بسم الله رب ادخلني مدخل صدق آية اللهم افتح لي ابواب رحمتك يا ارحم الراحمين وازرقني من زيارة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رزقت اوليائك واهل طاعتك فاغفر لي وارحني يا خير مسؤول ولكن متواضعا متخشعا معظما لحرمتها لا يفتر عن الصلوة والسلام على سيد الانام مستحضر انها بلدته التي اختارها الله تعالى دار هجرة نبيه صلى الله عليه وسلم ومهبطا للوحى والقران ومنع الايمان والاحكام ولبحضر قلبه انه ربما صادف موضع قدمه وموضع قدمه صلى الله عليه وسلم ولهذا كان مالك رحمه الله لا يركب في طرق المدينة واذا دخلها يبداء بالمسجد ولا يبرج على ماسواه مما لا ضرورة به اليه ﴿ فصل ﴾ واذا اراد دخول المسجد يقدم رجلاه اليمنى في الدخول مصليا ومسلما على النبي صلى الله عليه وسلم قائلا اللهم اهفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك ثم صلى وسلم ويدخل من باب جبرائيل عليه السلام او غيره والاول افضل ويقصد الروضة الشريفة خاضعا خاشعا على وجه يليق بالقام غير مشغول بالنظر الى زينة المسجد وغيره مع الهيبة والوقار والحشية والانكسار والخضوع والافتقار واذا دخل الروضة وهو ما بين المنبر والقبر الشريف يصلى تحية المسجد ركعتين في محرابه ومقامه صلى الله عليه وسلم قال الكرمانى وصاحب الاختيار وسجد لله شكرا على هذه النعمة ويساله تمامها والقبول ويحمد الله ويشكره ويساله ان يهب له من مهمات الدارين نهاية المسؤل وهذا اختيار منهما قول محمد في سجدة الشكر انها قربة وقد قال الشيخ الامام ابن الهمام في شرح الهداية وكون سجدة الشكر قربة كما هو قول محمد اوجه لانه مقتضى الدلائل السمعية المتكثرة وان لم يتيسر له الصلوة في المصلى النبوى ففيما قرب منه ومن المنبر والافق غير ذلك وما ذكر بعضهم من انه يصلى خلف التابوت ويجعل عود المنبر حذو منكبه الايمن ورمانة المنبر الى ثمة اذنيه ويستقبل السارية التي الى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينه وذلك موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخالف ما ذكرنا من انه يصلى في المصلى لان القائم في طرف خوض المصلى مما يلي المنبر والسارية يكون كذلك على ما صرح به في بعض التواريخ واما التعريف بالعمود والصندوق والرمانة والجرعة فانما كان قبل حريق المسجد ولما اليوم فلم يبق شيء منهما ﴿ فصل ﴾ ثم بعد الصلوة ياتي القبر الشريف مغرعا غاية الادب بعد الموقف المنيف بخضوع وخشوع وذلة وانكسار وحياء ووقار فيقف غاض الطرف مكثوف الجوارح فارغ القلب عن العلابق والوسواس واضعا يمينه على شماله كما في الصلوة مستقبلا لوجه الشريف تجاه السمار الفضة مستدبر القبلة نحو اربعة ازرع لا اقل

من السارية التي عند رأسه الكريم ناظرا الى ما اسفل ما يستقبله من الحجرة المكرمه محترزا
عن اشتغال النظر مما هناك من الزينة متملا صورته الكريمة في حياته في خيالك وكأنه حاضر
جالس بازايك ناظر اليك عالم بقيامك وسلامك مستحضرا في قلبك عظمه وجلاله وشرفه
وقدره صلى الله عليه وسلم ثم يقول مستمقا مقصدا من غير رفع صوت ولا اخفا بحضور وحيه
السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا خيه خلق
الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا خليل الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك
يا خيرة الله السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا خير الخلائق
اجمعين السلام عليك يا رجة للعالمين السلام عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك يا امام
المتقين السلام عليك يا شفيع المذنبين السلام عليك يا مبشرا لمحسنين السلام عليك وعلى اهل
بيتك الطاهرين السلام عليك وعلى الطاهرات الزايات المبرات امهات المؤمنين السلام عليك
وعلى اصحابك اجمعين السلام عليك وعلى ساير الانبياء والمرسلين وسائر عباد الله
الصالحين والملائكة المقربين دائما كثيرا ابدا كما يحب ربنا ويرضى السلام عليك ايها النبي
ورحمة الله وبركاته وصلواته جزاك الله عنا خيرا افضل ما جرى به رسولا عن امته ونبيا عن
قومه وصلى عليك افضل واكثر واعني صلاة صلاحها على احد من خلقه اشهدان لاله الا
الله وحده لا شريك له واشهد انك عبده ورسوله وامينه واشهد انك بلغت الرسالة واديت
الامانة ونصحت الامة وكشفت الغمة وجاهدت في امر الله وسبيل الله حق جهاد وغدت
ربك حتى اتيتك اليقين فصلوات الله وملائكته وجميع خلقه من اهل سمواته وارضه عليك
يا رسول الله اللهم اني الوسيلة والفضيلة والدرجة العالية الرفيعة وابشع مقاما محمودا الذي
وعده واعطاه المنزل المقرب عندك ونهاية ما ينبغي ان يسأل السائلون ربنا انما بما انزلت واتبعنا
الرسول فاكتمنا مع الشاهد بن امنت بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبقدر
خيره وشهره اللهم فثبتنا على ذلك ولا تردنا على اعقابنا ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا
وهب لنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا انك انت الوهاب ربنا اغفر لنا ولا بائنا
ولامهاتنا وذرياتنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا
انك رؤوف الرحيم ذو الفضل العظيم ثم يسأل الشفاعة فيقول يا رسول الله اسالك الشفاعة
ثلاثا واتوسل بك الى الله ان اموت مسلما على ملتك وسبيلك ويسال الله تعالى حاجته متوسلا
بنبيه صلى الله عليه وسلم واعظم المسائل واهمها سؤاله حسن الخاتمة والمغفرة ويذكر كلما كان
من قبيل الاستعطاف والترقي ويحتمل الالفاظ الدالة على الازلال والقرب من المخاطب فانه
سوء ادب والمحل محل هية وخشية ونعم ما قيل لقد اقوم مقاما لو يقوم به ابراهيم واسمع ما لم
يسمع القيل لظل يرعد الا ان يكون له من الرسول باذن الله تبريل وليستحي منه صلى الله عليه وسلم

غاية الاستحياء لما هو منتلخ بانواع المعاصي والافذار ونجاسات الاثام والارزار شر عصيت فقالوا
 كيف تلقى محمداً ووجهك باثواب المعاصي مبرقع عسى الله من اجل الحبيب وقر به يداركني بالعفو والعفو
 اوسع ثم بتأخر عن عييد قدر ذراع فيسلم على ابي بكر الصديق رضي الله عنه فان رأسه حبال منكب النبي
 صلى الله عليه وسلم فيقول السلام عليك يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك يا صفي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك يا صاحب رسول الله السلام عليك يا وزير رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم السلام عليك يا ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفار ورفيقه في الاسفار وامينه على
 الاسرار السلام عليك يا علم المهاجرين والانصار السلام عليك يا من اعنته الله من انثار السلام عليك
 يا ابكر الصديق السلام عليك يا امير المؤمنين جزاك الله عن امة رسوله خيرا والفق في القيمة امانورا
 اشهد انك ما زلت على طريقة رسول الله وستة قائما بالحق والعدل في امته والعمل بشريعته
 والنصرة لدعوته وقت لقتال اهل الردة فجزاك الله عن رسوله وعن امته خيرا نسأل الله ان يمتنا على محبتك
 ويحشرنا في رمة نبينا وزمرتك ثم بتأخر كذلك قدر ذراع الى صوب يمينه للتسليم على عمر الفاروق
 رضي الله عنه لان رأسه كرأس الصديق من النبي صلى الله عليه وسلم فيقول السلام عليك
 يا امير المؤمنين يا عمر الفاروق السلام عليك يا من اعز الله به الاسلام السلام عليك يا من كل به الاربعين السلام
 عليك يا من استجاب دعوته خام النبيين السلام عليك يا من نطق بالصواب ووافق قوله بحكم الكتاب
 السلام عليك يا من اظهر الله به الدين السلام عليك يا من شد الله به ازنته وازار المسلمين ثم ورد على
 ربه شهيدا وخرج من الدنيا حميدا جزاك الله عن نبيه وخليفته وامته خيرا قيل ثم يرجع قدر نصف
 ذراع ويقف بين راسي الصديق والفاروق ويقول السلام عليكما يا صاحبي رسول الله السلام
 عليكما يا وزير رسول الله السلام عليكما يا حبيبي رسول الله السلام عليكما يا محبي رسول الله المعاونين له
 في الدين والقامين بسنته في مته حتى انا كما اليقين فجزا كما الله عن ذلك مرافقته في جنته وانا ما معكم بارجته انه
 ارحم الراحمين وجزا كما الله عن الاسلام واهله افضل الجري ورضي عنكم احسن الرضا جئت يا صاحبي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم زائر بن نبينا وصديقنا وفاروقنا ونحن نتوسل بكم الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يشفع لنا الى ربنا وان يتقبل سعيانا ويحسينا على ملته ويمتناع عليها بفضلته ويحشرنا في زمرته
 ثم يرجع الى حبال وجه النبي صلى الله عليه وسلم ويقف عن القبر المقدس على قدر ربح او اقل
 فيحمد الله تعالى ويثني عليه ويمجده ويصلي على نبيه صلى الله وسلم ويتوسل به ويشفع به الى
 ربه في حق نفسه ويدعوا رافعا يديه لنفسه ولوالديه ولن شاء من قاره واشياخه واخوانه ولن
 اوصاه وسائر المسلمين ويستفتح دعاه بالتحميد والصلاة ويختم بذاك وبآمين ومن اراد الاكمال
 فليقل السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا شفيع المذنبين السلام عليك يا امام المتقين السلام
 عليك يا قائد الغر المحجلين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا مئة الله على المؤمنين
 السلام عليك يا طه السلام عليك يا يس السلام عليك وعلى اهل بيتك الطيبين الطاهرين السلام

عليك وعلى ازواجك الطاهرات المبرات امهات المؤمنين السلام عليك وعلى اصحابك اجمعين
 اللهم آتة نهابة ما ينبغي ان يسأله السائرون وخصه بالمقام المحمود والوسيلة والفضيلة والدرجة
 العالية الرفيعة وبغاية ما ينبغي ان يؤمله الاملون المؤمنون وحسن ان يقول اللهم انك قلت
 وانت اصدق القائلين ولوانهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا
 رحيمًا وقد جئتكم ظالمين لانفسنا مستغفرين من ذنوبنا فاشفع لنا الى ربنا واسأله ان يثبتنا على
 سنك وان يحسن لنا في زمرك وان يوردنا حوضك وان يسقينا بك سكر غير خزايا ولا نادمين
 الشفاعة يقولها ثلاثا ثم يدعو كما امر ويقول ﴿ شعرا ﴾ يا خير من دفنت في التراب اعظمه
 قطاب من طيبهن القاع والاكتم نفسي الفداء لقبرانت ساكنه فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ويقول ايضا اللهم اني اشهدك واشهد رسوك وابا بكر وعمر واشهد الملائكة النازلين على هذا الروضة
 الكريمة والعاكفين عليها اني اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولن محمد عبده ورسوله
 واشهد ان كل ما جاء به من امر ونهي وخبر عما كان ويكون فهو حق لا كذب فيه ولا امترار
 واني مقرتك يا الهى بجنابتي ومعصيتي في الخطرة والفكرة والارادة والغفلة وما استأثرت به عنى
 مما اذا شئت اخذت به واذا شئت عفوت عنه مما هو مضمن بالكفر والتفاني او البدعة او الضلالة
 او المعصية او سوء الادب معك ومع رسولك ومع انبيائك واوليائك من الملائكة والجن والانس
 وما خصصت بشئ من ملكك فقد ظلمت بجميع ذلك فاغفرلى وامننى على بالذى مننت به على
 اوليائك فانك المنان الغفور الرحيم امين ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
 سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين قبل ثم يتقدم الى رأس
 الكريم صلى الله عليه وسلم فيقف بين القبر المقدس والاسطوانة التى هناك ويستقبل القبلة
 ويحمد الله تعالى ويمجده ويدعوا لنفسه ولمن شاء كما امر وحكى ان من وقف عند قبلة النبي صلى الله
 عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية ثم قال صلى الله عليه يا محمد
 سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليه عليك يا فلان ولم يسقط له حاجة اى لم ترد بل تقضى قبل
 والاولى ان يقول صلى الله عليه عليك يا رسول الله بدل يا محمد تعظيما وينبغي للزائر ان يحدد التوبة
 عتبه ذلك ويكثر من الاستغفار والتضرع والاستشفاع بالنبي صلى الله عليه وسلم في جعلها
 توبة نصوحا هذا وان اوصاه احد بتبليغ سلامه فليقل السلام عليك يا رسول الله من فلان
 بن فلان او فلان بن فلان بسم عليك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ضاق وقته عما ذكرنا
 او عجز عن الحفظ اقتصر على ما يمكنه واقله السلام عليك يا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعن جماعة من السلف كابن عمر رضى الله عنهما الايجاز في ذلك جدا واخبر بعضهم
 التطويل وعليه الاكثر قيل وما ذكر من العود الى قبالة الوجه الشريف ومن التقدم الى رأس
 القبر المقدس للدعاء مستقبل القبلة عقيب الزيارة لم ينتقل عن فعل الصحابة والتابعين وكان

موقف السلف عند الزيارة المقصورة وقد حرم الناس منه الآن وذكر بعضهم تأخير الدعاء عند الوجه الشريف عن السلام على الشيخين وذكر بعضهم تقديمه عليه والجمع بينهما حسن كما ذكر وأما ما اعتاده الناس من الاتيان خلف الحجر لزيارة سنان فاطمه رضى الله عنها فلا بأس به لانه قد قيل ان قبرها هناك قبل وهو الاظهر ثم اعلم انه ذكر بعض مشايخنا كابى الليث ومن تبعه كالكرمانى والسروجى انه يقف الزاير عند اربعة مستقبل القبلة كذا رواه الحسن عن ابى حنيفة وقال عز بن جاهة ومذهب الحنفية ان يقف الزاير للسلام عند رأس القبر المقدس بحيث يكون عن يساره ثم يدور الى ان يقف قبالة القبر الشريف مستدبر القبلة قال وشذ الكرماني من الحنفية فقال يقف مستدبر القبر المقدس مستقبل القبلة وتبعه بعضهم وايس بشيخ فاعتمد على ما نقلته انتهى كلامه وما نسب الى الكرماني غير صحيح لانه لما قال مثل ما نقل عن غيره من اصحابنا واما ما نسب اليه فانه اعلم به وام اجده في النسخ التي اطلعت عليها بل الذي فيها هذا ويتوجه الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويقف عند رأسه ويدنو منه ويكون وقوفه بين القبر والمنبر مستقبل القبلة ويدنو على قدر ثلاثة اذرع او اربعة ويصلى على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الصديق والفاروق ويسلم عليه ثم يبعد قدر رمح او اقل ثم قال كذا عن ائمة ابوالليث وغيره عن اصحابنا ورايت في مناسك اصحاب الشافعية يقف على وجه يكون ظهره الى القبلة ووجهه الى الحظيرة والصحيح ما ذكرنا لانه جمع بين العبادتين مع استقبال القبلة قال وقد رايت في المنام استاذنا ذى وشيخ شيوخى صاحب البحر يدمقنى المشرق والمغرب الامام ابو الفضل الكرماني برد الله مضجعه انه دخل مسجد انبوى فقفوت انا اثره ودخلت معه حتى وقع عند راس النبي صلى الله عليه وسلم قريبا منه بين القبر والمنبر كما هو مذهبنا فقلت له الزيارة ان يكون وجهك الى الحظيرة فمضى عن ذلك وقال لي زهره كذا كما حكيت من مذهبنا فدل ذلك على ان الصحيح من مذهبنا ما ذكرنا قال واذا وقف بمحمد رأسه صلاوا الله وسلامه عليه الى ان ذكر كيفية التسليم ثم اعلم قال ثم يتحول عن ذلك المكان ويدور الى ان يقف بمحمد وجهه صلى الله عليه وسلم مستدبر القبلة ويقف لحظة ويصلى على النبي ويسلم عليه مرة او اثنتين ثم يتحول عن ذلك الموضع قدر ذراع الى ان يحاذي راس قبر الصديق رضى الله عنه فيقول السلام عليك الى اخره ثم يتحول قدر ذراع الى ان يحاذي رأس قبر الفاروق رضى الله عنه ثم يرجع ويقف عند رأس النبي صلى الله عليه وسلم على الوجه الذي وقف في الابتداء انتهى من كلام الكرماني لمخصافهم انه ان ما نسب اليه غير صحيح والله سبحانه وتعالى اعلم ثم وجه القائلين من اصحابنا لزيارة من قبل الراس الكريم ماروى علمة العربى الكبيرى ان اناس كانوا قبل ادخال البيت في المسجد يقفون على باب البيت يسلمون اى من ناحية الراس الشريف وروى المطروى وغيره ان موقف على ابن الحسين للسلام عند الاسطوانة التي تلى الروضة قال وهو موقف السلف قبل ادخال الحجر في المسجد

كانوا يستقبلون السارية التي فيها الصندوق مستديرين الروضة انتهى الا ان في هذا الاستقبال الى
القبر لا الى القبلة وقال المحقق كمال الدين بن الهمام في شرح الهداية وما عن ابي الليث يقف الزائر
مستقبل القبلة مردود بما روى ابو خنيفة عن ابن عمر رضي الله عنهما قال من السنة ان يأتي
الزائر قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل القبلة ويجعل ظهره الى القبلة وتستقبل القبر
بوجهك ثم تقول السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته انتهى ويؤيد ذلك ما روى ابو القاسم
في منسك ابي حنيفة بسنده عن ابا حنيفة قال جاء ايوب السجستاني فدا من قبر النبي صلى الله
عليه وسلم فاستدبر القبلة واقبل بوجهه الى التبر وبكى غير متبك وقال المجد اللغوي روي عن الامام
ابن المبارك قال سمعت ابي حنيفة يقول قدم ايوب السجستاني وانا بالمدينة فقلت لانظرن ما يصنع فجعل
ظهره مما يلي القبلة ووجهه مما يلي وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكى غير متبك فقام مقام الغيبة
قال الشيخ ابن الهمام الان يحمل على نوع من الاستقبال وذلك لانه عليه الصلوة والسلام في
القبر الشريف المكرم على شقه الايمن مستقبل القبلة وقالوا في زيارة القبر مطلقا الاولى
ان يأتي الزائر من قبل رجل المتوفى لا من قبل رأسه فانه اتعب ابصر الميت بخلاف الاول
لانه يكون مقابل بصره لان بصره ناظرا الى جهة قدميه اذا كان على جنبه فعلى هذا
تكون القبلة على يسار الواقف من جهته قدميه عليه الصلاة والسلام اذا كان من جمته
وجهه الكريم فان اكثر الاستقبال اليه عليه الصلاة والسلام لاكل الاستقبال يكون استدباره القبلة
اكثر فيصدق الاستدبار ونوع من الاستدبار وينبغي ان يكون وقوف الزايد على ما ذكرنا
بخلاف تمام استدبار القبلة واستقباله صلى الله عليه وسلم فانه يصير البصر ناظرا الى جنب الواقف
وعلى ما ذكرنا يكون الواقف مستقبلا وجهه وبصره عليه الصلاة والسلام فيكون لولى انتهى
واذا فرغ من الزيارة يأتي التبر ويدعو عنده وما ذكر من اخذ رمانة المنبر فلا تزل رمانة اليوم ولا يعرف
مكانها لانها فانت في الحريق الثاني ويأتي الروضة فليكثر فيها من الصلاة والدعاء عند الاساطين
الفاضلة ومن اماكن الاجابة بالمدينة الشريفة عند القبر المقدس والمنبر واسطوانة عايشه
رضي الله عنها وذاوية دار عجيل بالبيع وبمسجد القمح بعد صلوة الظهر يوم الاربعاء ويستحب الدعاء
عند هذه المواضع وفي مسجد الاجابة وفي مسجد السقيا والمصلى عند القدوم وعند ركعة السوق في يوم
العيد وعند احجار الزيت وبالسوق **فصل** في اداب الزائر والمجاور لا يقبل الجدار ولا يمسه يده
ولا يلمص بطنه ولا يطوف بالحجرة الشريفة ولا يغتر بفعل الجاهل بل يدع العلماء العاملين ويحجب
عن الانبياء وتقبل الارض عند الزيارة فهو من بدع ولا يستدير بقبر المقدس في صلاة ولا غيرها
ولا يصلي اليه ويحجب عما يفعله الجاهل من التقرب باكل التمر الصحن بالصحن والقاء الزاوية
وغير ذلك من البدع وينبغي ان لا يبر بالقبر الشريف ولو من خارج المسجد حتى يقف ويسلم
فقد حدث ابو حازم ان رجلا اتاه فحدثه انه راي النبي صلى الله عليه وسلم يقول لابي حازم انت

الماربي معرضا لاتقف تسل على فلم يدع ذلك ابو حازم منذ بلغه الرويا ولا يكثر المرور به وكره مالك
 الاكثر من الزيادة والمذاهب الثلاثة يقولون باستحبابها واستحباب الاكثر منها لان الاستكثار
 من الخير خير وينبغي الاكثر من الصلوة والسلام ولا غتنام ما لم يكن من الحميم والحرص على
 الصلوات الخس بالمسجد والاكثر من النافلة فيه مع تحرى المسجد الاول والا ما كن الفاضلة
 وافضل الا ما كن للصلوة محرابه صلى الله عليه وسلم لما صرح اصحابنا وغيرهم بندية الصلوة
 فيه وذكرا بن فرحون من المالكية في منسكه قال مالك افضل مواضع الصلوة النافلة لمحرابه صلى الله
 عليه وسلم وافضل مواضع الفرض الصف الاول وذكرا بن عساكر يصلى الى جنب المنبر كانه
 للجمع بين فضيلة الروضة والمنبر واختر بعضهم ان يصلى عند اسطوانة عايشة رضى الله عنها
 انتهى ملخصا وليغتم ملازمة المسجد والاعتكاف فيه ولحرص به على البيت ولولاية بجيها
 وعلى ختم القرآن العظيم بالمسجد ويدم النظر الى الحجرة الشريفة فانه عبادة قياسا على الكعبة
 واذا كان خارج المسجد ادام النظر الى قبته المنيفة مع المهابة والحضور ولا يرفع صوته بالمسجد
 ولو بجير ويحب سكان المدينة على حسب مراتبهم ولا يفيض مسيئتهم فقصي ان ينحتم له بالحسنى
 ببركة القرب ويتصدق عليهم مهما امكن ولا يؤذى احدا منهم ويستحب
 الخروج الى البقيع كل يوم بعدد السلام على خير الانام عليه الصلوة والسلام
 ويستحب اتيان قبا وبقيع المساجد والمناهد واحد وينبغي ان يعظم المدينة تعظيما فجدير
 الموطن عمرت بالوحى والتنزيل واشتملت تربتها على جسد سيد البشران تعظم عرستها وتنسم
 نفحاتها وتقبل جداراتها وانشد شعريادار خير المرسلين ومن به هدى الانام وخص بالابيات
 عندي لاجلك لوعة وصباية وتسوق متوقد الحمرات وعلى عهدان ملات محاجرى من تلكم
 الجدران والعرضات لا غفرن مصون شبي بينهما من كثرة التقبيل والمرشقات لولا العوادي
 والعاذي زرتها ابدا ولو سحبا على الواجبات لكن شاهدى من حقل تحبى لقطين تلك
 الدار والحجرات ازمى من المسك المفتق نفخة نفشاء بالاصال والبكرات وتخصه بزواكى
 الصلوات ونوامى التسليم والبركات ❀ فصل ❀ فى حدود المسجد والمحراب والمنبر
 والروضة والاساطين الفاضلة بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم اعلم ان حدود المسجد النبوى
 كان فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم على ما حققه بعض اهل التواريخ من المشرق دون الاسطوانة
 اللاصقة بمجدار القبر المقدس عند القناديل المعلقة من جهة الرأس المقدس ومن القبلة الدرا
 بزينات اللاصقة لمحرابه صلى الله عليه وسلم وبينهما وبين المنبر اليوم ثلاثة ازرع ونصف
 وهذا مع ادخال عرض جدار المسجد والافحده من القبلة من وراء المنبر زراع او اكثر وما زاد
 على ذلك انما هو عرض الجدار ومن الغرب الاسطوانة الخامسة من المنبر وما ذكر بعض
 المؤرخين المتأخرين من ان حده من الغرب الاسطوانة الثانية من المنبر فمحمول على البناء الاول

ومن الشام على رواية ان المسجد كان في زمنه صلى الله عليه وسلم مائة في مائة زراع حيث انتهى المائة من الدرازينات وعلى رواية انه كان سبعين في ستين زراع من الحجرة التي في صحن المسجد عند فم البلوغة وهي ايضا محمولة على البناء الاول ثم زاد فيه النبي صلى الله عليه وسلم ثانيا فجمعه مائة في مائة زراع وكان مربعا وقيل كان اقل من مائة ولكن المسجد ثلاثة ابواب باب خلفه وباب عن يمين المصلى وباب عن يسار المصلى واما المحراب فقد زيد فيه من جهة الشرق فبينى تحرى طرف الحوض الذي يلي المنبر وهو القربى وسماه بعضهم الروضة الصغيرة وهذا مجمل قول الكرخي في تعريف الروضة حيث قال ثم ياتي الى لروضة وهي مثل الحوض مبلطة بالرخام وهي ايضا بين القبر والمنبر قريبة الى المنبر انتهى فعلم انه اراد بالروضة المحراب كما يشير اليه كلامه واما المنبر فقد زيد فيه من الجهات الاربعة على ما كان في عهده صلى الله عليه وسلم واما الروضة فهي ما بين القبة المقدس والمنبر وقيل المسجد الاول كله روضة وقيل بل مع ما زيد فيه وقيل ما بين الحجرة ومصلى العيد وقيل مصلى المسجد هذا في الطول واما في العرض فقال بعضهم لم يتحرر لنا عرض الروضة وغالب الناس يعتقد ان نهايتها من الشام في مقابلة اسطوان على رضى الله عنه ولهذا جعلوا الدرازين اليها واتخذوا القرس ههنا لذلك والصواب ان نهايتها ينهي الى صف اسطوان الوقود وقد قيل غير ذلك وهذا كله بناء على عدم عمومها اما على عمومها للمسجد فعرضها اخر المسجد الاول وقيل الثاني وقد قال صلى الله عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوض متفق عليه واختلفوا في معنى ذلك فقيل ان تلك البقعة كروضة من رياض الجنة في نزول الرحمة وحصول المغفرة والسعادة وقيل العبادة فيها تؤدي الى الجنة وقيل انه بعينه ينقل حقيقة الى الجنة وهذا القول رجه بعضهم وقيل انه بعينه حقيقة نقل من الجنة كالحجرا لاسود والمقام ثم ينقل الى الجنة والعمل فيه يدخل الجنة ايضا والى هذا ذهب الشيخ العارف بالله ابن ابي حزم وقال وهو الاظهر خص الخليل بالحجر من الجنة وخص الحبيب بالروضة منها وارتضاه السيد في التارخ والجمال الراساني وقرره هذا القول احسن تقرير الشيخ الامام ابن عرفة كما نقل عنه في شرح مسلم فقال كان شيخنا ابو عبد الله بن عرفة يقول لا يمتنع ان يكون من الجنة حقيقة وهذا امر جائز اخبر الشارع بوقوعه فلا مانع فقيل له المانع انه ليس على صفة الجنة فقال يجوز ان يكون كذلك ولا ندركها فقيل له فقد قال العلماء لو قال القائل ان بين ايدينا بحارا او جبالا لا ندركها لكان هو سوء من القول فقال لو اخبر الشارع ان بين ايدينا تلك الاشياء لوجب الايمان به وقد قال صلى الله عليه وسلم رايت الجنة وانتار في عرض هذا الحائط وقد قيل ان هذا حقيقة انتهى وهو كلام نفيس ليس عنه محيص لجل اللفظ على ظاهره ولا مقتضى لصرفه عنه وقد قال مشايخنا فيمن رأى الروضة فقال ارى الروضة ولا يرى

شيئا غير كفر والكلام على المنبر كالكلام على الروضة فافهم واما الاساطين الفاضلة فنها
اسطوان هي علم على المصلى الشريف كان سلمة بن الاكوع رضى الله عنه يجرى الصلوة
عندها والجذع كان امامها في موضع كرسى الشفعة عن عيين محرابه صلى الله عليه وسلم ولا
يعتمد على قول من جعل الاسطوانة في موضع الجذع اسطوان عايشة رضى الله عنها وهي
الثالثة من المنبر والثالثة من القبر المقدس والثالثة من القبلة والخامسة من الرحبة متوسطة
للروضة في الصف الاول الذي خلف الامام المصلى في مقام النبي صلى الله عليه وسلم روى انه
صلى الله عليه وسلم صلى اليها بضعة عشر يوما بعد تحويل القبلة ثم تقدم مصلاه اليوم وكان
يستند اليها وكذا افاضل الصحابة يصلون اليها وفي الاوسط للطبراني ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان في مسجدى بقعة لو يعلم الناس ما صلوا
فيها الا ان يطير لهم قرعة وعن عايشة رضى الله عنها انها اشارت اليها وروى
ان الدعاء عندها مستجاب وينبغي ان يصلى اليها ويجعلها خلف ظهره لانه صلى الله
عليه وسلم كان يصلى اليها ومنها اسطوانة التوبة وهي الرابعة من المنبر والثانية من القبر
والثالثة من القبلة والخامسة من رحبة المسجد اليوم بين اسطوان عايشة والاسطوان
اللاصقة بشباك الحجر لا يكادونهم انها لاصقة روى انه صلى الله عليه وسلم كان يصلى
نوافله اليها ويستند اليها واذا اعتكف طرح له فراش ووضع له سرير عندها مما يلي القبلة
يستند اليها ومنها اسطوان السرير هذه هي الملاصقة للشباك شرق اسطوان التوبة قيل وكان
السرير يوضع مرة عند هذه ومرة عند تلك او غير ذلك ومنها اسطوان المحرس ويسمى اسطوان
على رضى الله عنه وكان يجلس على صفحتها التي تلى القبر ويصلى عندها وهي
مقابلة الحوضه انى كان صلى الله عليه وسلم يخرج منها الى الروضة وهي خلف اسطوان
التوبة من جهته الشمال ومنها اسطوان الوقود خلف المحرس من الشمال بينها وبين اسطوان التوبة
واسطوان على رضى الله عنه وكان مما يلي رحبة المسجد قبل زيادة الراقين وعبارة بعضهم
ان خلف اسطوان التوبة انما هي خلف المحرس الا انه يصدق انه خلفه وهو المحمل
لقولهم وكان صلى الله عليه وسلم يجلس اليها وكذا سادة الصحابة وافاضلهم رضى الله
عنهم اجمعين ومنها اسطوانة مربعة مرتجة القبر ويقال لها مقام جبرائيل عليه السلام وهي في حائر
الحجرة في الصحنه القريبة الى الشمال بينها وبين اسطوان الوقود الاسطوانة اللاصقة بالشباك
وقد حرم الناس التبرك بها وباسطوان السرير لفلق ابواب الشباك وكان باب فاطمة رضى الله
عنها عندها ومنها اسطوان التهجيد وهي وراء بيت فاطمة رضى الله عنها وفيها محراب اذا توجه
اليه المصلى كان يساره الى باب جبريل هذه هي الاساطين الخاصة ذكرها اهل التاريخ
والافجع سوار المسجد لها افضل اذ لا يخاف من مساوة كبار الصحابة اليها والنظر النبوى

عليها صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم فلذا قيل يستحب الصلوة عند جميعها ﴿ فصل ﴾
 في زيارة اهل البقيع يستحب ان يخرج كل يوم الى البقيع فيزور القبور التي بها خصوصا
 يوم الجمعة واذا انتهى اليه قال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم
 اغفر لاهل البقيع الغرقه اللهم اغفر لنا ولهم ويزور قبور الصحابة رضي الله عنهم وقد قيل
 انه مات بالمدينة من الصحابة عشرة الاف غير ان غالبهم لا يعرف اليوم عين قبره ولا جهته
 فن المعروفين عينا او جهة مشهد امير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه شرقي البقيع
 خارجا عنه فيقول مستملا عليه السلام عليك يا امير المؤمنين السلام عليك يا ثالث الخلفاء الراشدين
 السلام عليك يا مجهز جيش العسرة عند الاعداء السلام عليك يا من سفك دمه لصلوة الارحام
 السلام عليك يا من صاهر النبي صلى الله عليه وسلم على الابنيتين السلام عليك يا من هاجر في الله
 ورسوله المهاجرين السلام عليك يا من اختص بجمع القرآن بين الدفتين وطال ما ختمه في ركعة
 اوركتين وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه في بعه ارضوان باحدى يديه فكان خيرا له
 من بيعتين السلام عليك يا صبورا على التجرع والاكدار السلام عليك يا شهيد الدار السلام
 عليك يا من بشره الله بالجنة وجعله من الائمة فجزاك الله عن رسوله وعن سائر المسلمين ورضي الله
 عنك وعن الصحابة اجمعين السلام عليك ورحمة الله وبركاته ومشهد سيدنا ابراهيم بن سيد المرسلين
 عليه الصلوة والسلام وعلى اله ورقية فيه بنه صلى الله عليه وسلم عثمان بن مظعون وصداق حن
 بن عوف وسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود وحنيس بن حذافة السهمي واسعد بن زرارة
 فينبغي ان يسلم هناك على هؤلاء كلهم رضي الله عنهم ومشهد العباس بن عبد المطلب رضي الله
 عنه وفيه الحسن بن علي عند رجل العباس رضي الله عنهم قيل وفاطمة الزهرا رضي الله عنها
 ورأس الحسين قيل وعلى ايضا فيه نقل اليه رضي الله عنهم ولا باس بالسلام على هؤلاء كلهم
 هناك ثم قيل ان فاطمة رضي الله عنها في يدها خلف الحجر الشريفة قيل وهو الاظهر وقيل
 في مسجد ها بالبقيع وقيل خلف محراب النبي صلى الله عليه وسلم وهو الابعد وفي مشهد العباس
 رضي الله عنه قبر زين العابدين بن الحسين وقبر ابنه محمد الباقر وقبر ابنه جعفر الصادق رضي الله
 عنهم ومشهد ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اله وفيه ما عدا خديجة وميمونة وقيل لا يعلم تحقيق
 من فيها منهن رضي الله عنهن ومشهد عقيل بن ابي طالب يقال انه فيه وقيل في داره وقيل في الشام وقيل
 وفيه ابوسفيان بن الحارث ابن عبد المطلب وفيه عبد الله بن جعفر الطيار ومشهد قرب مشهد عقيل وامهات
 المؤمنين قيل فيه ثلاثة من اولاد النبي صلى الله عليه وسلم ومشهد فاطمة بنت اسد ام علي رضي الله عنه فيه قيل
 وقيل في دار عقيل عند قبر عباس وقيل بقرب قبر ابراهيم رضي الله عنهم قيل الظاهر انه مشهد سعد بن معاذ
 ومشهد صفية عمة النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنها ومشهد الامام مالك بن انس والى جانبه مشهد
 يقال انه مشهد نافع مولى ابن عمر رضي الله عنه ومشهد اسماعيل بن جعفر الصادق داخل السور وبقي بالمدينة ثلاث

مشاهد ليست بالبقع مشهد مالك بن سنان وابي سعيد الخدرى رضى الله عنهما من شهداء
احد غربي المدينة داخل السور ملصقا به مشهد النفس الزكية محمد بن عبد الله
ابن الحسن بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم المتول ايام ابي جعفر المنصور شامي المدينة
واما مشهد حزة رضى الله عنه فيأتي ذكره واختلاف في البداية في مشاهد البقيع فذكر بعض العلماء
الاولى بالبداة عثمان بن عفان رضى الله عنه لانه افضل من هناك واختار بعضهم البداية بابراهيم
ابن النبي صلى الله عليه وسلم وعلى اله وذكر العلامة فضل الله بن العورى من اصحابنا البداية
بقبة العباس والختم بصفية رضى الله عنها لان مشهد العباس اول ما ياتي من الخارج من البلد
على يمينه فجاوزه من غير سلام عليه جفوة فاذا سلم عليه سلم على من يمر به اولافولا
فبختتم بصفية رضى الله عنها في رجوعه وهذا اسهل للزائر وارفق واما الختم بصفية فقد
صرح به غيره ايضا من مشايخنا وهو ان يقف على التشرة الرفيعة هناك ويستقبل المقابر ويسلم
على من فيها من الصحابة فيقول السلام عليكم يال واصحاب رسول الله عم من المهاجرين
والانصار السلام عليكم بما صبرتم فتم عتي الدار ويسمى من يعرف منهم كابن مسعود
وابي سعيد الخدرى رضى الله عنهم ثم اذا دخل البلد راجعا فارغا من الزيارات فليقصد مشهد
سيدي اسمعيل ويذهب الى مشهد مالك بن سنان والنفس الزكية **فصل** في اداب
زائر المقابر وافضل الايام للزيارات يوم الجمعة والسبت والاثنين والخميس قال محمد بن واضح يافني
ان الموتى يعلون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبله ويوما بعده وفي موضع زيارة القبور مستحب
في كل اسبوع ويستحب ان يمشي في المقابر حافيا صرح به المشايخ واذا اتى قبرا فالاولى ان ياتي
من قبل رجله لارأسه فينف ويستقبل بوجهه ويحترمه كما يحترمه في الحيات ويقول السلام
عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحتون اسأل الله لي ولكم العافية وقيل يقول
عليكم السلام والاول هو الصحيح ثم يدعو قائما طويلا وان جلس يجلس بعيدا منه ان كان في الحية
يجلس بعيدا منه او قريبا منه ان كان يجلس قريبا منه ويقراء من القرآن ما تيسر له على المختار
كالفاتحة واول البقرة الى المفلحون واية الكرسي وامن الرسول وسورة القدر والهماكم
والكافرون واخلاص اثني عشر مرة او احدى عشر مرة او سبع او ثلاث مرة والمعوذتين
والاختيار ان يقول اللهم اوصل ثواب ما قرأته الى فلان وفي الفتح وبكر الجاوس على القبر
ووطئه وحيثما يصنع الناس من دفنت اقاربه ثم دفن حواليتهم خلق من وطئ تلك القبور
الى ان يصل الى قبر قريبه مكروه انتهى **فصل** في المساجد منها مسجد قبا يستحب
ان ياتي مسجد قبا يوم السبت وينوي زيارته والصلوة وصح عنه عم الصلوة فيه كعمرة راوه الزمدي
وغيره وانه كان يأتيه كل سبت راكبيا ومشيا متفق عليه وروى اتياته يوم الاثنين ايضا
وصبيحة سبع عشر من رمضان وكان عمر يأتي قبا يوم الاثنين والخميس وعن سعد
بن ابي وقاص رضى الله عنه انه قال لان اصلي في مسجد قبا ركعتين احب الى من اتى الى

بيت المقدس مرتين رواه ابن شعبة بسند صحيح ورواه الحاكم ولم يذكر مرتين وقال استاده
صحيح على شرطهما وعدد الركعات التي تقوم مقام العمرة ركعتان وفي رواية اربع ركعات
واما مصلاه صلى الله عليه وسلم من هذا المسجد فالحراب الاول عند الاسطوانة الثالثة
من الرحبة محازيا محراب المسجد وهذا هو المصلى قبل تحويل القبلة وهو اول موضع صلى
فيه صلى الله عليه وسلم بقبا والحراب الثاني عند جدار القبلة وهذا بعد تحويل القبلة
وقيل المصلى بعد حرف القبلة كان الى حرف الاسطوانة المحلقة في صف الاساطين التي
هي محراب القبلة الى حرفها اشرفى وهي دون محراب مسجد قبا عن بين المصلى فيه واما الدكة
المرتفعة في محرابها حجر كتب عليه بعد الآية ان ذلك مقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال
في التاريخ ان هذا الدكة وذلك الحجر انما كان بالحراب الذي عند الاسطوانة الثالثة من الرحبة
وكانه تهدم فاعيد في غير محله فلا يعمل عليه فينبغي اعادته الى محله وبقراب الثالثة كانت محاريب
لا يعلم اصلها ثم ازيلت في زماننا واما الحظيرة التي في صحن المسجد فقيل انها مبارك ناقته صلى الله
عليه وسلم وما يتبرك بقبا دار سعد في قبلة المسجد روى انه صلى الله عليه وسلم اضطلع فيه وفي قبلة
ركن المسجد الغربي موضع ينمونه مسجد على لعله دار سعد وفي قبلة المسجد ايضا دار كلثوم
نزل به النبي صلى الله عليه وسلم ثم اهله واهل ابى بكر رضى الله عنه وبأنى في قباب
اريس التي اغتسل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلس عليها وقيل غسل
منها بعد وفاته عليه الصلوة والسلام وفيها سقط خاتمه من عثمان رضى الله عنه ولم يخرج
فيتوضأ من مائها ويشرب فقد قيل انه لما شرب له واما مسجد الجمعة شامى قبا روى انه صلى الله
وسلم صلى به الجمعة واما مسجد فضح شرقي قبا ويعرف اليوم بمسجد الشمس ولا وجه له روى انه
صلى الله عليه وسلم صلى فيه ست ليال واما مسجد بنى قريضة روى صلوته فيه صلى الله عليه
وسلم موضع المنارة التي هدمت ومسجد مشريد ام ابراهيم عليه السلام بالعليه روى
صلوته فيه صلى الله عليه وسلم وولد ابراهيم ابنه صلى الله عليه وسلم به واما مسجد بنى ظفر
شرقي البقيع ويعرف بمسجد بغلة روى صلوته صلى الله عليه وسلم فيه وجلسه
على الحجر الذي به قيل هو في كف بابيه عن يسار الداخل ويقال ما جلست عليه
امراة الاحبات وقد ادركنا هذا الحجر ثم فقد لما جدد المسجد قال المطري وعند هذا المسجد اثار
حافر بغلة ومرفق واصابع ينسبون لها الى بغلته ومرفقه واصابعه صلى الله عليه وسلم والناس
يتبركون بها والله اعلم واما مسجد الاجابة شامى البقيع روى انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه ركعتين
ودعا ربه طويلا قائما عن يمين المحراب نحو ذراعين فيتحرى ذلك ومسجد القمح على قطعة من
جبل شلع روى صلوته صلى الله عليه وسلم فيه ودعاؤه بين الصلوتين يوم الاربعاء ومحل ذلك
قيل ما يقابل محراب المسجد من الرحبة وحوله مساجد روى صلوته فيها ايضا صلى الله عليه
وسلم يعرف الاول منها بمابلى المسجد الاعلى مسجد سلمان الفارسي والثاني مسجد على والثالث

مسجد ابي بكر رضي الله عنه قال في التاريخ ولم اقف على شيء في نسبة هذه المساجد اليهم وينبغي ان يترك بكهف سلع وهو كهف بني حرام فقد جاء انه صلى الله عليه وسلم جلس وسجد فيه ونزل عليه الوحي به وكان بيت به ليلالي الخندق وهو على يمين المتوجه من المدينة الى مساجد القمح من طريق القبلة بقرب شعب بني حرام فان عن يمينه هنا مجرى سابل تسيل من سلع الى بطحان فاذا دخلها وصعد يسيرا كان الكهف عن يمينه وعنده نقر في مجرى السائلة وعلاقمته في المشرق كهف اخر لكنه صغيرا جدا فالاول هو المراد واذا توجه من هذه السائلة طالب المساجد القمح كان شعب بني حرام على يمينه وهو شعب متسع به اثر مسجدهم الكبير الذي زاد عمر بن عبدالعزيز في بناءه وفي صلواته صلى الله عليه وسلم بهذا المسجد اختلاف وعلى سلع كهف اخر شامي الاول جاعا الى المشرق اخر شعب بني حرام وهو اقرب لكونه المراد غير ان النقر الموجود عند الاول ترجح ارادته كذا في التاريخ ومسجد القبلتين الاربع ان تحويل القبلة كان بهذا المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم يصلي به ومسجد السقي شامي البئر الاتي ذكرها قريبا منها جاعا الى الغرب يسيرا في طريق المار الى يبر على روى صلواته ودعائه فيه صلى الله عليه وسلم ومسجد المذارتين بعد السقي على يسار السالك الى الرقيقين قرب الجبل الاحمر المسمى بالانم روى ابن زبالة ابن يحيى عن محمد بن عتبة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد الذي باصل المنارة في طريق العقيق الكبير انتهى قال المطري وهذا المسجد لا يعرف قلت قد ظفرتنا بمعرفة هذا المسجد بحمد الله سبحانه وفضله بعد اندراس اثاره الدهر الطويل وذلك ان اخي الشيخ الاجل كثيرا التبع لاثار النبي صلى الله عليه وسلم فبينما يتبع في شعب تلك الناحية اذا سورة ناشزة من الارض عليها اثار العمارة فاذا هي مستوية على القلعة فتفطن انه مسجد فامر بالحفر فاذا محرابه مبني بالحجارة فاخبرني بذلك فتوجهنا جميعا بعمال فحفرنا الموضع فظهر مسجد مربع مبني بالحجارة نحو سبع اذرع كما هو شان عمارة عمر بن عبدالعزيز في المساجد النبوية وقد بقي من بناءه نحو ذراع من الجوانب الاربع وحفرنا حتى ظهر حصبا المسجد وتطابقت العلامات وتصادفت عليه فالحقته بالفعل وكان ذلك في سنة اثنين وسبعين وتسعمائة والله الحمد قال السيد في التاريخ الكبير الجبل الاحمر على يسارك اذا مررت من اوائل الرقيقين فهناك موضع المسجد انتهى ومسجد ذباب يعرف اليوم المسجد الراية شامي المدينة على قطعة جبل روى صلواته صلى الله عليه وسلم فيه وضرب قبته به مسجد الطريق السافلة وهي الطريق اليمنى الشرقية ومسجد حرة رضي الله عنه قرب التخييل المعروفة بالشجر وهو صغير جدا طوله ثمانية اذرع ويقال انه مسجد ابي ذر الفقاري رضي الله عنه قبل لعله الموضع الذي روى انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه ركعة فسيجده سجدة اطال فيها ونزل الوحي عليه فيه ومسجد البقيع عن يمين الخارج من درب البقيع غربي مشهد عتيل رضي الله عنه قيل الظاهر ان هذا مسجد ابي بن كعب رضي الله عنه روى انه صلى الله عليه وسلم

كان يختلف الى مسجد ابي فيصلي فيه غير مرة ولا مرتين ومسجد فاطمة الزهراء رضي الله عنها
بالقع ومسجد يصلي العيد معروف وهو الذي يصلي فيه اليوم وكان صلى الله عليه وسلم يصلي فيه
حتى توفاه الله تعالى وكان اذا قدم من سفره ومر به استقبل القبلة ويدعو ومسجد شمالي
ومسجد المصلي جانبا الى الغرب وسط الحديقة يعرف بمسجد ابي بكر رضي الله عنه ولعله صلى به العبد حين
الزيد في خلافه ومسجد كبير شامي المصلي يسمى مسجد علي رضي الله عنه ولعله صلى به العبد حين
كان عثمان محصورا ويفهم من كلام بعضهم انه صلى الله عليه وسلم صلى العيد بهذين المسجدين
اولا ثم في المصلي المعروف ﴿ فصل ﴾ في زيارة جبل احد واهله ومشاهده ومساجده
يستحب ان ياتي احدا يوم الخميس مبكرا فيزور قبور الشهداء ويبدأ بحجرة عم النبي صلى الله عليه
وسلم ويزر جبل احد نفسه روى ابن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ياتي قبور الشهداء
باحد على راس كل حول فيقول سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار وروى الحكم ان فاطمة
رضي الله عنها كانت تزور قبر عمها حرة كل جمعة فتصلي وتبكي عنده وروى يحيى انها كانت
تختلف بين اليومين والثلاثة الى قبور الشهداء الحديث ومشهد سيد الشهداء عم سيد الانبياء رضي الله
عنهم وعنه وينبغي ان يسلم بشهده على عبد الله بن جحش ومصعب بن عمير لانه قبل انهما
دفنا معه رضي الله عنهم اجمعين وقبر الذي عند رجلى سيدنا حرة قبر متولى العمارة
والقبر الذي بطن المسجد قبر بعض امرآء المدينة من الاشراف فلا يظن انهما من قبور
الشهداء وموت شهداء احد سهل بن قيس قيل انه دبر قبر حرة شاميا يئنه وبين الجبل وعبد الله
وعمر ووعبد بن الحسحاس وابواين وخلاد وخارجة وسعد ونعمان رضي الله عنهم وقبورهم
مما يلي المغرب من قبل حرة نحو خمس مائة ازرع قال في التاريخ تأملته فوجدت ذلك في الروبة
التي غربي المسيل الذي هناك ومجرى العين بقربهم من القبلة فيسلم على هؤلاء الثمانية هناك
سوى سهل واما بقية الشهداء فلا تعرف قبورهم والذي يظهر انها بقرب الموضع المذكور
في الروبة شاميا والمشهور ان الذين اكرموا بالشهادة يوم احد سبعون رجلا واعلم ان القبور
التي في الخطارين بالا حجار بين قبر حرة وبين الجبل فانها قبور اعراب منها امام مساجد احد
لاصق على يمينك وانت ذاهب الى الشعب للمهراس ويقال انه يسمى مسجد الفسخ لان قوله تعالى
يا ايها الذين امنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس الاية زل ويقال انه صلى الله عليه وسلم
صلى فيه الظهر والعصر يوم احد بعد القتال ومسجد ركن جبل عينين اشرف على قطعة
من الجبل وهذا الجبل في قبة مشهد حرة ويقال انه هو الموضع الذي طعن فيه رضي الله عنه
قيل انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه وعينين بقمع العين المهمة والنون الاولى ثنية عين وكسر
اوله ليس بشابت وقيل بقمع العين وكسر اثنون مسجد الوادي على شجرة شامي ومسجد جبل
عينين قريب من المسجد الذي قبله يقال انه مقصر ع حرة رضي الله عنهم وانه متى من الموضع

الاول الى هذا فصرع وقيل انه لما قتل اقام في موضعه تحت جبل الرماثم امر به النبي صلى الله عليه وسلم
 فحمل من بطن الوادي قال في التاريخ ان المسن الثبت اليوم على قبر حزن بن عبد المطلب رضى الله
 عنه وحصل النبي صلى الله عليه وسلم ﴿ فصل ﴾ في الابار المنسوبة اليه صلى الله عليه
 وسلم وهي كثيرة قبل تسعة عشر بئرا ولا يعرف منها الايسيرة فمن المعروفة بئر اريس شرقي
 قباو بئر غرس من جهة قبا روى وضوء وشربه صلى الله عليه وسلم منها ويزقه واهراق بقية
 وضوءه وصب القفال فيها وعينه عليه السلام انه عين من عيون الجنة وضح انه اوصى ان يغسل
 منها بسبع قرب ففعل منها و بئر العهن بالعالية منقورة في جبل قيل اي بئر البصرة وقدر روى
 وضوءه صلى الله عليه وسلم من بئر البصرة وانه بصق وبارك فيها و بئر البصرة بضم الباء الواحدة
 وتشديد الصاد المهملة وقيل بخفيف الصاد وهي قرية من البقيع على طريق قبايين نخل
 وهناك بئر ان قيل انها الكبرى منهما في قبلة الحديقة وقيل الصغرى التي لها درجة ورجح
 الاول روى انه صلى الله عليه وسلم غسل رأسه وصبت غسالة رأسه ومراقة شعره في البصرة
 وبئر بضاعة روى انه صلى الله عليه وسلم توضا منها وبصق فيها ودعائها وكانوا يغسلون
 المريض في زمنه صلى الله عليه وسلم من ما يها ثثة ايام فيعافون وبئر حاه قرية من سور المدينة
 وبضاعة روى شربه منها صلى الله عليه وسلم وبئر رومه وعنه صلى الله عليه وسلم من حفر بئر
 رومه فله الجنة فحفرها عثمان رضى الله عنه وبئر هاب قيل تعرف بمنزلة وهي بالحرة القريبة
 روى انه صلى الله عليه وسلم بصق فيها بئر السقيا على يسار السالك الى بئر على روى شربه
 صلى الله تعالى عليه وسلم منها وعندها مسجد تقدم ذكره وبئر ابي عينة فوق السقيا
 الى المغرب ولعلها المعروفة اليوم بئر ودى روى انه صلى الله عليه وسلم ضرب خيم عسكره عليها
 في غروة بدر وهي على ميل من المدينة وبئر انس بن مالك الراجح انه المعروفة اليوم بالباطية
 الحديقة المعروفة بالرومية بقرب دار فحل روى شربه صلى الله عليه وسلم منها ويزقه والتي
 اشتهرت اليوم من الابار سبعة ابار كان نظمها الشاعر اذ ارمت ابار النبي محمد فعدتها سبع مقالا
 بلاوهن اريس و غرس رومة وبضاعة كذا بصة قل بئر جامع العهن ﴿ فصل ﴾ فيما
 يعزى اليه صلى الله عليه وسلم من المساجد التي صلى فيها في طريق مكة وهي طريق الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام تفارق طريق الناس اليوم بعد الروحا ومسجد الغزلة فلا تمر بالخيف
 ولا بالصغرا وفيها مساجد كثيرة غير اننا لم نذكر هنا الا ما اشتهر ويكون بالطريق الذي يسلكه
 الحاج في زماننا مسجد ذوالخليفة روى صلواته صلى الله عليه وسلم ونزوله واحرامه فيه مسجد
 معرس ايضا بها قرية من الاول مسجد بشرف الروحا وهناك مسجد كبير وصغير روى انه
 صلى الله عليه وسلم صلى بالصغير الذي على حافة الطريق اليمنى وانت ذاهب الى مكة وبينهم
 رمية حجرا ونحوه وعنده قبور تعرف بقبور الشهداء ولعلهم من قتل ظلما من اهل البيت الذين

كانوا بسويقة مسجد عرق الضبية دون الروحا بميلين روى القزمنى ان النبي صلى الله عليه وسلم
صلى في وادى الروحا وقال لقد صلى في هذا المسجد سبعون نبياً ومسجد روحا روى انه صلى الله
عليه وسلم صلى عند بئر روحا ومسجد الغزالة آخر وادى الروحا قبل على ثلاثة اميال من الروحا
عند طرف الجبل على يسار السالك الى مكة روى نزوله صلى الله عليه وسلم ووضوءه فيه
ومسجد الصفراء الناس يتبركون به وقدمات ابو عبيدة بن الحارث بالصفراء من جراحته يسدر ودفن
بالصفراء ومسجد بدر كان العريش الذى بنى له صلى الله عليه وسلم عنده وهو معروف عند
النخيل والعين قريب منه وبقره مسجد لا يعرف اصله وينبغى ان يسلم بدير على من شهد بها من
الصحابه رضى الله عنهم واما الشق الذى فى جبل عين هناك بعد بدير على عين الداهب الى مكة يزعم
الناس انه صلى الله عليه وسلم صلى فيه فلا اصل له وهو بدعة ومسجدان بالخمفة الاول فى اول الخمفة
والثانى فى اخرها عند العليين ومسجد بعد الخمفة على ثلثة اميال بسيرة عن الطريق ومسجد عند عقبة
خليص ومسجد خليص ومسجد مر الظهران عن يسار الطريق وانت ذاهب الى مكة يقال
انه المسجد المعروف بمسجد القمح وانه صلى الله عليه وسلم صلى فيه ومسجد سريف بفتح السين
المهملة وكسر الراء وبه قبر ميمونة وبنى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبة مسجد بالتعظيم
ورآه قبر ميمونة رضى الله عنها بثلاث اميال والله الموفق ﴿ فصل ﴾ واذا فرغ من زيارة
المشاهد والمساجد وعزم على الرجوع الى اهله يستحب ان يودع مسجد النبي صلى الله عليه
وسلم بصلوة وبدعاء بعدها بما احب وان يأتى قبره الكريم فيسلم عليه وعلى صاحبيه ويدعو
بما احب له ولوالديه واخوانه ولاولاده واهله وماله واقربائه ولن اوصاه ولساير المسلمين اجمعين
ويسال الله تعالى ان يوصله الى اهله سالماً غانماً فى عافية من بليات الدارين ويقول غير مودع
يارسول الله صلى الله عليه وسلم ويسأل الله تعالى ان يرده الى حرمه وحرم نبيه صلى
الله عليه وسلم فى عافية وليكثر دعاءه بذلك فى الروضة الشريفة وعقيب الصلاة عند القبر الشريف
ويجتهد فى خروج الدع فانه من اماراة القبول وينبغى ان يتصدق على جيران النبي صلى الله
عليه وسلم ثم ينصرف متاكباً متحسراً على مفارقة الحضرة النبوية والقرب منها فانه من
المواهب السنية فخلق لمن فاته ذلك ان يفصل كذلك ﴿ فصل ﴾ واذا رجع فليحذر
كل الحذر مما يصدر من بعض الجهلة من اظهار الندم على السفر والعزم على عدم العود
وقوله لغيره احذر ان تعود ونحوه ذلك فهذا كله تعريض للفت بل دليل عدم القبول والفت
واذا دخل بلده بداء بالمسجد وصلى فيه ركعتين ان لم يكن وقت كراهة ثم يدخل منزله ويصلى
فى بيته ركعتين ويحمد الله تعالى ويشكره على ما اولاه من اتمام العبادت والرجوع بالسلامة
وبديم حده وشكره مدة حياته ويجتهد فى محاسنه ما يوجب الاحتياط فى باقى عمره وعلامة
الحج المبرور ان يعود خيراً ما كان فينبغى لمن من الله تعالى عليه بحج بيته الحرام وزيارته

عليه الصلاة والسلام ونطقت صحيفة عمله بالفقران من دنس الاثام ان يحذر من العود الى
وسخ المعاصي والتكسة اشد من المرض فليجنب الغفلة والتماذي والعصية يعد الحج فحش
فليحذر المعاصي ولا يكن خيره بعد ذلك في ازدياد فذلك من علامات القبول بالقتل والعقول
الهنا الله بمنه ذلك ووقفنا للخيرات كذلك وجعلنا من قصر اماله واصلى عمله امين وهذا تمام
مايسر الله تعالى لي من مناسك الحج ومسائلها وزيارة المدينة ومسائلها واسأل الله
الكريم الرؤوف الرحيم ان يحقق فيه الاخلاص ويجعله نافعا لي يوم القيمة ووسيلة للخلاص انه
على ما يشاء قدير وبالاجابة جدير ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا
محمد وسلم صاحب الشرع القويم والصراط المستقيم وقد جرى الوعد منا فيما قدمنا ان نذكر
في اخر الكتاب بابا مستقلا على ادعية الحج وسفره ما يتعلق به فيها هو نشرع فيه سايلا
من فضله تعالى اتمامه واكمله على وجهه رضاه ويرضى به عن عبده باب ادعية الحج والعمرة
وسفرهما علم ان الادعية والاذكار الواردة في هذا الباب كثيرة مختلفة واستيفائها متعسر
بل هو يفضي الى الكسل فلذا اقتصرنا فيه على الوارد في المشهور من الاوراد والله الموفق
❦ فصل ❦ واذا اراد الخروج ينبغي ان يصلي ركعتين في بنة يقرأ بسورة الاخلاص
والكافرون وقيل بالقلق والناس ثم يقول بعد السلام اللهم اني اتقرب بهن اليك واخلفني
بهن في اهلي ومالي اللهم اني استحفظك واستودعك نفسي وديني واهلي واقاري وكل ما نعمت
علي وعليهم به من اخرة ودين واحفظنا اجمعين من كل سوء يا كريم اللهم انت الصاحب في
السفر والخليفة في الاهل والمال والولد واحفظنا واياهم من كل افة وعاة واذا نهض من
جلوسه قال اللهم اليك توجهت وبك اعتصمت اللهم اكفني ما اهتمني وما لا اهتم به اللهم زدني
التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخيرات وتوجهت واذا ودع اهله او غيرهم قال استودع الله
دينكم واما تنتكم وخوابتم امركم واعمالكم ويقول له من يودعه في حفظ الله وكنفه زدك الله
التقوى وجنبك الردى ووجهك للخير انما توجهت واذا ولي المسافر قال اللهم اطوله البعد
وهون عليه السفر واذا بلغ باب الدار قراء سورة القدر ثم قال بسم الله توكلت على الله اللهم
اني اعوذ بك ان اضل واضل اوازل اوازل او اظلم او اظلم او اجهل او يجهل على اللهم اقض
لنا الارض وهون علينا السفر ويقول بسم الله على نفسي ومالي وديني اللهم ردني بقضائك
وبارك لي فيما قدرت لي حتى لا احب تعجيل ما اخرت ولا تأخير ما عجلت واذا قال اللهم انتشرت
لك وعاليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم انت تقني ورجائي فاكفني ما اهتمني وما لا
اهتم به وما انت اعلم به مني عز جارك وجل ثلوك ولا اله غيرك اللهم زدني التقوى ويدعوه في كل منزل
يرحل عنه واذا ركب دابته قال بسم الله واذا استوى كبر ثلاثا وجد ثلاثا وقال سبحان الذي سخر لنا
وما كنا له مقرنين اللهم اننا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا

سفرنا هذا واطولنا بعده اللهم اني اعوذ بك من وعشاء السفر وكابة المنظر وسوء المنقلب
 في المال والاهل وان ركب سفينة قال بسم الله وما قدر والله حق قدره والارض جميعا الاية ويقرأ
 بسم الله مجريها الاية واذا سار فبلغ شرفا كبيره والى وقال اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد
 على كل حال واذا هبط جد وسج وهلل واذا اتى اورأى بلدة قال اللهم اني استلك خيرها وخير ما فيها
 واعوذ بك من شرها وشر ما فيها واذا نزل منزلا قال رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين
 واذا قال بسم الله توكلت على الله اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق وزرأ برأسلام على نوح
 في العالمين اللهم اعطنا خير هذا المنزل وخبر ما فيه واكفنا شره وشر ما فيه واذا خطر حله سجد
 واذا ارتحل قال الحمد لله الذي عافانا في منقلبنا ومثوانا اللهم كما اخرجتنا من منزلنا سالين بلقنا
 غيره امنين واذا قبل الليل قال يا ارض ربى وربك الله اعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما يدب
 عليك واعوذ بالله من شر اسد واسود ومن الحية والعقرب ومن ساكن البلد ووالد وما ولد
 واذا سحر قال الحمد لله سامع بحمد الله وحسن بلائه علينا ربنا صلحنا وافضل علينا عابدا بالله
 من النار ولا يغفل من الدعاء المنسوب الى ايوب السجستاني رحمة الله تعالى عليه في كل
 صباح ومساء فانه معروف مجرب لدفع السارق وحفظ المال والنفس وهو هذا اللهم
 اني اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك والجات ظهري اليك وفوضت امرى اليك
 وبك يا رب اعتصمت وعليك توكلت ثقة برحمتك لا بعلى يا ظهير الراجين يا غياث المستغيثين
 ورجاء المسذنين اصرف عني يا الهى سوء من لا يحفك واكفني شره وعاديتيه وحيله ومكره
 وغيلة وخديعته وسحره ولا تسلط احدا منهم يارب على نفسي واهلى ومالى وولدى واصرف
 عني يا الهى وعن جميع المسلمين بأسهم واجعل بينى وبينهم سدا وردما وحىلا محيطا من حديد
 عليهم وردهم عني عيما وبكما وصما لا يصررون ولا ينطقون ولا يبطشون واجعلنى يارب فى حركتك
 وجوارك وحيا طيما وحولك وقوتك يا ارحم الراحمين احفظنى من شر ابليس وجنوده وشر الجن
 والاعول ومن صاحب مكارم وارباب واحفظنى يارب من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وشمالى ومن
 فوقى ومن تحتي حتى تردنى الى اهلى مغفورا مشكورا وسعيا مقبولا ولا توفنى حتى تبغى الى اهلى
 برحمتك يا ارحم الراحمين واذا اصابه خوف قرأ ولوان قرأنا سيرت به الجبال الاية وقل من يكلؤكم
 بالليل ولا يخزنهم الفزع وان الذين قالوا ربنا الله الايات وآية الكرسي وشهد الله ولا بلاف
 قريش والاخلاص والقلق والناس وقال اللهم انا نجعلك فى نحورهم ونعوذ بك من شرورهم واذا
 خاف سبعا اوكلبا قراء بامعشر الجن والانس الى قوله تعالى الابسلطان وقال وله اسلم من
 فى السموات والارض طوعا وكرها واليه ترجعون واذا ضل عن الطريق قراء انا لله وانا اليه
 راجعون ثلثا باخلاص وقال بسم الله ذى الشان عظيم البرهان شديد السلطان كل يوم هو
 فى شأن اعوذ بالله من الشيطان ماشاء الله كان لاحول ولا قوة الا بالله واذا هبت الريح قال اللهم

(اجعلها)

اجعلها رجة ولا نجعها عذابا اللهم اننا لك خیرها وخیر ما فيها وخیر ما ارسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا سمع صوت الرعد قال اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك سبحان من يسبح ارعد بحمده والملائكة من خيفته واذا امطر قال ياسلام سلم ثلاثا وقال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والضراب وبطون الاودية ومنابت الشجر واذا عطش اكثر من قراءة الم نشرح لك واذا جاع اكثر من قراءة الاخلاص

❦ فصل ❦ في ادعية دخول مكة زادها الله شرفا وكرما وتعظيما فاذا وصل الى الحرم قال ان هذا حرمك الذي من دخله كان امنا فحرم الحمي ودعي وعظمي وبشري على النار اللهم امنى من عذابك يوم تبعث عبادك فانك انت الله الذي لا اله الا انت الرحمن الرحيم واسألك ان تصلي على محمد وعلى اله وبارك ويثني ويستحضر الخشوع والخضوع في قلبه وجسده ما امكنه واذا دخل مكة قال اللهم انت ربي وانا عبدك جئت لا ودي فرايضك واطلب رحمتك والتمس رضاك متبعا لامرك راضيا بقضائك اسألك مسئلة المضطرين اليك المشفقين من عذابك ان تستقبلني اليوم بعفوك وتحفظني برحمتك وتجاوز عني بعفوك وتعيني على اداء فرايضك اللهم اقح لي ابواب رحمتك وادخلي فيها واعدني من الشيطان الرجيم واذا دخل المسجد قال بسم الله والمجد لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اقح لي ابواب رحمتك وادخلي فيها اللهم اني اسألك في مقامي هذا ان تصلي على محمد عبدك ورسولك وان ترحمني وتقبل عترتي وتغفر ذنبي وتضع عني وزري وبلا حظ جلالة البقعة وتلطف بمن يراجه ويعذره ويرجيه واذا عاب البيت قال ويخفي الله اكبر الله اكبر ثلاثا لا اله الا الله والله اكبر ثلاثا لا اله الا الله وحده لا شريك له الى اخره وقال سبحان الله والمجد لله الى اخره ثم قال رافعا يديه اللهم انت السلام ومنك السلام فحينا ربنا بالسلام اللهم زد بيتك هذا تعظيما وتشريفا وتكريما ومهابة وزد من شرفه وكرمه من حجه واعتمره وتشريفا وتعظيما وتكريما وبرا ويقول ايضا اعوذ برب البيت من الكفر والدين والفقر ومن ضيق الصدر وعذاب القبر ويدعو بما يابا له ومن اهم الادعية الصالحة طلب الجنة بلا حساب واعلم ان محمدا رجة الله عليه لم يعين لشاهد الحج شبتا من الدعوات لان توفيتها يذهب بارقة فاستحسنوا ان يدعو بكل ما يحضره ليكون اقرب الى الخشوع لكن صرح غير واحد من المشايخ كصاحب الهداية والكافي وغيرهما بان التبرك بالاثور منها عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين حسن فلنسق نبذة منها

❦ فصل ❦ في ادعية الطواف واذا توجه الى الحجر الاسود قال لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير واذا بلغه استقباله وقال في المشهور المعروف بسم الله الله اكبر اللهم ايمانك وتصديقا بكتابك وعونه بعهدك واتباعا لسنة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله والله اكبر

وزاد عليه بعضهم اللهم اليك بسطت يدي وفيما عندك عظمت رغبتي فاقبل دعوتي واقل عثرتي وارحم تضرعي وجدلي بمغفرتك واعذني من مضلات الفتن ثم اختاف في هذا الدعاء هل يقول قبل الاستلام اوبعد فقبل قبله وقال الكرمانى وازيلعني بقوله بعده في ابتداء الطواف وقال الكرمانى في موضع يقوله عند استلام اوبعد وفي اكثر العبارات بلفظه عنه وقد صرح في الهداية والكافي بالتكبير والتهيل عند استقبال الحجر قبل الاستلام ونقل الكرمانى عن الفتاوى وشرح الكافي انه يستحب ان يقول بعد الاستلام في ابتداء الطواف بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اغفر ذنوبي وطهر قلبي واشرح لي صدري ويسر لي امري وعافني فيمن عافيت وفي النوازل وان لم يقدر على استلام الحجر يقوم بحاله ويرفع يديه ويقول الله اكبر الله اكبر اللهم ايماننا بك الى قول نبيك ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله امننت بالله وكفرت بالجميع والطاغوت ويقول اذا حاذى الملتزم اللهم اليك مددت يدي وفيما عندك عظمت رغبتي فاقبل دعوتي واقل عثرتي وارحم تضرعي وجدلي بمغفرتك واعذني من مضلة الفتن اللهم ان لك على حقوقا فتصدق بها علي واذا حاذى الباب قال اللهم هذا البيت بينك وبين الحرم حرمك وهذا الامن امنك وهذا مقام العائذ بك من النار قال الطرابلسي يعني نفسه لابراهيم عليه السلام كما يفلط العوام قال الازري مقام الشافعية وهذا احسن اعوذ بك من النار فاعذني منها وقال السروجي واذا حاذى مقام ابراهيم يقول ان هذا مقام ابراهيم خليلك العائد اللايذ بك من النار اللهم حرم لحومنا وبشرتنا على النار واذا اتى الركن العراقي يقول اللهم اني اعوذ بك من الشك والشرك والشقاق والتفاق وسوء الاخلاق وسوء المنقلب في المال والاهل والولد واذا حاذى الميزاب يقول اللهم اني استئذ بك ايماننا لايزيل ويقينا لاينغذ ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم اللهم اظني تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك واسقني بكأس نبيك محمد صلى الله عليه وسلم شربة لا اظمأ بعدها ابدا واذا اتى الركن الشامي يقول اللهم اجعله حجبا مبرورا وسعيا مشكورا وذنبيا مغفورا ونجاة لن تبور يا عزيز يا غفور واذا اتى الركن اليمني يقول اللهم اني اعوذ بك من الكفر واعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات واعوذ بك من الخزي في الدنيا ربنا آتنا الآية اللهم تقبل مني كاتبات من ابراهيم خليلك وموسى كلمك وعيسى روحك ومحمد صلى الله عليه وسلم نبيك اللهم اني اسألك العفو والعافية والمعافات الدائمة في الدين والدنيا والاخرة ويقول بين اليماني والاسود ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار واذا قرب من الحجر الاسود يقول يا واحد لا تنزع مني نعمة انعمتها علي قال في القح واعلم انك اذا اردت ان تسوفي مآثر من الادعية والاذكار في الطواف كان وقوفك في اثنا الطواف اكثر من مشي بكثير وانما اوثر هذه فيه بتأن ومهلة لا رمل ثم وقع لبعض السلف من الصحابة والتابعين ان قال في موطن كذا وكذا ولاخر في اخر كذا

(ولاخر)

ولاخر في نفس احدهما شيئاً اخر فجمع المتأخرون الكل لان الكل في الاصل لواحد بل المعروف في الطواف مجرد ذكر الله تعالى ولم يعلم خبيرا فيه روى قراءة القران في الطواف ثم اعلم انه يأتي بالادعية حالة الرمل في الثلاثة الاول كما يأتي بها في الاربعة الاخيرة لما صرح بعض اصحابنا انه يقول في الثلثة الاول اللهم اجعله حجابا مبهورا وسعيا مشكورا وذنباً مغفورا وتحارة لن تجور يا عزيز يا غفور والاربعة الاخيرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت الاعز الاكرم واذا فرغ من الطواف اتى الملتزم والتزمه ودعا وتضرع قال اللهم ان هدايتك الذي جعلته مباركا وهدي للعالمين فيه آيات بينات الآية ويقول السائل بيا بك يسألك فضلك ومعروفك ويرجو رحمتك وحده الله وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم واذا صلى الركعتين قال اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات واغفر لذنوبى ومتغنى بما رزقنى وبارك لى فيما اعطينى واخلف على كل غائبة لى بخير اللهم وفقنى لما تحب وترضى وجنبنى لما تنهى عن الفحشاء والمنكر وبثنتى على ملة حبيبك وخليفك عليهما السلام ويستحب ان يدعو بعد الركعتين بدعاء ادم عليه السلام قال الكرمانى يدعو به عند الحجر الاسود وهو اللهم انك تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى وتعلم حاجتى فاعطنى سؤالى وتعلم ما فى نفسى فاغفر لذنوبى اللهم انى اسئلك ايمانا يابسا فلى ويقينا صادقا حتى اعلم انه لن يصيبنى الا ما كتبت على وارضى بما قسمت لى وعن بريدة مرفوعا لما هبط الله ادم الى الارض طاف بالبيت سبعا وصلى خلف المقام ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى وتعلم حاجتى فاعطنى سؤالى وتعلم ما فى نفسى وما عندى فاغفر لذنوبى اللهم انى اسئلك ايمانا يابسا فلى ويقينا صادقا حتى اعلم انه لن يصيبنى الا ما كتبت لى وورضى بقضائك فالحمد لله تعالى اليه يا ادم انك دعوتنى بدعاء استجيب لك فيه وغفرت ذنوبك وفرجت همومك وغمومك ولن يدعو به احد من ذريتك من بعدك الا فعلت ذلك به وزعت فقره من بين عينيه واتجرت له من وراء كل تاجر واتته الدنيا وهى كارهة وان لم يردها رواء الارزقى والطبرانى فى الاوسط والبيهقى فى الدعوات وابن عساکر ووردان آدم عليه السلام دعا به بخلف المقام وفى رواية عند الملتزم وفى رواية عند الركن اليماني قيل لا منافاة بين الروايات لاحتمال انه دعا به فى المواضع كلها ويقول عند شرب ماء زمزم فى كل مرة بسم الله والمجد لله والصلاة على رسول الله وزاد فى المرة الاخيرة اللهم انى اسئلك رزقا واسعا وعلا نافعا وشفاء من كل داء وسقم برحمتك يا ارحم الراحمين وان دخل الحجر قال اتيتك من مسافة بعيدة مؤثلا معروفا فالتفتى معروفا من معروفيك تغنى به عن معروف سواك يا معروفا بالمعروف

﴿ فصل ﴾ فى ادعية السعى واذا صعد الصفا قال افا يد به نحو السماء الله اكبر ثلاثا الحمد لله على ما هدانا والحمد لله على ما اولانا لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير لا اله الا الله وحده ونصر عبده وانجز وعده وهرم الاحزاب وحده لا اله الا الله ولا نعبد الاياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون يقول ذلك ثلاثا ويقول اللهم انك قلت ادعونى استجب

لكم وانت لا تخلف الميعاد وانى استلكت كما هديتني للاسلام ان لا تنزعني من قلبي حتى تتوفاني وانا مسلم
ثم صلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا لنفسه ولغيره رافعا يديه نحو السماء ولي ان كان جابجا
لامعترضا ويقول في هبوطه اللهم استمعني بسنة نبيك وتوفني على ملته واعذني من مضلة الفتق
برحمتك يا ارحم الراحمين ويقول بطن الوادي في الميدين رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك انت
الاعز الاكرم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ويقول على المروة
مثل ما يقول على الصفا ﴿ فصل ﴾ في ادعية الخروج من مكة الى منى وعرفة فاذا خرج الى منى
لبي وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا بما شاء وقال اللهم اياك ارجوا واياك ادعو واليك
ارغب اللهم بلغني صالح عملي واصح لي في ذريتي واذا دخلها قال اللهم هذا مني وهذا ما دللتنا
به عليه من المناسك فن علينا بجوامع الخيرات وبما مننت به على ابراهيم خليلك ومحمد حبيبك وبما
مننت به على اهل طاعتك فاني عبدك وناصيتي بيدك جئت طالبا لمرضاة واذ توجه الى عرفات
قال اللهم اجعلها خير غداة غدتها واقربها من رضوانك وابعداها من سخطك اللهم اليك
توجهت وعليك وكلت ووجهك اردت فاجعل ذنبي مغفورا وحجتي مبرورا وارحني ولا تخيبني
انك على كل شيء قدير استلكت ان تبارك لي في سفري وتقضي بعرفات حاجتي وتعفر لي ذنبي وتبطلني
من تباهي به ملكتك القربين فاذا وقع بصره على جبل الرحمة قال سبحان الله والمجد لله ولاله
الا الله والله اكبر اللهم اليك توجهت وعليك اعتمدت ووجهك اردت اللهم اغفر لي وتب علي واعطني
سؤلي ووجه لي الخير اتمنا توجهت وبلي الى ان يدخل عرفات ﴿ فصل ﴾ في ادعية عرفة
واذا وصل الى عرفات عشية عرفة استقبل القبلة ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة ثم يسبح مائة مرة سبحان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله
اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم يقرأ الاخلاص مائة مرة ثم يقول اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك خير مجيد وعليهم مائة مرة ويقول
يوم عرفة بعد الزوال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت
بيده الخير وهو على كل شيء قدير اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا وفي بصري نورا
اللهم اشرح لي صدري ويسر لي امري اللهم اني اعوذ بك من وساوس الصدور
وشنات الامور وفشة القبر اللهم اني اعوذ بك من شر ما يلج في الليل وشر ما يلج
في النهار وشر ما تهب به الريح وشر بواقي الدهر اللهم اني اعوذ بك من تحول عافيتك وفجأت
نعمتك وجميع سخطك واعطني في هذه العشية افضل ماتوني احدا من خلقك ويدعو بكل حاجة
له ويكثر منه فانه يوم افاضت الخيرات من الجواد العظيم ويكرر كل دعاء ثلاثا ويستقمحه بالتحميد
والصلوة والتسليم ويختتمه بآمين وايضا يقول اللهم انك تسمع كلامي وترى مكاتي وتعلم سري
وعلى نيتي ولا يخفى عليك شيء من امري انا البائس الفقير المستغيث المستجير المشفق المغرور المعترف

بذنبه اسألك مسألة المساكين وابتهل اليك ابتهاج المذنب الذليل وادعوك دعاء الخائف
الضرير ودعاء من خضعت لك رقبته وفاضت لك عيناه وذل جسده ورغم لك انفه اللهم لا تجعلني
بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا رحاما يا خبير المسؤولين ويا خبير المعطين الهى من مدح نفسه اليك
فاني لايم نفسي الهى اخرست المعاصي لسانى فالى وسيله من على ولا شفيع سوى املى يا رحيم
اللهم ان ذنوبى وان كانت عظاما ولكنها صفار فى جنب عفوك فاغفرها لى يا كريم الهى
ان ذنوبى لم تبق لى عندك جاها ولا لاعتذار وجهها ولكنك اكرم الاكرمين الهى انت انت وانا
انا اما العواد الضعيف العواد الى الذنوب وابت العواد الى المغفرة فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب
الا انت الهى ان كنت لا ترحم الا اهل طاعتك فالى من يفرع المذنبون الهى بختبت عن طاعتك
عمدا وتوجهت الى معصيتك قصدا فسبحانك ما عظم حجتك على واكرم عثوك عنى فوجوب
حجتك على وانقطاع حجتي وقبرى اليك وغناك عنى الاغفرت لى يا خبير من دعاه داع وافضل
من رجا راج بحرمة الاسلام وبذمة محمد صلى الله عليه وسلم اتوسل اليك فاغفر لى ذنوبى
واصرفنى من موقفى هذا مقضى الحوائج وهب لى ما سألت وحقق رجاى فيما طلبت الهى
دعوتك بالدعاء الذى علمته فلا تحرمنى الذى عرقتني الهى ما انت صانع العشة بعبد مقربك
بذنبه خاشع لك بذلة مستكين لجرمه متضرع اليك من عمل تاب اليك من اقترافه مستغفر لك
من ظلمه مبتهل لك فى العفو عنه طالب اليك فى الانجاس حوائجه راج اليك فى موقعة مع كثرة
ذنوبه فيا ملجاء كل مسيئ وولى كل مؤمن من احسن فبرحتك يفوز ومن اسأ فبخطيئته
يهلك اللهم اليك خرجنا وبفساك انحنا واياك املنا وماعندك طابنا ولا حسناك نعرضنا
وبرحتك رجونا ومن عداك اشفقنا وليت لك الحرام يحجبنا يا من يذك حوائج السائين ويعلم
ضماير الصامتين يا من ليس معه رب يدعى ويا من ليس فوقه خاق يخشى ويا من ليس له وزير يؤتى
ولا حاجب يرشى يا من لا يزداد على كثرة السؤال الاكرما وجودا وعلى كثرة الحوائج الاتفضلا
واجسانا اللهم انك جعلت لكل ضيف قرى ونحن اضيانك فاجعل قرانا منك الجنة اللهم ان لكل
وفد جازية ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثوابا ولكل متمسك لما عندك جزاء ولكل
مسترحم عندك رجة ولكل راغب اليك زلفى ولكل متوسل اليك عفوا وقد وفدنا الى يدك الحرام
ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشاهدنا هذه الشاهد اكرام رجا لما عندك فلا تخيب رجاءنا
آهنا نتابع النعم حتى اطمانت الانفس بتتابع نعمك واظهرت الايات حتى افصحت السموات
والارضون بادلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شئ لعزتك وعنت الوجوه لعظمتك اذا اسأ
عبادك حملت وامهلت واذا احسنوا تفضلت وقبلت واذا عصينا سترت واذا اذنبنا عفوت
وغفرت واذا دعينا جبت واذا نادينا سمعت واذا اقبلنا اليك قربت واذا ولينا عنك دعوت
آلهنا انت قلت فى كتابك المبين لمحمد خاتم النبيين قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف

فارضاك عنهم الاقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وانا نشهد لك باتوحيد محبتين وبمحمد
 برسالة مخلصين فاغفر لنا بهذا الشهادة سوا الف الاجرام ولا تجعل حفظنا فيه انقص من حظ
 من دخل في الاسلام آلهنا انك احببت التقرب اليك بعق ماملكت ايماننا ونحن عبيدك وانت
 اولى بافضل فاعتقنا وانت امرتنا ان نتصدق على فقرائنا ونحن فقراؤك وانت احق بالتطول
 فتصدق علينا وانت اوصيتنا بالعفو عن ظلمنا وقد ظلمنا انفسنا فانت احق بالكرم فاعف غثارتنا
 اغفر لنا وارحنا انت مولانا ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار
 اللهم اغفر لي ولوالدي الآخرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا ويقراء اسماء الله
 الحسنى ويقول اللهم اني اسألك ان تغفر لي ما تقدم من ذنبي وان تعصمني فيما بقي من عمري وان
 تقم لي ارباب طاعتك وتغلق عني ابواب معاصيك وجنبي العمل بها واصرف عني فسقة الانس
 والجن واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وشمالى ومن فوقى ومن تحتي واليسنى اثواب
 عافيتك ابداما بقتني وارحني اذا توفيتني واجعلني ممن يكسب المال من حله وينفقه في سبيلك لذى
 تقبله منه يا فاطر السموات والارض ضجعت اليك الاصوات بصنوف اللغات يسألونك الحاجات
 وحاجتى ان لا تنساني في دار البلاء اذا نسيت اهل الدنيا الهى ان ام اكن اهلا ان ابلغ رحمتك
 فان رحمتك اهل ان تبلغني فانها وسعت كل شئ وانا شئ وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام
 يا من لا يشغله سمع عن سمع ولا تشبه عليك الاصوات يا من لا يبرمه الحاج المحين ولا تضجره مسألة
 السائلين اذقنا برد عفوكم وحلاوة رحمتك يا ارحم الراحمين ويقول الحمد لله رب العالمين جدا
 يوافي نعمه ويكافى مزيده الحمد لله كما هو هله ومستحقه والحمد لله بجمع محامده كلها على
 جمع نعمه كلها حتى ينتهى الى ما يحب ويرضى والحمد لله الذى يجيب من دعا ولا ينخب من
 رجاه الحمد لله الذى يجرى بالاحسان احسانا وبالصبر نجاة والحمد لله الذى من توكل عليه كفاه
 الحمد لله الذى لا يذل من والاه اللهم اني اسالك باسمك العظيم الاعظم الكبير الاكبر الذى من
 دعاك به اجبته ومن سالك به اعطيته واسئلك باسمك الحسنى وبكل اسم هو لك واتوسل اليك
 بكل وسيلة واتشفع اليك برسولك صلى الله عليه وسلم وبكل شفيع من عبادك ان تنور قاي
 ينورك وان تجعلني من اهل حضورك وان تقم على ابواب رحمتك واجابتك ومغفرتك ورضوانك
 وفضلك واحسانك وان تصلي على خيدنا محمد غبذك ورسولك وحبيلك كما ذكرك اذا كرون
 وكما غفل عن ذكرك الغافلون اللهم صل وسلم عليه وعلى اله وصحبه وعلى جميع الابداء والمرسلين
 وعلى ائمة ونبيا الصالحين واعطهم نهاية ما ينبغي ان يسأله السائلون وخص نبينا محمد صلى الله
 عليه وسلم بالقام المحمود والوسيلة والفضيلة والدرجة العالية الرفيعة ثم يدعوا بما بداله
 ويقول عند غروب الشمس قبل الافاضة اللهم لا تجعله اخر العهد في هذا الموقف وارزقنيه
 ابداما بقتني واجعلني اليوم مغفلا من محامر حوما مستجابا دعائى مغفورا ذنوبى واجعلني من

اكرم وفدك واعطني افضل ما اعطيت احد من خلقك من الرحمة والرضوان والتجاوز
 والفران والرزق الواسع الحلال الطيب وبارك لي في جميع امري وما رجع اليه من اهل ومال
 وولد قليل او كثير وبارك علي وعليهم ثم يصلي ويكثر من قول اللهم اعتقني من النار وعن بعضهم
 انه لما فرغ من الحج قال الهى ان قبلت فتنة عظيمة فاعطني ثواب المقبولين وان لم تقبل
 فتنة عظيمة فاعطني ثواب المصابين ووقف اعرابي فقال اللهم اغفر لي والا فاعفر لسائر
 المؤمنين واجعالي فداهم من النار وعن اخر اللهم ان كان اخنق وجهي كثرة المعاصي فهبني
 بن رضى عنه من خلقك وسئل سفيان الثوري رضى الله عنه حين دفع اناس من عرفة
 عن اخسر الناس صفته فقال اخسر الناس صفقة من ظن ان الله تبارك وتعالى لا يغفر
 لهؤلاء ويقول حاة الافاضة اللهم اليك افضت ومن غدا بك اشفت واليك ارجع فتقبل
 نسكى واعظم اجرى واستجب دعائى وارزقنى علما وایمانا وسلم في ديني واخلفني فيما تركت
 بعدى وانفعني بناعتني يا ارحم الراحمين ويكثر من الاستعفار والذكر **فصل** في ادعية
 من دلفة فاذا اتاها قال ان هذا من دلفة وجمع جمعت قلوبا مؤتلفة فالف بيني وبين جمع
 المؤمنين والمؤمنات واجعالي ممن دعاك فاجبته وتوكل عليك فكففته وامن بك فهديت ثم يدعو
 في ليلته بمثل مادعا بعرفة وعن ابي يوسف انه كان يقول في حاة الوقوف بها صابحا اللهم هذا
 جمع اسالك ان ترزقني جوامع الخير كله فانه لا يعطى ذلك غيرك اللهم رب المشعر الحرام ورب الشهر
 الحرام ورب الحلال والحرام ورب الخيرات العظام اسالك ان تبلغ روح محمد صلى الله عليه وسلم
 منا افضل الصلوة والسلام واسألك ان تصلح لي في ذريتي وتشرح لي صدري وتطهر
 قلبي وان تقبلي جوامع اشبرائك ولي ذلك والقادر عليه اللهم انت خير مطلوب وخير مرغوب
 ولك في كل وقت جائزة اسالك ان تجعل جائزتي في هذا اليوم ان تقبل توبتي وتجاوز عن خطيئتي
 وتجمع على انهدى امري واجعل التقوى من الدنيا همى انتهى ويقول اللهم ارحمني و
 اجبني واجرنى من النار ووسع على رزق الحلال اللهم لا تجعل اخر العهد بهذا الموقف و
 ارزقنيه ابدا ما بقيتي برحمتك يا ارحم الراحمين ويقول عند دفع اللهم اليك افضت الى
 اخر ما **فصل** في ادعية من يقول عند الرمي بسم الله اكبر الله اكبر رغا المشيطان وحزبه
 ورضاء الرحمن اللهم اجعله حجابهم وراودا بمفقورا وسعيا مشكورا ويقول قبل الذبح وجهي
 للذي فطر السموات والارض الى قوله وانا من المسلمين اللهم تقبل مني هذا السك واجعلها
 قربانا لوجهك وعظم اجرى عليها ويقول عند الذبح بسم الله والله اكبر ويقول بعد الذبح
 اللهم تقبل مني هذا انسك الخ ويقول عند الخلق الحمد لله على ما هدانا واعم علينا اللهم هذه
 ناصيتي بيدك فاجعله لي بكل شجرة نورا يوم القيمة وامح عني بها سيئة وادفع لي درجة اللهم بارك
 لي في نفسي واغفر لي ذنبي وتقبل مني عملي يا ارحم الراحمين اللهم اغفر لي والمخلصين والمقصرين

يا واسع المغفرة امين الحمد لله الذي قضى عنا نسكنا اللهم زدنا ايمانا ويقينا ويدعو لوالديه
والمسلمين ﴿ فصل ﴾ في ادعية بعد الطواف الوداع عند المزمع اللهم ان هدايتك الذي جعلته
مباركا وهدى للعالمين فيه ايات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان امنا الحمد لله الذي هدا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اللهم فكما وفقنا لذلك فتقبله
مننا ولا تجعل هذا اخر العهد بينك الحرام وارزقني العود اليه حتى رضى عني وان جعلته
اخرا العهد فعوضني عنه الجنة برحمتك يا ارحم الراحمين اللهم اني اعوذ بنور وجهك وسعة
رحمتك ان اصبت بعد هذا المقام خطيئة او ذنب لا يغفر فهذا مقام العايد المستجير بك من عذابك
اللهم اني عبدك حلتني كما شئت وسيرتني في بلادك حتى احللتني حرمك وامنتك فقدر جوت بحسن
ظني بك ان تكون قد غفرت لي ذنبي واسئلك ان تزاد عني رضا وتقربني اليك زاني اللهم احفظني
عن يميني وشمالى ومن قد امى ومن خلنى ومن فوقى ومن تحتى حتى تبلغنى الى اهلى فلا تخلى
من رحمتك طرفه عين وتغف نفسا ونفسا مؤنة نفسي ودنياي من كل هم وغم ورزق واستعملنى
بطاعتك ما بقيتني برحمتك يا ارحم الراحمين ﴿ فصل ﴾ في ادعية الرجوع من اسفر فاذا
رجع يكبر ثلاثا على كل شرف من الارض ويقول عند رجوعه لا اله الا الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آيونا تابونا عابدين ساجدون ربنا حامدون صدق الله
وعده ونصر عبده وهزم الاخراب وحده كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون
وباقى الادعية مر في اول الباب واذا اشرف على بلده قال ايون تايون ربنا حامدون لا يزال
يقولها حتى يدخلها واذا وصل داره دخلها قال تايون تايون ربنا اوبالايقادر علينا حوبا
ويقراء سورة الفاتحة والاخلاص فان فيها بركة عظيمة فاذا استقر في منزله ينبغي ان لا ينسى
نعمة الله عليه من الحج وزيارة انبي صلى الله عليه وسلم وغيرهما من النعم ويعرض عن الدنيا
ويقبل على العتبي وذلك دليل القبول فان كان الامر كذلك فلك البشارة بالقبول فان الله لا يقبل
الامن احبه ومن احبه اظهر عاياه اثار محبته ويكف عنه سطوة عدوه ابليس وان كان الامر
بخلاف ذلك فلا يكون حظه ونصيبه من سفره الا التعب والنصب نعوذ بالله من سخطه وغضبه
وحسنا الله ونعم لوكيل ﴿ باب ارقاق ﴾ اعلم ان قاصد البيت قاصد الى الله تعالى فيحضر
في قلبه ذلك ويخلص نيته هنالك في الحديث من كان اشرك في عمل عمله لله احدا فليطلب ثوابه
من عند غير الله فان الله اغنى الشركاء وليقطع العلايق ويحذر البوابيق ويتجرد عن سائر المخلوقات
ويتوب عن سائر المخالفات وحق التائب انه مهما ذكر الدتنب جدد التوبة لانه من حصول
الدتنب على يقين ومن الخروج عن عقوبته على شك وان يجعل ذنبه بنصب عينيه وينوح دائما
هليه ويستغفر الله ويتضرع اليه ويسئل القبول من لديه حتى يتحقق انه غفر له ولا يتحقق لامثالثا
ذلك الا بقاء الله تعالى ويحذر كل الحذر ان يحج بحال حرام فقد روى عنه صلى الله عليه

وسلم اذا حج الى جبل بالمال الحرام فقال لبيك قال الله تعالى لا لبيك ولا تسعديك حتى ترد ما في يديك
وزاد في رواية وحجك مردود عليك وفي اخرى كسبك حرام ورايتك حرام وشيائك حرام ارجع
ما زورا غير مأجور وابشر بما يسوءك ﴿ شعر ﴾ اذا حججت بمال اصله سحت فما حججت ولكن
حجة الغير لا يقبل الله الا كل طيبة ما كل من حج بيت الله مبرور ولتذكر عند قطع العلاتق لسفر
الحج قطع العلاتق لسفر الاخرة وعند تعيين اليوم لسفره يوم حلول اجله وعند اعداد الرقيق اعداد العمل
فانه احق بالاهتمام لانه رفيقه ابداء وعند تحفظه من رفيقه صحبته الكرام الكاتين فانهم يحسن الصحبة
والتحفظ ومن يد الحياء منهم وعند اعداد ازاد سفره الاخرة فانه اشد واحق بذلك وعند الركوب
ركوبه على الخنزة وعند الدابة اياك عن باب مولاك ولتذكر عند تجرده من الخطيئ للاحرام
تجرده لفعل البت ولينو عند تجرده انه تجرد عن كل ما نهى الله عنه وعند غسله انه اغتسل
من الخطايا وعند طيبه انه تطيب بانوار التوبة وعند صلواته طلب المغفرة من ربه وعند عند
الاحرام انه باع نفسه لله تعالى وانه حل بعقد الاحرام كل عقد عقد هالغير الله تعالى وتذكر
عند التلبية اجابتك لتفتح الصور والانتشار من القبور ولبعد وحالة التلبية من الغفلة فانه يدا
الامر موضع الخطر وحج زين العابدين فلما احرم واستوت به راحلته اصفر لونه وارقت ولم
يستطع ان يلبي فقيل له مالك لا تلبي فقال اخشي ان يقال لي لا لبيك ولا تسعديك قال لي غشي
عليه وسقط عن ناقته فهشم وجهه وقال بعض السلف كنت بدني الخليفة وشاب يريد ان يحرم
فكان يقول يارب اريد ان ابني واخشي ان يجيئني بلالبيك ولا تسعديك وجعل يردد ذلك مرارا
ثم قال لبيك اللهم لبيك مدبها صوته وخرجت روحه رحة الله تعالى عليه ورجناه به وبالمثاله وعن
بعضهم رايت بدني الخليفة شابا وقد لبس احرامه والناس يلبون وهو لا يلبي فقلت جاهل
فدنوت اليه فقلت يا فتى فقال لبيك فقلت لم لا تلبي فقال يا شيخ اخاف ان اقول لبيك
فيقول لا لبيك ولا تسعديك لا اسمع كلامك ولا انظر اليك فقلت لا تفعل فانه كريم اذا غضب
رضي واذا رضى لم يغضب واذا وعد وفي واذا تعد غنى فقال يا شيخ اتشبع على بالتلبية فقلت
نعم فبادر الى الارض واضطجع وجعل خده على الارض واخذ خبيرا فجعل على خده الاخر
واسبل دموعه واقبل يقول لبيك اللهم لبيك قد خضعت لك بين يديك فاقام ساعة وقام
ومضى وحج ابونواس ولي فقال آلهنا ما نعدك ملك كل من ملك لبيك فقلت لك لبيك
ان الحمد لك والملك لا شريك لك ما خاب عبد املك انت له حيث سلك اولاك يارب هلك يا خطيا
ما اغفلك عجل وبادر اجلك واختم بخبر علك ان الملك لك والمجد والنعمة لك والعز لا شريك لك ولتكرم
على نفسك عند دخول الحرام الوقوع في كل محرم بعين واذا طفت طامع بقلبك عظمت رب البيت
وانو اذا رملت فيه انك هارب من ذنوبك واذا مشيت فترج من وبك الامن عذاب ما هربت منه
بقبول توبتك وتذكر عند تعلقك باسم تار الكعبة تعلق الجنات اهل الجنات بازبال الاكارم

مستجيزين بهم راغبين في عفوهم وكرمهم وان اكرم الاكرمين احق بالفضل والاحسان
 واذا سعت تذكر تردد العبد في حضرة ملكه طمعا في القبول في كل مرة ان لم يقبل فيما قبلها
 ومثل الصفا والمروة بكفتي الميزان فانظر الى الرحمان والنقصان مترددا بين خوف العذاب ورجاء
 الغفران واذا وقفت بعرفات فتذكر بذلك وقوفك بين يدي الله تعالى يوم القيمة وتذكر
 بانتظار غروب الشمس وانتظار اهل المحشر فصل القضاء بشفاعته سيد المرسلين محمد عليه الصلوة
 والسلام وتذكر باحوال الناس بالموقف وهم بين راكب وماش وعاجز وقادر حالهم يوم القيمة
 منهم من يحشر راكبا على التجائب ومنهم من يحشر ماشيا ومنهم من يحشر على وجه واحد
 كل الحذر من ان تقف بعرفة وانت مصر على شيء من المعاصي او انا للعود الى المناهي وانظر
 بين يدي من انت واقف فان الله لا يخفى عليه خافية ووقف بعض الصوفية بعرفات ونظر الى
 الناس تاهفهم وبكاهم فبسط كفيه ورفع طرفه الى السماء وقال باذ المكارم والعلى يا ذا الجلال
 الاحد ان العصاة نجحوا يرجون اناك سيدى قصدت كل قبيلة ممن يروح ويفتدى خطوا اليك
 رحالهم وتشفعوا بمحمدى فهتف هاتف يا شيخ قد اقبل الله ذوالعرش على من رأيتهم من اهل
 الاسلام والتوحيد وشفع فيهم خيرا الخلق واجاب السوال وعم الجمع بالفضل والنوال وتذكر عند
 وقوفك بمزدلفة جوازك على الصراط وعند منى حبسك في الاعراف وعند دخول مكة دخولك
 الجنة وتذكر عند رمي الجمار رمي الشيطان فانك في الظاهر ترمي الجمرة وفي الحقيقة ترمي وجه
 الشيطان ان لا اذلا يحصل ارغام انفاء الابامتالك امر الله تعالى وانو عند ارمى انك رميت حيوبك
 وسالف ذنوبك واقلعت عنها وعند نحر الهدى انك نحرت عدو الله وعدوك ابليس وعند
 الخلق انك قد اسقطت عنك انتبعت وادناس الخطيئات وعند شرب زمزم انك تفصل به حب
 الدنيا ووساوس الشيطان من قلبك وعند طواف الصدر انك رجعت عن كل مكروب لله تعالى
 وعلى هذا كان حج العارفين الفايزين فانهم كانوا اذا تهيأوا هذه الاشياء يجدد لهم القلب
 هبة للمخدوم وخوف من الرد فسيحان الله العزيز الحكيم خاتمة عن ابي هريرة رضى الله تعالى
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما والحج المبرور ليس له
 الا الجنة جزاء رواه مالك والبخارى والمسلم وغيرهم ومعنى قولهم ليس له جزاء الا الجنة
 انه لا يقتصر فيه على تكفير بعض الذنوب بل لا بد من ان يبلغ به الى الجنة واختلف
 في المراد بالمبرور فقال النووي الاصح ان المبرور هو الذي لا يتخلط له اثم وقيل المتقبل وقيل الذي
 لا رياء فيه ولا سمعة ولا رث ولا فسوق وقيل الذي لامعصية بعده وقيل هذا قولان داخلان
 فيما قبلهما وقال الحسن البصري الحج المبرور ان يرجع زاهدا في الدنيا راغبا في الآخرة وعن بريدة
 رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النفقة في الحج كالتفقة في سبيل الله
 الدرهم بسبعماية ضعف رواه الامام احمد وعن ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا من خير
 لاصحابه في طريق مكة سبقهم الى الجنة بانف عام وعن ابي موسى رضى الله عنه مر فوعا ان الحج

(يشفع)

يشفع في أربع مائة أهل بيته أوفال از بمائة من أهل بيته ويخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه
 رواه البرزاور ورواه عبد الرزاق موقوفا على أبي موسى وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حج من مكة ماشيا حتى يرجع إليها كتب الله له بكل خطوة
 سبعمائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال كل حسنة بمائة ألف رواه الحاكم
 وصححه استناده وفي رواية الطبراني أن الحاج إذا ركب بكل خطوة بخطوها نأفته سبعين حسنة
 وللماشي بكل خطوة بخطوها سبعين ألف حسنة رواه رجال ثقة وعن ابن عباس رضي الله
 عنهما ما فاتني شيء أشد علي أن لا يكون حججت ماشيا لأن الله تعالى يقول يا أيها الذين آمنوا
 وعلى كل ضامر قيد بالرجال قبل الركبان رواه ابن أبي حاتم وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه
 مرفوعا من حج عن أبيه أو عن أمه فقد قضى عنه حجته وكان له فضل عشر حجج زوا الدار قطن
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا من حج عن ميت كتب له بيت حجة وللحاج سبع حجج رواه
 أبو زرعة وعن أنس رضي الله عنه مرفوعا في رجل أوصى بحجة كتب له أربع حجج للذي كتب
 وحجة للذي نفذها وحجة للذي أخذها وحجة للذي أمرها رواه الثعلبي في تفسيره بإسناده وعن عائشة
 رضي الله عنها من مات في هذا الوجه من حاج أو معتمر لم يعرض ولم يحاسب وقيل له أدخل الجنة
 رواه الدارقطني وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا من خرج حاجا فأتى كتب الله له أجره إلى يوم
 القيمة ومن خرج معتمرا فأتى كتب الله له أجره إلى يوم القيمة أخرجه أبو ذر وعن حشيمة رضي الله
 عنه قال من حج فمات في عامه ذلك دخل الجنة وعن سلمان رضي الله عنه مرفوعا من مات
 في أحد الحرمين استوجب شفاعتي وكان يوم القيمة من المؤمنين وعن جابر رضي الله عنه مرفوعا
 من أضحا يوما مليا محرما حتى غربت الشمس غربت ذنوبه فعاد كما ولدته أمه رواه أحمد وابن
 ماجه وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا ما أهل مهل قط إلا بشر وما كبر مكبر قط
 إلا بشر قيل يا نبي الله بالجنة قال نعم رواه سعيد بن منصور وعن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من طاف بهذا البيت أسبوعا فاحصاه كان كمنق
 رقبة وسمعه يقول لا يضيع قدما ولا يرفع قدما أخرى إلا حط الله بها عنه خطيئة وكتب له
 بها حسنة رواه الترمذي محسنا وفي رواية أحمد الأكتب عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات
 ورفع له عشر درجات وقوله احصاه أي حفظه بأن لا يغلط وفي رواية أبي الفرج كتب الله
 له بكل قدم سبعين ألف حسنة وحط عنه سبعين ألف سيئة ورفع له بها سبعين ألف درجة
 وشفع في سبعين من أهل بيته وإذا أتى مقام إبراهيم عليه الصلوة والسلام فصلى عنده ركعتين
 أيمانا واحتسابا كتب الله له عتق أربعة عشر محررا من ولد اسماعيل وخرج من ذنوبه كيوم
 ولدته أمه وعن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا في الحجر وإله ليبعثه الله يوم القيمة
 وله عتقان يبصر بهما وإلهما ينطق به يشهد لمن استلمه بحق رواه الترمذي وحسنه أبو حاتم

وعن عمر رضى الله عنه مرفوعا من اسبغ الوضوء ثم اتى الركن يستلمه خاض في الرحمة الحديث
وعن ابى هريرة رضى الله عنه مرفوعا وكل به يعنى الركن اليماني سبعون الف ملك فن قال
اللهم انى اسئلك العفو والعافية فى الدين والدنيا والاخرة اللهم ربنا فى الدنيا حسنة وفى الاخرة
حسنة وقتنا عذاب النار قالوا آمين رواه ابن ماجة باسناد ضعيف وعن جابر مرفوعا من
طاف بالبيت اسبغوا وصلى خلف المقام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرت ذنوبه بانفة
ما بلغت رواه ابو سعيد الخدرى والواحدى وعن ابى هريرة رضى الله عنه مرفوعا اذا كان
يوم عرفة غفر الله للحاج الحائض واذا كان ليلة المزدلفة غفر الله للتجار واذا كان يوم منى غفر
الله للجمعة والين واذا كان عند الجمرة العقبة غفر الله للسؤال ولا يشهد ذلك الموقف خلق من قال
لا اله الا الله الاغفر له رواه ابن عبد البر معزيا وعن طلحة رضى الله عنه مرفوعا افضل الايام
يوم عرفة فان وافق يوم جمعة وهو افضل من سبعة حجة فى غير يوم الجمعة روى فى تجريد
الصحيح وقيل ان الله سبحانه وتعالى فى يوم عرفة عتقنا يعلم عددهم الا الله تعالى وعن
انس رضى الله عنه مرفوعا انه يغفر له بكل حصاة رماها كعبة من المكابر الموبقات الموجبات
رواه سعيد بن منصور وعن زيد بن ارقم رضى الله عنه مرفوعا فى الاضحية بكل عضو حسنة
فانوا والصوف قال بكل شجرة من الصوف حسنة رواه ابن ماجة وقال صلى الله عليه وسلم
لفاطمة رضى الله عنها فانه يغفر لك عند اول قطرة تقطر من دمها كل ذنب علمت به الحديث
رواه الحاكم صحيحا وعن ابينى صلى الله عليه وسلم انه قال للحائق بكل شجرة سقطت من رأسه
نور يوم القيمة رواه ابن حبان وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا نصارى الذى
سأله عن مشاعر الحج ان لك بكل شجرة حلقها حسنة ومحى عك بها خطيئة قيل يا رسول
الله فان كانت الذنوب اقل من ذلك قال اذا يدخلك ذلك رواه سعيد وعن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال من زار قبرى وجبت له شفاعتى رواه الدارقطنى والبخارى وصححه عبدالحق قوله
وجبت حق وتبنت ولزمت وانه لا بد منها بوعده صلى الله عليه وسلم تفضلا منه وقوله له
اما ان يكون المراد له بخصوصه بمعنى ان الزائر ينحصر بشفاعتى لا يحصل لغيرهم عموما
ولا خصوصا واما ان يكون المراد انهم يفردون بشفاعتى مما يحصل لغيرهم ويكون افرادهم
بذلك تشريفا وتنويعا بهم بسبب الزيارة واما ان يكون المراد ببركة الزيارة ويجب دخوله فى
عموم من تناله الشفاعة وفائدة ذلك البشرى بانه يموت مسلما والحاصل ان الزار زيارة اما الوفاة
على الاسلام مطلعا لكل زائر وكفى به انعمة واما شفاعته خاصة بالزائر اخص بشفاعته العامة
للمسلمين وقوله شفاعتى فى الاضافة اليه تشريف بها لان الشفاعة تعظيم بعظيم الشافع
فكما انه صلى الله عليه وسلم افضل من غيره فكذلك شفاعته افضل من شفاعت غيره ورزقا
الله شفاعته فى العامة والخاصة امين وفى الصحيحين من صبر على لاوائها وشدها كنت له

(شهدا)

شهيذا او شفيعا يوم القيمة قيل اوبعني الواو كما هو في رواية البرار وروى البيهقي وابن حبان في صحيحه من استطاع ان يموت بالمدينة فليمت فانه من يموت بها اشفع له واشهده ولا يخفى ان هذه الاستطاعة انما تحصل غالبا لمن اتخذ المدينة الشريفة مسكنا وموطنا الى المصائب رزقنا الله ذلك في خير وعافيه بمنه وكرمه انه اكرم الاكرمين آمين وهذا اخر ما قصدنا من سرد الدرر ونهاية ما اردنا من نظم الفرير بحمد الله الذي وفقنا لاتمامه واختتامه والصلوة والسلام على رسوله محمد واله واصحابه واعلم انه لا يتضح مخزون هذا الكتاب ومكتون انواره ولا ينكشف مضمون اسراره على مطالعه الا بعد استعمال الفكر وامان النظر بعد ان كان فارسا في باب الحج حافظا لغروحه جامعا لاصوله وامان من سولت له نفسه فاراد ان يدرك البقية بانتظر الاول بمجرد المطالعة مع توزع الخواطر واضطراب الفكر فهو مفرور مغبون واتهم لا يظنون وربما يحكم صاحب هذه الحالة على لفظ الكتاب بالاختلال متى اشتبه عليه وعلى مضاه بالاختلال لما لم يهند اليه وما ابرئ نفسي ولكن اوصي ونعم ما قيل ﴿ شعر ﴾ اذا رضيت عني كرام عشيرتي فلا زال غضبانا على ليامها * نسأل الله تعالى ان يقرن اقوالنا وافعالنا بالتحقيق ويهدينا الى سوله الطريق والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله والحمد لله الذي بعزته ونعمته وجلاله تم الصالحات والصلوات الزاكيات والتسليمات الدائمات على سيد الكائنات اللهم صل وسلم عليه وعلى اله واصحابه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وسائر عبادك الصالحين صلوة دائمة نامية لا انقطاع لمددها ولا منتهى لامدها انك كريم رحيم وقال المؤلف عني الله عنه ونفع به قد وقع الفراغ من نسخ هذه النسخة في الثاني والعشرين من صفر ختم الله تعالى بالخير والظفر يوم الاحد وقت الضحى في سنة خمسين وتسعمائة والحمد لله اولوا اخرها والصلوة والسلام على رسوله دائما كثيرا وصلى الله على اشرف ولد آدم سيدنا محمد وعلى اله وصحبه اجمعين

جدا لمن هو الاول والاخر واليه يرجع الاوائل والاواخر وله الابتداء والانتهاه وله الارشاد
 والاهتداء وصلاة وسلاما على من ختم الله به الرسالة ومحى بانوار هدايته غياهب الضلالة وانزل
 عليه في كتابه العزيز واعطا وأمر الاستعذ بالله (فاذا قضيت مناسكتكم فاذكروا الله كذاكم
 ابائكم او اشد ذكرا) وعلى الله واصحابه وانصاره الاخيار وعلمائه واوليائه وصلواته الابرار
 امين يا معين وبعد فانه قد ساعدت العناية الالهية على مقتضى ارادة الحضرة الاحدية العلية
 بطبع المناسك الكبير المسمى بجمع المناسك ونفع الناسك طلبا للتشعر ما انطوى عليه من الثمرات والفوائد
 العظام ورغبافيا تطرق به من مسائل الحج وزبارة سيد الانام لعلامة عصره وزمانه وفهامه وقته واوانه
 حضرة الشيخ رحمه الله السندى عليه رحمة الهادي بادارة العالم الفاضل والخبر الكامل
 اسنادنا وولى نعمتنا الشيخ احمد الكمشختوى مرشد الطريقة العلية النقشبندية الخالدية
 عليه الطاف رب البرية مع تأليفه بجامع المناسك على احسن المسالك التي عمت منافعها للانام وبين
 فيها على وجه الضبط جميع ما يحتاج اليه الزائر الى بيت الله الحرام جزى الله له افضل ما جرى
 مؤلفا عن مؤلفه وجعله خالصا لوجه امين يا معين وكان تصحيح ذيك الكتابين باطلاع راجي
 عفوره المتعالى الحاج عمر الداغستاني والطالب الزكي حسين الاخسختوى عليهما رحمة الباري
 بامر استاذهما ومرشد هما المذكور وصححهما ببذل الجهد بقدر الامكان عسى الله ان يعفو
 عن الخطاء والنسيان فيا من اطلع على هذا الكتاب لا تنسانا في دعائك المستجاب اللهم اغفر
 لمؤلفيهما ولصحفيهما ولناظريهما ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

وقد تم طبعها وحصل ثمره طبعها في المطبعة (المحمودية) في وزيرخان في ايام
 الدولة العلية العززية بالقسطنطينية البخراء لازالت محفوظة مادامت
 الارض والسماء في شهر ذي القعدة سنة تسع ومائتين
 وثمانين والاف من الهجرة النبوية صلى
 عليه رب البرية

م

سنه

١٢٨٩

بيان سبب تسمية الكعبة بالبيت العتيق فقل لان الله تعالى اعتقه من الجبابرة فم يظهر عليه
 جبار وقيل لانه كريم على الله لانه لم يجبر عليه ملك لاحد من خلق الله تعالى فلا يقال بيت فلان
 وانما يقال بيت الله وقيل لانه عتيق من العرق رفع زمن الطوفان وقيل لشرفه سمى عتيقا وقيل
 لانه يعتق زابره من النار وهو قريب مما قبله وقيل غير ذلك والقول الاول هو المتمد قال النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال الحجر الاسود يمين الله في ارضه فمن لم يدرك بيعة النبي صلى الله عليه
 وسلم فسخ الحجر فقد باع الله ورسوله ومعنى كونه يمين الله في الارض ان من صافحه كان له
 عند الله عهد وجرت العادة بان العهد الذي يعتقد الملك لمن يريد موالاته والاختصاص به انما
 هو المصافحه فخطبهم بما يعهدونه فانه الخطابي * فصل * في فضل الركن اليماني وذكر
 شيء مما ورد فيه روى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مررت باركن
 اليماني الا وعنده ملك ينادي امين امين فاذا مررت فقولوا اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة وقتنا عند ابنا النار وعن ابن عمر رضي الله عنه قال على الركن اليماني ملكان
 يؤمنان على دعاء من مروان على الحجر الاسود ما لا يحصى اخرجه الارزقي وعن ابي هريرة
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل باركن اليماني سبعون ملكا من قال اللهم اني
 اسئلك العفو والعافية في الدنيا والآخرة بنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا عند ابنا النار قالوا
 آمين وروى الارزقي عن عطاء قال قيل يا رسول الله انك تكثر من استلام الركن اليماني قال ما تيب عنده قط
 الا وجبريل قايم عنده يستغفر لمن يستلمه وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عند الركن اليماني باب من
 ابواب الجنة والركن الاسود من ابواب الجنة واخرج الارزقي عن مجاهد انه قال ما من انسان يضع
 يده على الركن اليماني ويدعو الاستحيب له وان بين الركن اليماني والركن الاسود سبعين الف ملك
 لا يفارقونهم هنالك منذ خلق الله البيت وفي رسالة الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم بين
 الركن اليماني الى الركن الاسود قبور سبعين نبيا وفي منسك ابن جاعة ما بين الركن والمقام وزعم قوم
 نحو من الف نبى ونقل عن عن الشعبي انه قال رايت عجبا كذا بعناء الكعبة انا وعبد الله بن عمر وعبد الله
 بن الزبير واخوه مصعب وعبد الملك بن مروان فقالوا ابعد ان فرغوا من حديثهم ايقم رجل فليأخذ
 بالركن اليماني وليسال الله تعالى حاجته فانه يعطى من ساعته ثم قالوا العبد الله بن الزبير قال اول مولود
 في الهجرة فقام فاخذ بالركن اليماني ثم قال اللهم انك عظيم ترجى لكل عظيم اسألك بحرمته وجهك
 وحرمة عرشك وحرمة نبيك صلى الله عليه وسلم ان لا تميتني من الدنيا حتى تولى الحجاز ويسلم على
 بالخلافة وجاء وجلس ثم قام اخوه مصعب فاخذ بالركن اليماني فقال اللهم رب كل شيء واليك
 كل شيء اسألك بقدرتك على كل شيء ان لا تميتني من الدنيا حتى توليني العراق وتزوجني سكيكة
 بنت الحسين وجاء وجلس ثم قام عبد الملك بن مروان فاخذ بالركن وقال اللهم رب السموات
 السبع والارض ذات النيات بعد الفقرا سئلك بما سألك عبادك المطيعون لامرك واسألك بحرمته وجهك

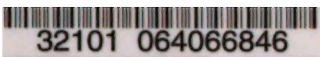
واسئلك بحرمة حقك على جميع خلقك وبحق الطائفين حول بيتك ان لا تميتني حتى توليني شرق
الارض وغربها ولا تنازعني احد الا اتيته برأسه ثم جاء وجلس ثم قام عبدالله بن عمر حتى
اخذ بالركن اليماني ثم قال اللهم يارحمن يارحيم اسئلك برحمتك التي سبقت غضبك واسئلك
بقدرتك على جميع خلقك ان لا تميتني من الدنيا حتى توجب لي الجنة قال الشعبي فاذهبت عيناى
من الدنيا حتى رايت كل واحد وقد اعطى ما سئلت وبشر بعبدالله بن عمر بالجنة وعنه صلى الله
عليه وسلم انه قال ما بين الركن اليماني والحجر الاسود روضة من رياض الجنة صدق رسول الله
ذكر معرفة الملتزم والمستجار والمتعوز والدعا والخطيم اما الملتزم فهو ما بين الحجر الاسود
وباب الكعبة كما ثبت عن ابن عباس رضى الله عنهما واما المستجار فهو ما بين الركن اليماني
وألباب المسدود في دبر الكعبة والدعاء عنده مستجاب كما رواه ابن ابي الدنيا واما الخطيم فهو
ما بين الحجر الاسود ومقام ابراهيم وزمزم وحجر اسماعيل ويسمى بذلك لان الناس كانوا يحطمون
هناك بالايمن ويستجاب فيها الدعاء للمظلوم على الظالم فقل من حلف هناك كاذبا الا جعلت له
المقوية وكان ذلك يحجر الناس عن المظالم وقيل ان الشاذروان هو الخطيم لان البيت رفع بناؤه
وترك هو بالارض مخطوما والخطيم عندنا هو الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم وهو الموضع الذي
يصب فيه ميزاب البيت وانما يسمى بالخطيم لانه حطم من البيت اى كسر كذا في كتبنا واما المتعوز
والدعا فروى عن ابن عباس ان الملتزم والمتعوز والدعا بين الحجر الاسود والباب وعن عمر بن
عبد العزيز رضى الله عنه انه ما بين الركن الاسود والباب هو الملتزم وما بين الركن اليماني والباب
المسدود وهو المتعوز وكانه جعل الاول موقع رغبة والثاني موضع استعاده وعن عمرو بن العاص
انه طاف بالبيت ثم استلم الحجر وقام بين الركن والباب فوضع صدره ووجهه وذراعيه وكفيه
وبسطها بسط ثم قال كذا رايت النبي صلى الله عليه وسلم يفعله واخرج الارزقي في تاريخه ان ادم
عليه السلام طاف بالبيت سبع احين نزل ثم صلى تجاه الكعبة ركعتين ثم اتى الملتزم فقال اللهم انك تعلم
سرى وعلاتى فاقبل معذرتى وتعلم ما فى نفسى وما عندى فاغفر لى ذنوبى وتعلم حاجتى فاعطنى
سؤالى اللهم انى اسئلك ايمانا يابشر قلبى ويقيننا صادقا حتى اعلم انه لن يصيبنى الا ما كتبت لى
وارضى بما قضيت على فاوحى الله تعالى اليه يا ادم قد دعوتنى بدعوات واستجبت لك ولن يدعونى
بها احدا من ولدك الا كشفت همومه وغومه وكففت عليه ضيعته وترعت الفقر من قلبه وجعلت الضأ
بين عينيه واته الدنيا وهى راغمة وان كان لا يريد هائم قال فخذ طاف

ادم كانت سنة الطواف انتهى

Library of



Princeton University.



32101 064066846